

**THE BOOK WAS
DRENCHED**

UNIVERSAL
LIBRARY

OU_224126

UNIVERSAL
LIBRARY

OSMANIA UNIVERSITY LIBRARY

Call No. ۸۹۱۵۲۵۵

Accession No. ۲۹ / ۱۹۴۱

Author الزمان

Title الزمان ۱۹۴۱ - ۱۹۴۲

This book should be returned on or before the date last marked below.



پیشکش

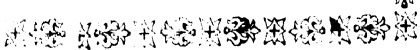
Checked 1975

امانت

ہماری دعوت
 لا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُ اللّٰهِ
 اسی گھر پر اسلام کی بنیاد ہے اور دارالامان جو کہ یہی انسانیت کی نجات کا گھر ہے
 لیکن یہ صحت ایک ہول بن نہیں ہو سکتا بلکہ ایک شہادت ایک اصول اور ایک اہم اصول ہے اور جس پر
 انسانیت کا عینک گھر صحت اللہ کی عبادت اور بندگی کر کے اور زندگی کے ہر شعبہ میں اس کی پیروی کرنی
 اور صحت کو مسووم کر دینی ہوئی ہدایت اور شریعت کی پیروی کر کے اور اس معاملہ میں جس کے اور سر پر گئے
 جو ان کے گھر پر ایمان لائے ہیں ان کا فرض ہے کہ زندگی میں صحت کے مطابق گزاریں اور اس کی پالی
 زندگی کو بنائیں روح دینی کی کوشش کریں اور وہ اسی ہے پیدا ہوئے ہیں انہیں اس کا
 صحت کرتے ہیں اسی کی دعوت ہے صحت اور اسی پر مبنی اور مرنے کا پتہ ہے صحت
 فَاِذْ رَاَ السُّوْفٰی وَالْاَضْحٰی اَنَّهُ رَاقِبٌ لِّیَ الْاَمْنِ وَالْاَوْخَرِ
 فَاَوْفُواْ بِعَهْدِیْمْ اَوْفِیْہِیْمَا بِاللّٰحِیْرِ
 اِنْزَاوَا لْاَمْرَ قَاٰنَ



مَبْتُوٰن
 مَحْمُودِیْ طُورِ نَعْمَانِ
 عَقِیْقُ الرِّحْمٰنِ سَبْحَانِ
 مَحْمُودِیْ طُورِ نَعْمَانِ



کُتُبُ خانۃ الفِی سَن کی مطبوعات

کلمہ طیبہ کی حقیقت

اور اقوال مولانا صفائی

اس میں اسلام کے کل دعوت
آلہ اللہ اکبر اللہ علیہ وسلم اللہ
کی شریعت پوری تحقیق کے ساتھ ہے اور انما
میں کی گئی ہے کہ سہل ہو سکے، زبان و بقیہ میں
اضافہ ہوتا ہے
اور دعا کے ساتھ دل بھی متاثر ہوتا ہے
قیمت ۱۶/۰

برکاتِ رمضان

اور اقوال مولانا صفائی

اسلام کے ہمہ گیر سہم رمضان، اور اہل رمضان
اور اس کے خاص اعمال و وظائف، ترویج و
اعمال و غیرہ کے فضائل، برکات اور ان کی
روحانی تاثیرات کا عبارت ہے اور ان کی تشریح بیان
اور حکیم امت حضرت شاہ ولی اللہ کے زیرِ سر
سہل کی امادیت کی شریعت میں ہے، دل بھی
متاثر ہوا، دعا بھی نہیں قیمت ۱۶/۰

نماز کی حقیقت

اور اقوال مولانا صفائی

ہر نماز پر اللہ تعالیٰ کی بارگاہِ شہادہ ہو
کہ نماز کے مقام اور اس کی روح و حقیقت
واقعہ ہونے کے لیے اس رسل کا مطالعہ ضرور
فہم ہو گا، حقیقت کی حقیقت، علی بن ابی طالب
جذبات اور دل و دماغ کو یکساں متاثر کرتا ہو
قیمت ۱۶/۰

اسلام کیا ہے؟

ایمان مولانا صفائی

اگر وہ آدمی دوزخ میں دوڑے گا تو اس میں
اس کتاب کے دیکھے دلوں کا عام احساس ہوگا کہ اللہ تعالیٰ نے اس
قرآن میں اس قدر بات چاہی ہے جو پہلے چند سالوں میں تقریباً بیس ہزار آدمی
میں روکے ہوئے تھے، اگر ان میں سے ایک ہے
اسلام کی حقیقت، دعوت، اہمیت، سہل کر سکتے ہیں کہ ان سلمان
اور ان کا گناہ گری کے لیے اس کا مطالعہ اور میں انشاء اللہ کافی ہے
زبان جذبات، آسان ہونے کے ساتھ ساتھ شریعت میں اور پڑھنا جو کتابت جماعت
اسلام اور عبادت کے قابل کا مطالعہ ہو، یہ تمام دہم کا مطالعہ ہو، یہ تمام دہم کا مطالعہ ہو
بندی اور قرآن کا مطالعہ اہمیت ہے، قیمت ۱۶/۰

حج کیسے کریں؟

حج و زیارت کے متعلق اور زمان میں ہونا چاہی، بی بی کنی صالح ہوگی جس میں کہیں
بی بی، اور مولانا صفائی اور مولانا صاحب کو اس کا مدد دے گی کہ اس کے ساتھ ساتھ
اس خصوصیت میں اب بھی مطالعہ ہوگا کہ اس کے مطالعہ کے کان اور زبان اور
میں حقیقت سے علم ہو جائے اور اس میں شریعت و احکام اور اس کے حقوق کی حقیقت
بھی پیدا ہو جائے گی جو دراصل حج کی روح اور جان ہیں
کاغذ عمدہ قیمت ۱۶/۰

آسان حج

برکات، زبان میں حج کیسے کریں، کاغذ عمدہ
ایسے کہ تعلیم و دل حضرت ہوسکتا، آسان اور سہل
اور وہی پڑھ سکتے ہیں وہ اس کے مطالعہ سے یہ فائدہ اٹھا سکتے ہیں
جماعت سببازی قیمت ۱۶/۰

حضرت الامام محمد الیاسؒ ان کی دینی دعوت

تالیف مولانا صاحب اور میں مسلم دینی
شرائع میں مولانا صاحب کی بیان کردہ دعوت کے ساتھ ساتھ
خاصات اور خصوصیات خاصہ
مطبوعات حضرت الامام محمد الیاسؒ
مولانا صاحب اور میں قیمت ۱۶/۰

امام دینی اللہ رسولی

اور مولانا صاحب اور میں قیمت ۱۶/۰

انہیں سوال

اور میں سببازی، حضرت صاحب
مسلمان نورچین خاص کہ تعلیم یافتہ ہوں میں
دین کی حقیقت سے جو بے نظری اور آخرت کی
حقیقت سے ہر غفلت تیزی سے بڑھ رہی ہے، اگر کہ
علاقہ اور افراد اس کے لیے ایک مختصر ہیں نے
رہنما ہے، شریعت میں مولانا صفائی کے علم
سے پیش نظر ہے قیمت ۱۶/۰

قادیانیت پر غور کرنے کا یہ عبارت

قیمت ۱۶/۰

شاہ اسماعیل شہید اور معاندین کے الزامات

قیمت ۱۶/۰

مسبکہ التمس

اکابر و بزرگانی حقیقت سے مولانا صاحب ان
مسبکہ بزرگی کے متعلق تفسیری الزامات کے آخری
تعلیمی جواب قیمت ۱۶/۰

مالک غیر سے
اشٹاک لاند
اعزازی خریداروں سے
سالانہ صفحہ

دفتر لکھنؤ

نی کا پی آٹھ آنے (۸۰)

ہندستان پاکستان سے
سالانہ (دیکھتے ہیں) ہر
... (دیکھتے ہیں) ہر
شناہی ...

صفحہ	مضامین	نمبر شمار
۲	عقیق الرحمن سنہلی	۱
۵	مولانا محمد منظور نعمانی	۲
۱۲	...	۳
۱۳	مولانا شید ابوالحسن علی ندوی	۴
۱۶	ڈاکٹر عبد الجلیل فریدی	۵
۲۳	مولانا شید ابوالحسن علی ندوی	۶
۲۰	" " " "	۷
۲۶	" " " "	۸
۵۲	ع، س، م۔ ر۔	۹

اگر دائرہ میں ○ سرخ نشان ہو۔ تو

اس کا مطلب یہ ہو کہ آپ کی مدت خریداری ختم ہو گئی ہے۔ براہ کرم آئندہ کے لئے سالانہ چندہ ارسال فرمائیں یا خریداری کا ارادہ نہ ہو تو مطلع فرمائیں ورنہ اگلا سالہ البیغہ دی پی ارسال کیا جائے گا۔ چندہ یا کوئی دوسری اطلاع دفتر میں زیادہ سے زیادہ ۱۵ جولائی تک ضرور پہنچ جانی چاہیے۔

اطلاع دیتے وقت اپنا خریداری نمبر ضرور تحریر فرمائیں

پاکستان کے خریدار :- اپنا چندہ سکرٹری ادارہ اصلاح و تبلیغ اشرطین بلڈنگ لاہور کو بھیجیں اور مئی آرڈر کی پہلی رسید ہمارے پاس فوراً بھیجیں۔

دفتر لکھنؤ ہر انگریزی مہینے کے پہلے ہفتہ میں روانہ کر دیا جاتا ہے، اگر ۲۵ تا ۲۸ مارچ اشاعت :- بھی کسی صاحب کو نہ ملے تو مطلع فرمائیں۔ ایک بعد سالہ بھیجی کی فراموشی نہ ہوگی۔

کچھری روڈ
لکھنؤ

دفتر لکھنؤ

خط و کتابت و
توسیل در کا پتہ

دونوں نمبر منظور نعمانی پرنٹر و پبلشر نے توہر پریس میں چھپوا کر دفتر الفرقان پکری روڈ لکھنؤ سے شائع کیا۔

نگاہِ اولیں

اسلامی جنتری کا ایک اور درق اُلٹ گیا اور اس کے ساتھ ہی الفتان نے اُنیسویں سال میں قدم رکھ دیا ہے۔ خدا تو فیق ہے کہ یہ قدم جادہ حق پر ہے اور العرقان کا یہ نیا سال اس کے لکھنے اور پڑھنے والوں کی زندگی میں اچھے اضافوں کا ذریعہ بنے۔

۳۱ دسمبر ۱۹۵۹ء کو بستی سے یو، پی کی جس دینی تعلیمی تحریک کا آغاز ہوا تھا، ڈیڑھ سال کے عرصہ میں ریاست کے ایک بڑے حصہ میں پھیلنے کے بعد اس تحریک کی ایک ریاستی کانفرنس ۴ مارچ ۵۹ء کو لکھنؤ میں منعقد ہوئی۔ اس کانفرنس کو بجا طور پر تحریک کا سنگ میل قرار دیا جاسکتا ہے، گویا کی غیر معمولی شدت کے باوجود ریاست کے ۴۰ اضلاع سے چھ سو کے قریب نمائندے شریک ہوئے۔ اس تعداد سے بھی زیادہ حوصلہ افزا بات یہ تھی کہ نمائندگی بڑی وسیع اور جاندار تھی، اضلاع کا بہت ہی باصلاحیت، نمایاں اور کارکن طبقہ ان نمائندوں میں شریک تھا جس سے معلوم ہوا کہ تحریک نے مسلمانوں کے بہت جاندار عنصر کو اپنی طرف کھینچ لیا ہے۔ اور اس لحاظ سے تحریک کو یا بہت ہی مختصر مدت میں اپنی بنیادیں کافی مضبوط کر چکی ہے۔

در اصل سرکاری نصاب تعلیم کے خطرات کا صحیح شعور اور آزاد دینی مکتب کے قیام کا حتمی واضح اور ممکن العمل نقشہ اس تحریک کا وہ امتیاز ہے جس نے مسلمانوں کے باشعور طبقہ کو گہری فکر اور پوری امید کے ساتھ اس تحریک کی طرف مائل کر دیا ہے۔ اس تحریک سے پہلے سرکاری نصاب تعلیم کے دینی خطرات کا ادراک صرف افراد تک محدود تھا اور مسلمان بچوں کی عمومی دینی تعلیم کے نظام کا کوئی واضح اور ممکن العمل نقشہ سرے سے سامنے ہی نہ تھا، لیکن اس تحریک نے ایک طرف

ایک ایک بچے کی دینی تعلیم کے نظام کا ایک واضح اور قابل عمل نقشہ پیش کیا اور دوسری طرف ان دور رس خطرات کا شعور عام کیا جو موجودہ سرکاری مصائب تعلیم میں مسلمان نسلوں کے دین و ایمان کے لیے مضر ہیں۔ یہی چیز تھی جس نے ڈیڑھ سال کی قلیل مدت میں ایک عام بیداری مسلمانوں کے باطنی طبقوں میں پیدا کر دی۔ اس کا نفرین میں دینی تعلیمی کونسل اتر پردیش کے جنرل سکرٹری نے ڈیڑھ سال کے کام کی جو رپورٹ پیش کی اس میں وہ لکھتے ہیں کہ

”آج ایک قلیل عرصہ کے بعد جب دینی تعلیمی کونسل اتر پردیش کے زیر اہتمام اعداد و تحلیلات دین ضلع لکھنؤ کی دعوت پر یہ پہلی صوبائی دینی تعلیمی کانفرنس ہو رہی ہو تو یہ عجیب و غریب ہے کہ منزل کے حصول اور طریق کار کی کامیابی پر عامۃ المسلمین میں یقین و اعتماد پیدا ہو چکا ہو“ ۳۴

اصلاح میں کونسل کی شاخیں بن چکی ہیں اور دینی مکاتب کے اجراء میں ہر ضلع دوسرے پر سبقت لے جانے کی کوشش کر رہا ہے۔ جو لوگ مسلمانوں کے اندر کسی تعمیری کام کے پھیلنے سے باپس ہو کر گوشہ نشین ہو چکے تھے وہ پورے عزم و یقین کے ساتھ میدان میں آگئے ہیں۔ مسلمانوں کے باہمی اختلافات کی پوا بھی اس کام میں کسی کو نہیں لگ رہی ہے ایک عام خطرے کے پیش نظر اختلافات اور باہمی تصادم و تضاد کو ”عرف دریا گردیا گیا ہے“

کام کی تیز رفتاری اور مسلمانوں کی عام دلچسپی کا اندازہ مکاتب کے قیام و احقاق کے اس تفصیلی نقشے سے ہوتا ہے جو رپورٹ کے آخر میں منسلک کیا گیا ہے، جن نئے مکاتب کا قیام عمل میں آیا یا پرانے مکاتب کی تنظیم کی گئی ان کی مجموعی تعداد ۱۵۰۰ سے اوپر ہے، یقیناً یہ بڑی کامیابی ہو اور پورے دھوکے کے ساتھ امید دلاتی ہے کہ انشاء اللہ اب یہ کارواں اپنی اس منزل ہی پر جا کر دم لے گا جس کی طرف سکرٹری کی اس رپورٹ میں ان الفاظ میں اشارہ کیا گیا ہے کہ ”لوگ عادتاً خود بخود گاؤں گاؤں اور محلے محلے آزاد دینی مکاتب کھولنے لگیں گے نہ کسی دہکن کی ضرورت ہوگی اور نہ کسی مبلغ کی، بالکل اسی طرح جیسے لوگ مساجد اور عید گاہیں بناتے ہیں اور عربی مدرسے کھولتے ہیں۔“

یہ سطور لکھنؤ کانفرنس کی کامیابیوں کے مسرت انگیز تذکرہ کے مقصد سے لکھی شروع

کی تھیں مگر ابھی یہ ناممکن ہی تھیں کہ کافر من اور دینی تعلیمی تحریک کے سب متعلقین کے لیے ایک دلہ روز اور بالکل ناگمانی حادثہ پیش آگیا۔ چنانچہ تین دن کے بعد ان سطور کو بہت ہی اچھے ہوئے دل کے ساتھ جبراً تکمیل تک پہنچانے کی نوبت اس دگرخاں تذکرہ کے ساتھ آ رہی ہو کہ لکھنؤ کافر من کی مجلس استقبالیہ کے جنرل سکریٹری چودھری نفیس احمد صاحب ایڈوکیٹ جن کی دو ماہ کی شبانہ روز مساعی کو کافر من کی کامیابی میں بہت بڑا دخل تھا چھ دن کی مختصر علالت کے بعد ۲۷ مارچ ۱۹۰۸ء کو ان کی درمیانی شب میں بھر آخرت اختیار کر کے ہم سے جدا ہو گئے۔ اس کافر من کے سلسلہ میں ذمہ داران دینی تعلیمی کونسل اور انجمن تعلیمات دین لکھنؤ کے اداکار پر مرحوم کی ذہنی اور علمی صلاحیتوں کے جو جو ہر کھلے تھے ان نے دینی تعلیمی تحریک کے سلسلہ میں بڑی توانیاں پیدا ہو گئی تھیں۔ انوس کہ اس میرے کو نظر لگ گئی اور وہ ہمارے ساتھ سے ہمیشہ ہمیشہ کے لیے کھو گیا۔ مرحوم سے ادارہ الفکرین کا ذاتی تعلق بھی بہت گہرا اور پرانا تھا، خدا عزوجل رحمت کرے اور بہماندگان کو صبر جمیل سے نوازے، مرحوم کی عمر صرف ۳۳ سال تھی۔ بہماندگان میں والد بزرگوار، بہن اور بھائیوں کے علاوہ پانچ بچے اور ایک بیوہ ہیں۔ ناظرین الفکرین سے التجا ہے کہ وہ مرحوم اور ان کے بہماندگان کو اپنی خصوصی دعاؤں سے یاد فرمائیں۔

مکتوبات خواجہ محمد معصوم

جنہ وستان میں مجدد الف ثانی شیخ اکبر سرمدیؒ کا تجدد کا نام اپنی مثال آپ ہو اس بوریشن نے علیٰ سلطنت کاوشیں کر لیا اور پھر وہ اپنے رعبے جا ملا۔ اسکے بعد اسکی سزا و شاد دہایت کو جس تھانے سے لکھنا اور اسکے ذلے ہوئے شیخ کو کتب تک پہنچایا وہ میں آپ کے صاحبزادے خواجہ محمد معصومؒ آپ کے مکتوبات سے آگاہ ہے کہ مکتوب کی طرح آپ کی مصحفانہ کاوشوں کے آئینہ دار ہیں۔ فارسی کے اس خزانہ کو مولانا سلیم احمد فریدی نے لکھنؤ کے ساتھ اردو میں نقل کیا ہے اور کتب خانہ الفکرین نے اس کو شائع کیا ہے کہ تابت طبعاً تالیف ہے۔ کتب خانہ الفکرین، پھر ریڈنگ لکھنؤ صفحہ ۲۰۰ صفحہ کاغذ میاری۔ تجدید

یہی کہو۔ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللهُ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللهُ، اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللهِ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللهِ، نَحْيُ عَلٰی الصَّلٰوةِ حَتّٰی عَلٰی الصَّلٰوةِ حَتّٰی عَلٰی الْفَلَاحِ حَتّٰی عَلٰی الْفَلَاحِ، اللهُ اَكْبَرُ اللهُ اَكْبَرُ اللهُ اَكْبَرُ اللهُ۔

صحیح مسلم

(۳۵) عَنْ اَبِيْ مُحَمَّدٍ وَرَدَةَ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَلَّمَهُ اَلَا اَنْ تَسْعَ عَشْرَةَ كَلِمَةً وَالْاَقَامَةُ سَبْعَ عَشْرَةَ
كَلِمَةً۔

(رواہ احمد و الترمذی و ابو داؤد و الدارمی و ابن ماجہ)

(ترجمہ) حضرت ابو محذورہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے اذان سکھائی انیس کلمے اور اقامت سترہ کلمے۔

(سنن احمد، جامع ترمذی، سنن ابی داؤد، سنن نسائی، مسند دارمی، سنن ابن ماجہ)

(تشریح) حضرت ابو محذورہ کی اوپر والی روایت میں، اذان کے پورے انیس کلمے ہیں کیونکہ شہادت کے چاروں کلمے اُس میں مکرر آئے ہیں اور اقامت میں سترہ کلمے اس طرح ہوں گے کہ شہادت کے طے مکرر نہ ہونے کی وجہ سے چار کلمے کم ہو جائیں گے اور ”قد قامت الصلوٰۃ، قد قامت الصلوٰۃ“ دو کلموں کا اضافہ ہو جائے گا۔ اس کئی اور بیانی کے بعد ان کی تقلید پوری سترہ ہو جائے گی۔

ابو محذورہ کو اذان سکھانے کا یہ واقعہ شمال مشرق کا ہے جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ حنین سے فارغ ہو کر واپس آرہے تھے۔ اس واقعہ کی تفصیل جو مختلف روایات کے جمع کرنے سے معلوم ہوتی ہے و سچ بھی ہے اور ایمان انفرادی بھی۔ اس لیے اس کا ذکر نامناسب معلوم ہو رہا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب فتح مکہ سے فارغ ہو کر اپنے لشکر کے ساتھ حنین کی طرف تشریف لے گئے، جبکہ آپ کے ساتھ ایک خاصی بڑی تعداد مکہ کے اُن مُطَّلَعِی بھی ہو گئی تھی جن کو آپ نے فتح مکہ کے دن ہی معافی سے کرنا دیا تھا تو یہ ابو محذورہ بھی

جو اس وقت ایک شوخ فوجوان تھے اور مسلمان بھی نہیں ہوئے تھے اپنے ہی جیسے فوجدار یا مددگار کے ساتھ حنین کی طرف چلے گئے۔ خود بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حنین سے واپس ہوا ہے تھے۔ راستہ ہی میں حضور سے ہماری ملاقات ہوئی۔ نماز کا وقت آنے پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے موذن نے اذان دی۔ ہم سب اس اذان کے (بلکہ اذان والے دین ہی سے) منکر و متنفذ تھے۔ اس لیے ہم سب ساتھی مذاق اور مسخر کے طور پر اذان کی نقل کرنے لگے۔ اور میں نے بالکل موذن ہی کی طرح خوب بلند آواز سے نقل کرنی شروع کی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو آواز پہنچ گئی تو آپ نے ہم سب کو بوجھایا، ہم لاکھ آپ کے سامنے پیش کر دیے گئے۔ آپ نے فرمایا بتاؤ تم میں وہ کون ہے جس کی آواز بلند تھی۔ (ابو محذورہ کہتے ہیں کہ میرے سب ساتھیوں نے میری طرف اشارہ کر دیا، اور بات سچی بھی تھی، آپ نے اور سب کو تو پھوٹ دینے کا حکم دے دیا اور مجھے روک لیا اور فرمایا کھڑے ہو اور پھر اذان کہو (ابو محذورہ کا بیان ہے کہ) اس وقت میرا حال یہ تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اور آپ نے جس اذان کے دینے کا حکم دیا تھا اس سے زیادہ مکررہ اور مبالغہ منی میرے لیے کوئی چیز بھی نہ تھی یعنی میرا دل (معاذ اللہ) آپ کی نفرت اور بغض سے بھرا ہوا تھا۔ لیکن میں مجبوراً رہے بس تھا اس لیے ناچار حکم کی تعمیل کے لیے کھڑا ہو گیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے خود اذان بتانی شروع کی اور فرمایا کہوا اللہ اکبر، اللہ اکبر، اللہ اکبر، اللہ اکبر (آخر تک بالکل اسی طرح جس طرح اور بدالی حدیث میں گزر چکی ہے)۔ آگے ابو محذورہ بیان کرتے ہیں) جب میں اذان ختم کر چکا تو آپ نے مجھے ایک تھیلی عنایت فرمائی جس میں کچھ چاندی تھی، اور میرے سر کے اگلے حصہ پر آپ نے اپنا دست مبارک رکھا اور پھر آپ نے اپنا دست مبارک میرے چہرہ پر اور پھر میرے سامنے کے حصہ پر یعنی سینہ پر اور پھر قلب و جگر پر اور پھر نیچے ناف کی جگہ تک پھیرا پھر مجھے یوں دعا دی۔

"بَارَكَ اللَّهُ فِيكَ وَبَارَكَ اللَّهُ عَلَيْنَا" (اللہ تعالیٰ تیرے اندر برکت دے اور تجھ پر برکت نازل فرمائے) یہ دعا آپ نے مجھے تین دفعہ دی، (حضور کی اس دعا اور دست مبارک کی برکت سے میرے دل سے کفر اور نفرت کی وہ لعنت دور ہو گئی

یہی کہو۔ اشہد ان لا الہ الا اللہ اشہد ان لا الہ الا اللہ، اشہد ان محمداً
 رسول اللہ اشہد ان محمداً رسول اللہ، حی علی الصلوٰۃ حی علی الصلوٰۃ
 حی علی الفلاح حی علی الفلاح، اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ۔

صحیح مسلم

(۳۵) عَنْ أَبِي مُحَمَّدٍ ذَرَّةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 قَالَ: إِذَا دَانَ سَبْعُ عَشْرَةَ كَلِمَةً، وَالْأَقَامَةُ سَبْعَ عَشْرَةَ
 كَلِمَةً

(رواہ احمد و الترمذی و ابو داؤد و النسائی و الدارمی و ابن ماجہ)

(ترجمہ) حضرت ابو محذورہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے مجھے اذان سکھانی انیس^{۱۹} کلمے اور اقامت سترہ کلمے۔

(مترجم و جامع ترمذی بن ابی داؤد و سنن نسائی و دارمی و ابن ماجہ)

(تشریح) حضرت ابو محذورہ کی ادب و ادبی روایت میں اذان کے پورے انیس^{۱۹}
 کلمے ہیں کیونکہ شہادت کے چاروں کلمے اُس میں مکرر آئے ہیں اور اقامت میں سترہ
 کلمے اس طرح ہوں گے کہ شہادت کے اٹھ مکرر ہوئے کی وجہ سے چار کلمے کم ہو جائیں
 گے اور ”قد قامت الصلوٰۃ، قد قامت الصلوٰۃ“ دو کلموں کا اضافہ ہو جائے گا۔ اس
 کمی اور بیشی کے بعد ان کی تعداد پوری سترہ ہو جائے گی۔

ابو محذورہ کو اذان سکھانے کا یہ واقعہ شوال ۳۳ھ کا ہے جب رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم غزوہ حنین سے فارغ ہو کر وہیں آ رہے تھے۔ اس واقعہ کی تفصیل جو
 مختلف روایات کے جمع کرنے سے معلوم ہوتی ہے وچپ بھی ہے اور ایمان افروز بھی۔
 اس لیے اس کا ذکر کرنا مناسب معلوم ہوتا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب فتح مکہ سے فارغ ہو کر اپنے لشکر کے ساتھ حنین
 کی طرف تشریف لے گئے، جبکہ آپ کے ساتھ ایک خاصی بڑی تعداد مکہ کے اُن مُلُکاً کی بھی
 ہو گئی تھی جن کو آپ نے فتح مکہ کے دن ہی معافی سے کرنا دیا تھا تو یہ ابو محذورہ بھی

جو اس وقت ایک شوخ فوجوان تھے اور مسلمان بھی نہیں ہوئے تھے اپنے ہی جیسے نوادریاروں کے ساتھ حنین کی طرف چلے گئے۔ خود بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حنین سے واپس ہوا ہے تھے۔ راستہ ہی میں حضور سے ہماری ملاقات ہوئی۔ نماز کا وقت آنے پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے موذن نے اذان دی۔ ہم سب اس اذان کے (بلکہ اذان والے دین ہی سے) منکر و متفرق تھے۔ اس لیے ہم سب ساتھی مذاق اور مستحکم طور پر اذان کی نقل کرنے لگے۔ اور میں نے بالکل موذن ہی کی طرح خوب بلند آواز سے نقل کرنی شروع کی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو آواز پہنچ گئی تو آپ نے ہم سب کو بوجھایا، ہم لاکھ آپ کے سامنے پیش کر دیے گئے۔ آپ نے فرمایا: تم میں وہ کون ہے جس کی آواز بلند تھی۔ (ابو محذورہ کہتے ہیں کہ میرے سب ساتھیوں نے میری طرف اشارہ کر دیا، اور بات سچی تھی، آپ نے اور سب کو تو چھوڑ دینے کا حکم دے دیا اور مجھے روک لیا اور فرمایا: کھڑے ہو اور پھر اذان کہو (ابو محذورہ کا بیان ہے کہ) اس وقت میرا حال یہ تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اور آپ نے جس اذان کے دینے کا حکم دیا تھا اس سے زیادہ مکرر اور مستوطن میرے لیے کوئی چیز بھی نہ تھی یہی میرا دل (معاذ اللہ) آپ کی نفرت اور بغض سے بھرا ہوا تھا۔ لیکن میں مجبوراً وہ بے بس تھا اس لیے ناچار حکم کی تعمیل کے لیے کھڑا ہو گیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے خود اذان بتائی شروع کی اور فرمایا: کہو اللہ اکبر، اللہ اکبر، اللہ اکبر، اللہ اکبر (آخر تک بالکل اسی طرح جس الج اور دلی حدیث میں گزر چکی ہے۔ آگے ابو محذورہ بیان کرتے ہیں) جب میں اذان ختم کر چکا تو آپ نے مجھے ایک تعیلی عنایت فرمائی جس میں کچھ چاندی تھی، اور میرے سر کے اگلے حصہ پر آپ نے اپنا دست مبارک رکھا اور پھر آپ نے اپنا دست مبارک میرے چہرہ پر اور پھر میرے سامنے کے حصہ پر یعنی سینہ پر اور پھر قلب و جگر پر اور پھر نیچے ناف کی جگہ تک پھیرا پھر مجھے یوں دعا دی۔

”بَارَكَ اللهُ فِيكَ وَبَارَكَ اللهُ عَلَيْكَ“ (اللہ تعالیٰ تیرے اندر برکت دے اور تجھ پر برکت نازل فرمائے) یہ دعا آپ نے مجھے تین دفعہ دی، (حضور کی اس دعا اور دست مبارک کی برکت سے میرے دل سے کفر اور نفرت کی وہ لعنت دور ہو گئی

اور ایمان اور محبت کی دولت مجھے نصیب ہو گئی) اور میں نے عرض کیا کہ مجھے مکہ معظمہ میں مسجد حرام کا موزن بنادیتے باپ نے فرمایا کہ جاؤ ہم حکم دیتے ہیں اب مسجد حرام میں تم اذان دینا کرو!۔

اس پوری تفصیل سے یہ بات آسانی سے سمجھ میں آسکتی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے شہادت کے کلمے "أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ" اور "أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ" غالباً اس کی وجہ یہ تھی کہ ان کے دل میں اس وقت تک ایمان آیا نہیں تھا۔ انہوں نے صرف حکم سے مجبور ہو کر اپنے اس وقت تک کے عقیدے کے بالکل غلات اذان دینی شروع کر دی تھی، اور اذان کے کلمات میں سب سے زیادہ ناگواران کو اس وقت شہادت کے یہی دو کلمے تھے (یعنی "أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ" اور "أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ") جبہ ایک دفعہ کہ چلے تھوڑے فرمایا ان کھوں کو پھر دوبارہ کھوار خوب بان آواز سے کہو اس عاجز کا خیال ہو کہ آپ انکی زبان سے کلمہ کھلا رہے تھے اور خود اللہ تعالیٰ کی طرف توجہ تھے کہ وہ ان کھوں کو اپنے من سے ان کے دل میں تارنے، الغرض یہ بات بالکل قرین قیاس ہو کہ اس وقت کی ان کی خاص حالت کی وجہ سے آپ نے شہادت کے یہ کلمے مکرر کھلائے ہوں۔

درد کسی صحیح روایت سے یہ معلوم نہیں ہوتا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے مستقل موزن حضرت طلال کو یہ حکم دیا تھا اور وہ اذان میں شہادت کے یہ کلمے اس طرح چار چار دفعہ کہتے ہوں، اسی طرح عبداللہ بن زید کے خواب کی صحیح روایات میں بھی شہادت کے یہ کلمے دوہرا دو دفعہ وار دہوئے ہیں، لیکن اس میں شبہ نہیں کہ ابو مخذومہ مکہ معظمہ میں ہمیشہ اسی طرح اذان دیتے رہے یعنی ان کھوں کو مذکورہ بالا ترتیب کے مطابق چار چار دفعہ کہتے رہے جس کو اصطلاح میں (ترجیع) کہتے ہیں جس کی وجہ غالباً یہ تھی کہ حضور نے جس طرح ان سے اذان کھلائی تھی اور جس کی برکت سے ان کو دین کی دولت ملی تھی وہ ایک عاشق کی طرح چاہتے تھے کہ ہو ہو وہی اذان ہمیشہ دیکریں ورنہ وہ یہ ضرور جھلتے ہوں گے کہ حضور کے موزن طلال کس طرح اذان دیتے ہیں۔ اسی دفعہ کی روایات میں یہ بھی آتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو مخذومہ کے سر کے اگلے حصے (ناصیہ) پر جہاں دست مبارک

رکھا تھا وہ وہاں کے اپنے بالوں کو کبھی کھوٹتے نہیں تھے، اس عاجز کا خیال ہو کہ جیسی یہ ان کی ایک عاشقانہ ادا تھی اسی طرح ان کی ایک ادا یہ بھی تھی کہ وہ ہمیشہ ترجیع کے ساتھ اذان لکھتے تھے، اور بلاشبہ حضور کو اس کا علم تھا لیکن حضور نے منع نہیں فرمایا اس لیے اس کے بھی جواز میں کسی شبہ کی گنجائش نہیں! اور حقیقت وہی ہے جو حضرت شاہ دلی اللہ نے بیان فرمائی ہے کہ اذان و اقامت کے کلمات کا یہ اختلاف بس مختلف قراءتوں کا سا اختلاف ہے۔ واللہ اعلم۔

اذان و اقامت میں دین کے بنیادی اصولوں کی تعلیم و دعوت :-

اذان و اقامت کے سلسلہ میں یہاں اس حقیقت کی طرف اشارہ بھی ناظرین کے لیے انشاء اللہ مفید اور موجب بصیرت ہو گا کہ اگرچہ یہ دونوں چیزیں بظاہر وقت نماز کے اعلان کا ایک وسیلہ اور نماز کا بلاوا ہیں۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے اس کے لیے ایسے جامع کلمات ایماں فرمائے ہیں جو دین کی روح بلکہ دین کے پورے بنیادی اصولوں کی تعلیم و دعوت کو اپنے اندر سمیٹے ہوئے ہیں۔ دین کے سلسلہ میں سب سے پہلی چیز اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کا مسئلہ جو اس بارہ میں اسلام کا جو نظریہ ہو اس کے اعلان کے لیے اللہ اکبر اللہ اکبر سے بہتر اور اتنے جاندار الفاظ کا لاؤ نہیں کیے جاسکتے، اس کے بعد نمبر آتا ہے عقیدہ توحید کا، بلکہ صفات کا مسئلہ اسی سے صاف اور مکمل ہوتا ہے۔ اس کے لیے اَشْهَدُ اَنْ لَّا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ جیسا جاندار اور موثر کوئی دوسرا مختصر کلمہ منتخب نہیں کیا جاسکتا، پھر اس حقیقت کے واضح اور معلوم ہو جانے کے بعد کہ بس اللہ ہی ہمارا الہ و معبود ہے، یہ سوال فوراً سامنے آجاتا ہے کہ اس اللہ تک پہنچنے کا راستہ یعنی اُس سے بندگی کا صحیح رابطہ قائم کرنے کا طریقہ کہاں سے معلوم ہو سکے گا؟ اس کے جواب کے لیے اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللّٰهِ سے بہتر کوئی کلمہ نہیں سوچا جاسکتا، اس کے بعد "سُحِّيْ عَلٰی الصَّلٰوۃ" کے ذریعہ اس صلوة کی دعوت دی جاتی ہے جو اللہ تعالیٰ کی عبادتِ مبدگی اور اس سے رابطہ قائم کرنے کا سب سے اعلیٰ ذریعہ ہے اور اللہ کی طرف چلنے والے کا سب سے پہلا قدم بھی ہے۔ اس کے بعد "سُحِّيْ عَلٰی الْفَلَاحِ" کے ذریعہ اس حقیقت کا اعلان

کیا جاتا ہے کہ یہی راستہ فلاح یعنی نجات و کامیابی کی منزل تک پہنچانے والا ہے۔ اور جو لوگ اس راستہ کو چھوڑ کر دوسری راہوں پر چلیں گے وہ فلاح سے محروم رہیں گے۔ گویا اس میں عقیدہ آخرت کا اعلان ہے اور ایسے الفاظ کے ذریعہ اعلان ہے کہ ان سے صرف عقیدہ ہی کا علم نہیں ہوتا بلکہ وہ زندگی کا سب سے اہم اور قابل فکر مسئلہ بن کر ہمارے سامنے کھڑا ہو جاتا ہے۔ اور آخر میں انشاء اکبر، انشاء اکبر، لا الہ الا اللہ کے ذریعہ پھر یہ اعلان اور پکار ہے کہ انتہائی عظمت و کبریاؤ والا بس اللہ ہی ہے اور وہی بلا شرکت غیرے اللہ برحق ہے۔ اس لیے بس اسی کی رضا کو اپنا مطلوب و مقصود بناؤ۔

بار بار غور کیجئے کہ اذان و اقامت کے ان چند کلمات میں دین کے بنیادی اصولوں کا کس قدر جامع اعلان ہے اور کتنی جاندار اور نوثر دعوت ہے۔ گویا ہماری ہر مسجد سے روزانہ پانچ وقت دین کی یہ مبلغ دعوت نشر کی جاتی ہے۔

ہم مسلمان اگر اتنا ہی کر لیں کہ اپنے ہر بچے کو اذان یاد کرادیں اور کسی قدر تفصیل کے ساتھ اس کا مطلب سمجھا دیں، مَقْصُودُهَا اَشْهَادُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ اور اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللّٰهِ کا مطلب زمانہ اور ماحول کی ضرورت کے مطابق سمجھا دیں تو انشاء اللہ کبھی کسی غیر اسلامی دعوت کا شکار نہ ہو سکے گا۔

اسلام کیا ہے؟

غیر مجملہ اڈیشن

جو عرصہ سے نہیں چھپ رہا تھا اب کچھ چھپنے لگا ہے۔

قیمت علاوہ محصول ڈاک ۱/۷۵

کتب خانہ الفتان، کچھری روڈ



”بچے ملک و قوم کی دولت ہیں“ (نبرد محبوب ہنہا) نشان
استاد

ہم سب کو مل کر حفاظت کرنا چاہیے

بچوں کو ہر قسم کی بیماری سے محفوظ رکھنا ہے قیمت فی نشی ۲۰ روپے
بہارِ نوبتِ رسالہ بچوں کی صحت اور ان کی پرورش ”مفت طلب فرمائیے۔“

دواخانہ طبیبہ کالج، مسلم یونیورسٹی علی گڑھ

ایجنسیاں { (۱) الہ آباد۔ روشن باغ ایس بی دس (۲) لکھنؤ۔ اودھ جنرل اسٹور این آریڈ
(۳) کانپور۔ چین گنج (۴) بنارس دال سنڈی

لکھنؤ کے مشہور معالج حکیم ڈاکٹر عبد اللہ علی حسنی کے چند خاص تحریرات

مشریت اکبر قوت

اس شربت میں وہ قدرتی معدنیات اور دوائیں پوری مقدار میں موجود ہیں جن سے انسان بنا ہے اور جن کی کمی سے صحت خراب ہو جاتی ہے۔ اس لئے اگر کسی بیماری یا موسم کے شرابی یا موت کے داعی یا افکار کی وجہ سے آدمی کمزور ہو جائے اور دل و دماغ پر کام نہ کر سکتے ہوں، اچانک بیرون سے نکلے جاتی رہے تو اس کے استعمال سے کمزوریاں رفع ہو جائیں گی۔ اگر جو بڑھاپہ و کمزوری یا بیماریاں دانت و ہاڈ کی عمر ہونے پر نکلنا شروع نہ ہوں تو اس شربت کے استعمال سے دانت آسانی سے نکلیں گے جبکہ اودھ بڑے گا۔ بچوں کی خوراک، ایلیک یا چاکا چھوٹے صبح دوپہر شام بچہ کی خوراک ۱۵ سے ۲۰ قطرہ، صبح شام یا صبح دوپہر شام دودھ کے ساتھ پین۔ قیمت بڑی نشی ۱۰ روپے، چھوٹی نشی ۵ روپے۔

سفوف ذیابیطس

سفوف ذیابیطس کے استعمال سے چند ہی روز میں شکر کی شریان ہو جاتی ہے، قوت ادب آئے گی، جو اموات کا بار بار اٹھانے اور نہ ہونے سے نجات مل جاتی ہے سفوف ذیابیطس کے چند مہینوں کے استعمال سے مرنے والے یا شکر غائب نہیں ہو جاتی بلکہ خون میں بھی اتنی ہی رہ جاتی ہے جو مختلف قدرت آدمیوں کے خون میں ہوتی ہے سفوف ذیابیطس کے چند مہینوں کے استعمال سے دوا چھوڑ دینے پر بھی نادمہ قائم رہتا ہے۔ مقدار خوراک ماہانہ سے چھ ماہانہ تک صبح شام ۵ قطرے کی نشی ۱۰ قطرے کی نشی پیر

مرہم شرح

یہ بھی بیماری کا مہیا دوسرے مہینوں دواؤں میں جو حکیم ہر وقت عہد کے ساتھ پیش کر سکتے ہیں۔
بچوں خصوصاً چھ اور گرن کے بعد نہ لینی کا دیکھیں میں یہ مرہم بہت مفید ہے کہ دیکھیں پتھریا لڑکی پر جو باہر اور عہد کے نشی اس سے بھی بڑا ہو شروع سے طبع زیادہ ہوتی ہے پتھریا کا نام نہیں لیتا، انہیں پتھریا سے بھرنے شروع ہو کر شروع ہوتے ہیں اور ماکھی کے پتھریا کی شکل ہو جاتی ہے اگر اس کا پتھریا کرنا چاہیے تو پتھریا کے بعد بھی اس طرح تکلف میں مبتلا رہتا ہے اور مدت کے بعد پتھریا ہوتا ہے صبح مرہم کا استعمال کرتے ہی دودھ میں کاغذ پر جاتی ہے اور دوسرے دوسرے پتھریا صحت پر جاتی ہے حیت انہی دواؤں میں ہے

حسنی فارمیسی۔ ۳۴۔ گوسن روڈ، لکھنؤ

صوبائی دینی تعلیمی کانفرنس لکھنؤ

۳۱ اور ۵ جون ۱۹۱۶ء کو لکھنؤ میں دینی تعلیمی کونسل اتر پردیش کی جانب سے جو پہلی صوبائی دینی تعلیمی کانفرنس منعقد ہوئی تھی جس کا تذکرہ ہنگامہ آؤٹس میں آیا ہے، آئینہ صفحات میں اس کا خطبہ استقبالیہ صدر کانفرنس کا خطبہ اور کانفرنس کی افتتاحی اور اختتامی تقریریں درج کی جا رہی ہیں۔

دینی تعلیمی تحریک ہم ہندوستانی مسلمانوں کے خاص حالات میں وقت کی سب سے اہم تحریک ہو، اس تحریک کی کامیابی پر ہماری آئندہ نسلوں کے دین و ایمان کی بقاء کا انحصار ہے۔ اس لئے ضروری ہے کہ ہم اسکے مقصد اور پروگرام سے پوری واقفیت حاصل کریں، اور اس واقفیت کو عام کریں، اسی ضرورت کے احساس کے ماتحت کانفرنس کی یہ اہم تقریریں اور خطبات ہدیہ ناظرین کئے جا رہے ہیں۔

وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلَاغُ

افتتاحی تقریر

(دینی تعلیمی کونسل اتر پردیش کی پہلی ریاستی دینی تعلیمی کانفرنس منعقدہ لکھنؤ کی کارروائی کا آغاز ۲۴ جون ۱۹۷۱ء کو صبح ۹ بجے اسلام آباد کے نمائندوں کی نشست سے ہوا۔ اس نشست میں صدر کانفرنس حضرت مولانا شبیر الہی علی ندوی دامت برکاتہم نے ایک مختصر افتتاحی خطاب فرمایا جو درج ذیل ہے۔)

الحمد لله الخمد لله ونستعينه ونستغفره ونؤمن به ونوكل عليه
ونعوذ بالله من شرور الفسا ومن سيئات اعمالنا من يهدي الله
فلا ضل له ومن يضلله فلا هادي له ونشهد ان لا اله الا الله
وحد لا شريك له ونشهد ان سيدنا ومولانا محمد ا
عبد ورسوله صلى الله تعالى عليه وعلى اله واصحابه
واذواجه وذرياته وسلم تسليما كثيرا

بزرگان محترم و نمائندگان!

میں اس وقت جب کچھ آپ کی خدمت میں عرض کروں گا اس کی نوعیت عام وعظ و تقریر کی نہیں بلکہ میں یہ سمجھ کر عرض کروں گا کہ ہم ایک سفکے رہ رہے اور ہمہ گیر ہیں اور ایک منزل کو سر کرنے کا مقصد ہمارے سامنے ہے، ہر رفیق کے کچھ تجربے ہوتے ہیں جو دوسرے رفقاء کے کام آسکتے ہیں اور کچھ مشورے ہوتے ہیں جو وہ دوسروں کو پیش کر سکتا ہے۔

میں کچھ تجربے اور مشورے ہی اس وقت عرض کرنا چاہتا ہوں۔ میں کوشش کروں گا کہ اس وقت کے خطاب میں خطابت و بیان کے عناصر کم سے کم، اور تجربے اور سوچی سمجھی باتیں زیادہ سے زیادہ ہوں، ہم ایک اعلان کے اوپر لبیک کہہ کر کھڑے ہوئے ہیں جس ارادہ سے ہم نے یہ سفر شروع کیا ہے اس کی ضرورتوں کو پیش نظر رکھنا اور اس کے بارے میں بنیاد کیساتھ غور کرنا ہے۔

بغیر کسی تکلف اور نفس کی آمیزش کے میں عرض کرتا ہوں کہ ہمارا اور آپ کا ساتھ خالص دینی رفاقت کا ساتھ ہے۔ ہم ایسے مسافر نہیں ہیں جو اتفاق سے ایک جگہ جمع ہو گئے ہوں، جن کی منزلیں مختلف یا اغراض و مقاصد جدا جدا ہوں۔ جو وقت کاٹنے یا سفر کو خوشگوار بنانے کے لئے باتوں میں لگ گئے ہوں۔ ہم نے ایک منزل کا انتخاب کیا ہے اور ایک مشترک ذہنی کیفیت کے ساتھ، موسم کی شدت کے باوجود یہاں جمع ہوئے ہیں۔ ہم نے اپنے لئے ایک سایہ کا انتخاب کیا ہے اور طے کیا ہے کہ خواہ کچھ بھی حالات ہوں، ہم ایک مقدس مقصد کے لئے یہاں جمع رہیں گے، ہمارا آپ کا ساتھ اخلاص کا ساتھ ہے، محکمہ دہلوی اور ارادے کے ساتھ خود کو اللہ کے دین کی خدمت کے لئے پیش کرنے کا ساتھ ہو۔

میرے رفیقو! پہلی بات تو یہ ہے کہ ہر عمل کی روح وہ خاص ذہنی کیفیت [نیت] اور وہ نیت ہے جس کی بنا پر عمل شروع کیا جائے۔ دنیا میں ہر کام کی قوت محرکہ اور قوت منظمہ یہی ذہنی کیفیت ہے۔ چھوٹی بڑی عقلی تحریکیں اٹھیں وہ دراصل اسی ذہنی کیفیت کا نتیجہ تھیں جو ان کے محرکین نے اپنے اندر پیدا کی۔ اگر ہم وہ ذہنی کیفیت کھودیں گے جو ہمارے اس کام اور ہماری اس جدوجہد میں ہونی چاہیے تو بڑے خائے میں رہیں گے، حدیث شریف میں ارشاد ہے:-

انما الاعمال بالنیات و انما لكل امرئ ما نوى فمن
كانت هجرته الى الله ورسوله فاجرت له الى الله رسولہ
ومن كانت هجرته الى دنيا يصيبها و الى امرأة تيزوجها
فاجرت له الى ما هاجر اليه۔

یہ صحیحین کی حدیث ہے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے نبی کریم کو بیان فرمایا کہ جس کا مطلب ہو کہ

احمال کے اجر کا دار و مدار نیت پر ہے، ہر آدمی کو اپنی نیت کے مطابق بدلہ ملتا ہو جس کی ہجرت اللہ اور رسول کی نیت سے ہوگی اس کی ہجرت اللہ و رسول کی طرف شمار ہوگی، اور جس کی ہجرت دنیا حاصل کرنے یا کسی عورت سے عقد کرنے کی نیت سے ہوگی، اس کی ہجرت انھیں مقاصد کے لئے شمار ہوگی۔

ہمیں اور آپ کو اپنے دلوں کو ٹٹولنا اور اپنا جائزہ لینا چاہیئے کہ ہمارا اس کام میں کیا حال ہے۔ نیت کے معاملہ میں دو خطرے ہوتے ہیں۔ ایک بد نیتی۔ اس کا مجھے بھلا اللہ اندیشہ نہیں ہے، نہ آپ کے بارے میں نہ اپنے بارے میں، اس لئے کہ اس کی قباحت کو ہم سب سمجھتے ہیں، ہم میں سے کوئی ایسا نہ ہو گا۔ جو اس کام کے ساتھ بری نیت رکھتا ہو، کسی نامناسب مقصد سے اس میں شامل ہو گیا ہو، لیکن دوسرا خطرہ ہے بے نیتی کا۔ یہ انسان کسے لئے بڑی سخت گھاٹیوں میں سے ایک گھاٹی ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ ہم نے اس کام کی عظمت اُس کے تقدس اور اصل اہمیت کو سوچا ہی نہیں، اور غور ہی نہ کیا ہو کہ ہماری کیا نیت اس کام میں ہونی چاہیئے، نیت کے سلسلہ میں جو چیز ہمارے ذہنوں میں بیدار رہنی چاہیئے وہ جو اس کام کے مقصد اور اس کی عظمت کا احساس ہے۔ نبی کریم علیہ السلام سے جو دینی وراثت ہم کو ملی ہے، ہمارے اس کام کا مقصد اس عظیم وراثت کو خود محفوظ رکھنا اور اپنی آئندہ نسلوں تک اس کو منتقل کرتے رہنا ہے، مسئلہ پڑھا لکھا دینے اور اپنی آئندہ نسلوں کو علم سے آراستہ کر دینے کا نہیں ہے، علم کی جناب میں ادنیٰ گستاخی کے بغیر اور اگر گستاخی ہی ہو تو میں اس کا انکتاب کرتے ہوئے یہ عرض کروں گا، کہ مطلق علم کی کوئی بڑی اہمیت میری نظر میں نہیں ہے، اردو زبان کے بقاء کو میں ہندوستانی مسلمانوں کی بڑی ضرورت سمجھتا ہوں اور اسکے لئے کام کرنے والوں کی ہر ممکن امداد اپنا فرض سمجھتا ہوں لیکن اس زبان کو بھی سلھا دینا میسر نہ ہو سکا۔ اتنا اہم نہیں ہے کہ اس تحریک سے میری دلچسپی اسکی وجہ سے ہو، بلکہ میں تو کہتا ہوں کہ قرآن شریف تک محض پڑھا دینا بھی اس کا منہا نہیں ہے۔ علم اور تعلیم سے ہماری دلچسپی کی اور اس کو اس درجہ اہمیت دینے کی اصل وجہ یہ ہے کہ کچھ خاص احوال و ظروف اور زمانہ کی خاص رفتار نے افکار و نظریات

اور تہذیبوں کی معرکہ آرائی اور فتح و شکست کا فیصلہ کن میدان تعلیم کو بنا دیا ہے، اب اس میدان میں جو تہذیب جیتے گی وہ جیتے گی اور جو ہارے گی وہ ہارے گی۔ اسلامی تہذیب اور جاہلی تہذیب کی جو جنگ حضرت آدم کے زمانہ سے جاری ہے اور جس میں اسلامی تہذیب

کے غلبہ سے نہیں ڈچھی ہے، یہ جنگ بھی اب علم و تعلیم کے میدان میں منتقل ہو گئی ہے۔ پس دراصل مسئلہ محض تعلیم کا نہیں بلکہ ابراہیمی اور محمدی تہذیب کی تعلیم کا ہے، اسلامی نسل کا اسلام اور اسلامی تہذیب پر باقی رہنا آج اس بات پر منحصر ہو گیا ہے کہ تعلیم کے میدان میں اسلامی، ابراہیمی اور محمدی تہذیب کا گہرا نقش اس کے دلوں پر قائم کر دیا جائے۔ اسی کے لئے یہ تحریک ہے، اور یہی تحریک کی روح ہے۔ اس کو اپنے دلوں میں بٹھائیے۔ اور اس مقدس مقصد سے پورے اخلاص کے ساتھ بار بار اپنے دلوں کا جائزہ لیتے رہیے۔ آپ پر اپنے نفس کے اور باہر کے نرنے اور حملے ہوں گے بڑے نازک مرحلے آپ کے اخلاص کو پیش آئیں گے ان سے ہوشیار رہیے اور اس مقدس تحریک کو کسی جاہ و دستنیز اور لالچ کی نذر نہ کیجئے۔ عوام کو جو اعتماد اس کام پر ہو گیا ہے اسے کسی دوسرے مقصد کا آلہ کار نہ بنائیے۔

دوسری بات مجھے آپ سے یہ کہنی ہے کہ باری سیرت کو بھی اس مقدس تحریک سے مناسبت ہونی ضروری ہے، کہا تو ہمیشہ یہ گیا ہے کہ اُنظر الی ما قال ولا تنظر الی من قال کہنے والے کی بات دیکھو، اس کی ذات نہ دیکھو۔ لیکن لوگ بات کے ساتھ ہمیشہ کہنے والے کو بھی دیکھتے ہیں۔ قول اور اس کی زندگی میں مناسبت تلاش کرتے ہیں، خود اللہ تعالیٰ کو بھی یہ بات پسند نہیں ہے کہ ہماری دعوت اور ہماری سیرت میں کوئی مناسبت نہ ہو جس اس تحریک کے کارکنوں اور داعیوں میں دینی خرافات کی ادائیگی اور سنتوں کا اہتمام بھی ہونا ضروری ہے۔ اسی سے تحریک میں طاقت آئے گی اور ای بر اللہ کی مدد حاصل ہوگی۔

ایک مشورہ | ہر تحریک کا ایک مزاج اور اس کا ایک فکر و فلسفہ ہوتا ہے۔ اس کے سمجھے بغیر تحریک کی خدمت کا حق ادا نہیں کیا جاسکتا۔ ہمارے رفیقوں کو اس پر بھی (باقی صفحہ پر)

خطبہ استقبالیہ

(از: ڈاکٹر عبدالجلیل فریدی)

استقبالیہ خطبوں میں عام طور پر پُر مغز باتوں کا رواج نہیں ہے۔ کانفرنس کے موضوع سے متعلق ایسی چٹکی مختصر گفتگو، اور کچھ میزبانی دہاندازی کی باتیں، بس یہ ہوتا ہے خطبہ استقبالیہ۔ صوبائی دینی تعلیمی کانفرنس کھنڈ کا خطبہ استقبالیہ اس لحاظ سے ممتاز تھا کہ اس میں بعض متعلقہ مسائل پر بڑی فکر انگیز گفتگو کی گئی تھی۔ اسکا بنیادی شریعہ اور آخر کے رسمی اجراء چھوڑ کر بقیہ حصہ یہاں درج کیا جا رہا ہے۔

(ادارہ)

یہ بار بار کہا جا چکا ہے کہ ہندوستانی مسلمان پہلے اپنے آپ کو مسلمان دینی تعلیم اور حب الوطنی سمجھتا ہے اور اس کے بعد ہندوستانی اور دینی تعلیم ان کو شہریت پسند مسلمان زیادہ بناتی ہے اور ہندوستانی کم، اس لئے دینی تعلیم پانے کے بعد مسلمانوں کی آئندہ نسل غیر قومی رجحانات کی حامل ہوگی۔ میں کہوں گا کہ اس سے بڑھ کر کٹھن، اور شرارت پر دوپگنڈہ اور کوئی نہیں ہو سکتا۔ یہ تکنیک ان لوگوں نے اختیار کی ہے جو اسلام اور مسلمانوں کو بدنام کرنا چاہتے ہیں یا ان لوگوں نے جو وطن دوستی، عصیت، وفاداری اور خوشامد میں تیسرے کرنے کی صلاحیت نہیں رکھتے ہیں۔ یہ لوگ مطلق نہیں جانتے کہ وطن دوستی کے بارہ میں اسلام کی کیا تعلیمات ہیں، جو الزامات وہ مسلمانوں پر لگانا چاہتے ہیں۔ ان کو ہندوستان کی تاریخ بار بار دکر چکی ہے۔ کون نہیں جانتا ہے کہ ۱۵۰۰ء کی پہلی جنگ آزادی میں مسلمان علما، نے شہیت ایک طبقہ کے کتنا نمایاں حصہ لیا تھا۔ آج جوگ حب الوطنی کے

اجارہ دار بنے ہیں ان کے آبا و اجداد اُس وقت انگریزوں سے ملازمتیں اور دوسری مراعات حاصل کرنے میں لگے ہوئے تھے۔ مولانا سبلی نعمانی، مولانا محمود الحسن، مولانا عبید اللہ سندھی، مولانا عظیم اللہ، مولانا حسین احمد، مولانا عطاء اللہ بخاری، مفتی کفایت اللہ، مولانا احمد سعید، مولانا یاقوت علی الہ آبادی، مولانا حبیب الرحمن لدھیانوی، مولانا عبدالباری فرننگی علی، حکیم اجمل خاں، مولانا حسرت موہانی، مولانا آزاد، یہ چند نام ان ہزاروں علما میں سے سنائے گئے ہیں جو سچے مسلمان تھے اور گہرا مذہبی علم رکھتے تھے اور اسی کے ساتھ ساتھ ہندوستان کی جنگ آزادی کے صعب اوّل کے رہنماؤں میں تھے۔ کوئی شخص بھی ان حضرات کے مذہبی علم، اسلام پر ان کے عقیدہ اور وطن سے ان کی محبت کا انکار نہیں کر سکتا ہے، اگر اسلام کی تعلیمات مسلمانوں میں وطن دشمنی کے جذبات پیدا کرتی ہیں تو پھر علما کے اس پورے گروہ کو جن کے چند نام آپ حضرات کے سامنے پیش کئے گئے، وقت کا سب سے بڑا وطن دشمن ہونا چاہیے تھا۔

جہاں تک وطن دوستی کا سوال ہے ہندوستان کے شہریوں کے درمیان مذہب یا علاقہ کی بنا پر فرق کرنا ایک مضحکہ انگیز بات ہے۔ خدا کی اطاعت حب وطن سے ایک بالکل مختلف چیز ہے۔ وطن کی محبت خدا کی تعظیم کی منافی نہیں ہے۔ دینی تعلیم کے باعث ایک مسلمان اپنا وطن دلوں لکھو نہیں بٹھاتا ہے۔ اس کے عکس وہ مادر وطن کا زیادہ پر خلوص خادم بن جاتا ہے۔ مذہبیت اور وطنیت دو مختلف ذہنی انداز ہیں، ان کے اقدار مختلف ہیں اور ایک کا دوسرے مقابلہ نہیں کیا جاسکتا ہے۔ عیسائی خواہ وہ یورپ میں ہوں یا امریکہ، ایشیا اور آسٹریلیا میں یا کہیں اور اولاد عیسائی ہی رہیں گے۔ ہندو، ہندوستان، لٹکا، انڈونیشیا یا جہاں کہیں بھی ہوں سب پہلے ہندو ہی ہوں گے۔ مذہب نسلی یا جغرافیائی حدود میں بند نہیں ہے، آپ کسی سکھ سے دریافت کیجئے، وہ یہی کہے گا کہ اسے اس کا خدا اور اس کے گرد دنیا کی تمام چیزوں سے زیادہ عزیز ہیں۔ ایک عیسائی حضرت عیسیٰ کو ہر چیز پر مقدم رکھے گا، ایک رومن کیتھولک پوپ کو اور ایک بدھ، گوتم بدھ کو۔ پھر یہ الزام آخر مسلمانوں پر کیوں لگایا جائے کہ وہ اسلام کو ہر دوسری چیز پر ترجیح دیتے ہیں۔ اس طرح ہر شخص خواہ وہ ہندو ہو یا مسلمان

یہ عیسائی یا کسی اور مذہب کا پیرو ہو، گہری مذہبیت کے ساتھ سچا وطن دوست بھی ہو سکتا ہے۔ ہر اس ملک میں جہاں کے لوگ خدا پر عقیدہ رکھتے ہیں صرف مذہب کے عقائد اور مہول ہی میں جو ہر حال میں تو میت سے بلند اور ماورائے ہوتے ہیں۔ حب الوطنی اور اچھی شہریت کی تعلیم دینا ہمہ اور غیر متعین قومیت کا راگ الاپتے رہنے سے کہیں زیادہ بہتر ہے۔ قومی ریاست کا نظریہ ایک نیا نظریہ ہے جو اٹھارویں صدی کے آخر میں پیدا ہوا۔ ایشیائی قوموں نے اپنے قومی دور کا افتتاح ترکی میں کمال اتاترک مصر میں سعد زغلول، ہندوستان میں گاندھی جی اور چین میں سُن یات بن کی قیادت میں اس صدی کے آغاز میں کیا۔ یہاں ریاست اور قومیت میں یکسانیت پیدا ہوتے کافی وقت لگے گا۔

یہ محسوس کیا جاتا ہے اور صحیح محسوس کیا جاتا ہے کہ ایک طرف ہندوؤں قومی ہم آہنگی اور مسلمان کی مختلف ذاتوں اور ان ذاتوں کی مختلف شاخوں اور دوسری طرف ہندوؤں اور اقلیتوں اور آخر میں مختلف ریاستوں، علاقوں اور لسانی خطوں میں ہم آہنگی اور اتحاد پیدا کرنے کی فوری اور شدید ضرورت ہے۔ ان طبقوں اور علاقوں کے متحدہ ہونے کی صورت میں ملک کا شیرازہ بکھر جانے کا اس سے کہیں زیادہ خطرہ ہے۔ سنا کہ تنہا ہندو مسلم اختلاف کے باعث۔ میسر نہ دیکھ ہم کو ان سب لوگوں کا ہاتھ بٹانا چاہیے۔ جو ہندوستانی معاشرہ میں ایک پیداکرنے کی کوشش کر رہے ہیں۔ دراصل مسلم ذہن ان، اگر اسے صحیح دینی تعلیم و تربیت ملے، اس کام کے لئے بہت موزوں ثابت ہو گا۔ ایک مسلمان کی حیثیت سے اسے ذات پات کے تعصبات، چھوت چھات اور علاقائی تنگ نظری وغیرہ سے کوئی سروکار نہ ہو گا۔ لیکن حکومت ہند کے قومی یکیتائیکیشن (NATIONAL INTEGRATION COMMISSION) کو وسائل و ذرائع کے انتخاب میں بڑی احتیاط برتنے کی ضرورت ہو۔ ہندوستان کی آبادی مختلف معاشرتی گروہوں پر مشتمل ہے جو مختلف زبانیں بولتے ہیں، مختلف رواج رکھتے ہیں اور مختلف مذاہب کی پیروی کرتے ہیں۔ ان میں سے ہر ایک کو اپنے مخصوص تہذیبی ورثہ پر فخر ہے۔ یہ سارے مختلف گروہ وہ بنیادی اکائیاں ہیں جو ملکر ہندوستانی قوم کی تشکیل کرتی ہیں۔ اگر ان کو جمہوری طرز پر پھیلنے پھولنے کا موقع دیا جائے تو

ہندوستانی قوم خود بخود عملی شکل میں آجائے گی، لیکن اگر اس کا شائبہ بھی ہو کہ جن گھٹی ذہنیت کے ماتحت ان کو کچل ڈالنے، بدل ڈالنے، یا ضم یا جذب کر لینے کے منصوبہ پر چلا جا رہا ہے تو ان گروہوں اور علاقوں کے درمیان فاصلہ اور بڑھ جائے گا۔ اہل ملک کی جذباتی ہم آہنگی مختلف معاشرتی گروہوں کی خواہش اور مرضی کے خلاف ہو کر حاصل نہیں کی جاسکتی۔ دنیا کے موجودہ حالات میں پولیس انجمن کے ذریعہ بھی اس کو حاصل نہیں کیا جاسکتا۔ مکمل تہذیبی خود مختاری صحت مند ہندوستانی قومیت کی تشکیل اور ترقی کے لئے اولین شرط ہے جس میں تمام حصہ لینے والے عناصر کی خصوصیات واضح اور نمایاں ہوں۔

دوسرے ممالک میں بھی اقلیتیں پائی جاتی ہیں۔ مصر میں قبطی، عراق میں کُرد، شرقِ اوسط میں عیسائی بے ہیں اور وہ سب بہت باعزت اور پُر امن زندگی بسر کر رہے ہیں۔ پروٹسٹنٹ، رومن کیتھولک، کوپرس (QUAKERS) اور آزاد خیال (PRESBYTARIANS) اور (METHODISTS) سب برطانیہ میں مل جمل کو زندگی گزارتے ہیں اور اپنے اپنے مذاہب پر عمل پیرا ہیں، نسلی طور سے اہل برطانیہ، انگریز، آئرلینڈ اور ویس کے باشندوں پر مشتمل ہیں۔ فرانسیسی، جرمن اور اطالوی جو ایک دوسرے سے اپنی زبان، روایات، تاریخ وغیرہ میں بہت مختلف ہیں، سوئٹزرلینڈ کے باشندے بن گئے ہیں۔ امریکن قوم یورپ کے تمام لسانی، نسلی اور تاریخی عناصر پر مشتمل ہے۔ نیگر اور وہاں کے اصل قدیم باشندے اس کے علاوہ ہیں یہی معاملہ اور دوسرے ممالک میں بھی نظر آتا ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ امریکی دستور میں 'قوم' کا لفظ کہیں نہیں ملتا۔ اس کے بجائے 'شہری' کا لفظ کثرت استعمال کیا گیا ہے۔

ان تمام مختلف عناصر کو متحد کرنے کے لئے جو ہندوستان میں پائے جاتے ہیں قومی ایکٹیشن کے لئے یہ مناسب ہو گا کہ وہ ایسے طریقے اختیار کرے جو طریقے سمجھ و ناسمجھ گورنمنٹ نے یورپی میں استعمال کئے تھے۔ وہ درمی کتابیں جو اس دور حکومت میں تیار کی گئیں، اس درجہ ناقص تھیں کہ حکومت کو ان کا جائزہ لینے کے لئے پارلیمنٹ کی کمیٹی مقرر کرنا پڑی۔ سپورٹانڈ گورنمنٹ نے غالباً یہ اشارہ فرانس کی اس پالیسی سے حاصل کیا تھا

جو اس نے پہلی جنگ عظیم کے بعد (ALSACE-LORRAINE) کے لوگوں کو جذبہ با قی طور پر اپنانے کے لئے اختیار کی تھی۔ چنانچہ اس صوبہ کے بچوں کے اسکولوں تک میں اس نے اپنے باپوں کے نمونہ پر بنے ہوئے کھلونے، قومی جھنڈے اور قمرے وغیرہ بڑی تعداد میں بھیجے تھے، بعد میں نازیوں اور فاشستوں نے بھی اسی قسم کے طریقوں سے پورا فائدہ اٹھایا، ڈکٹیٹر ٹریلز حکومت والے ممالک اپنے یہاں کے مختلف تہذیبی عناصر کو ذہنی جلاب (BRAIN WASHING) دیکھو اور ان کو اپنے عقیدہ کے سانچے میں ڈھال کر (INDOCTRINATION) پہلے ان کی انفرادیت ختم کرتے ہیں پھر ان کو نگل جاتے ہیں۔ یہ بجا طور پر کہا گیا ہے کہ ”باتی تمام اقدار کو چھوڑ کر محض قومی اقدار پر خصوصیت کے ساتھ حد سے بڑھا ہوا اصرار اپنی قوم کے بارہ میں ایک غرور آمیز اور بے مکان بڑائی اور اہمیت کا احساس پیدا کر دیتا ہے جس کا لازمی نتیجہ دوسروں کی تباہی اور بربادی ہوتا ہے۔ اسی جارحانہ اور توسیع پسند قومی جذبہ کی وجہ سے مختلف گروہ اور طبقے، اور خاص طور پر اقلیتیں خود اس مقصد یعنی قومی آہنگی کی طرف سے مشکوک ہونے لگتے ہیں، جسے انفرادی اور اجتماعی طور پر ہر شخص چاہتا ہے۔ اخبار ”پانیر“ (THE PIONEER) نے اپنی ۲۴ مئی ۱۹۷۱ء کی اشاعت میں صحیح کھا ہے کہ:-

”سرکاری زبان کی آڑ لے کر ہر صوبہ یہ چاہتا ہے کہ وہ اقلیتوں کو رد و گار اور پیشوں سے بالکل بے دخل کر کے رکھ دے اور اس کے تعلیمی اور ثقافتی ورثہ کا خاتمہ اس طرح کر دے کہ نہ کوئی رکنے والا ہو نہ قائم کرنے والا۔ کیرے کھجورے بھی جب حد سے زیادہ پریشان کئے جاتے ہیں تو لڑنے مرنے پر آمادہ ہو جاتے ہیں“

دنیا کی تمام حکومتوں نے اقلیتوں کے حقوق تسلیم کئے ہیں۔ مجلسِ اقوام متحدہ (U.N.O) نے بھی ہمارے حقوق کی حفاظت کا یقین دلایا ہے۔ پھر بھی یہ بات بہت قابلِ توجہ ہے کہ ہندوستان میں جب بھی کسی اقلیت نے اکثریت کے برتاؤ سے غیر مطمئن ہو کر اپنے حقوق کے لئے آواز اٹھائی ہے تو اس کو غدار بتایا گیا ہے، اس کا مذاق اڑایا گیا ہے اور اسے

شدید انصافی اور بدظنی کا ہدف بنایا گیا ہے۔ اس طرح قومی ایکٹیشن کا یہ فرض ہو جاتا ہے کہ وہ پہلے اکثریت اور خاص طور پر اس کے ذہین، تعلیم یافتہ اور ادنیٰ ذات والے طبقہ کے انداز فکر میں تبدیلی پیدا کرے، ہم نے ابھی کچھ ایسے ملکوں کے نام لئے تھے جہاں نسلی، رسانی اور مذہبی اعتبار سے مختلف فرسے آباد ہیں اور جہاں اکثریت نے اقلیتوں کو مطمئن کرنے اور اس بات کا یقین دلانے کی خاطر کہ ان کو کسی بات کا اندیشہ نہ ہو چاہیے کوئی دقیقہ اٹھانیں رکھا ہے۔ ان ممالک کو نو نہ بنا کر یہاں بھی مفید نتائج حاصل کئے جاسکتے ہیں۔ ان ملکوں کی اقلیتوں سے مادر وطن سے وفاداری کا ثبوت کبھی نہیں طلب کیا جاتا ہے جیسا کہ ہندوستان میں طریقہ ہے۔

مجھے امید ہے کہ میں یہ کہہ کر آپ کے خیالات کی ترجمانی کر دوں گا کہ قومی ہم آہنگی ایک پسندیدہ چیز ضرور ہے مگر تہا سلاٹوں کو اس کے ساتھ مخصوص نہ کرنا چاہیے۔ جذب کرنے اور ضم کرنے کی تمام کوششوں کی کڑی نگرانی کرنے کی ضرورت ہے۔

(بقیہ افتتاحی تقریر ص ۱۶)

توجہ کی ضرورت ہے، مجھے بعض جگہ اس کا احساس ہوا کہ کام میں لوگ شریک ہیں لیکن اس تحریک کو سمجھنے کے لیے جو ایک اہم کتاب ہے "دینی تعلیمی تحریک" اس کو ان لوگوں نے بالکل نہیں دیکھا ہے، میں بغیر کسی تکلف کے عرض کرتا ہوں کہ ہر ضلع کے نمائندوں کو اس کتاب کو خود پڑھاؤ دوسروں کو پڑھوانا ضروری ہے، یہ کتاب اس لیے ضروری نہیں کہ وہ ہمارے قلم سے نکلی ہے بلکہ اس تحریک کے مزاج اور فکر کو سمجھانے میں بڑی حد تک مفید ہے۔

آخری چیز یہ عرض کرنا چاہتا ہوں کہ اس تحریک کو ہم اسلام کے احیاء اور ہندستان کے خاص حالات میں اسلامی شعور کی بیداری کا ایک ذریعہ سمجھتے ہیں۔ اس چیز سے تحریک کا گہرا رزق درست تعلق نہ ہو، لیکن بالواسطہ گہرا تعلق ہے۔ اور اس کے پروگراموں کے ذریعہ کانفرنسوں اور جلسوں کے سبب عوام میں ایک بیداری اور احساس شعور پیدا ہوتا ہے، اس کی قدر کرنے اور اہمیت سمجھنے کی ضرورت ہے۔ اللہ تعالیٰ ہمیں اور آپ کو توفیق دے کہ ہم اس کانفرنس کو زیادہ سے زیادہ کامیاب بنائیں۔ آمین۔

خطبہ صدارت

(از، مولانا سید ابوالحسن علی ندوی)

رب اشرح لی صدری و لیر لی امری و احلل
عقدہ من لسانی یفقهوا قولی

حضرات :-

وقت کے اہم ترین مسئلے نے ہم کو آپ کو پھیلے کام کا جائزہ لینے اور آئندہ کے لئے نقشہ کار مرتب کرنے کے لئے دوبارہ جمع کر دیا ہے۔ وقت کی نزاکت اور کام کی وسعت کا تقاضا ہے کہ رسوم و روایات کی پابندی کے بغیر ہمارا رادقت اصل موضوع پر صرت چوا در مغز کی بات بغیر کسی تہید و تکلف کے شروع کر دی جائے۔

صاحبو! کسی سید علی سی بات اور کسی مسلم حقیقت کو نقصان پہنچانے کا دانشمندانہ طریقہ یہ ہے کہ اس کو علمی مسئلہ، ذریعہ پیچیدہ فلسفہ بنا دیا جائے۔ مسلمانوں کا اپنے بچوں کے لئے ایسی تعلیم کا انتظام کرنا جو ان کے اندر اسلامی شعور، اسلام کے اصول و عقائد پر یقین، اور اسلامی سیرت اور صفات سے متصف ہونے کی آمادگی اور صلاحیت پیدا کرے۔ کہیوں ضروری ہے؟ نیز ایسا نظام تعلیم کیوں ان کے حق میں سم قاتل ہے جو ان کے بنیادی عقائد سے متصادم اور دوسرے متوازی عقائد کا داعی و مبلغ ہو، جو ان کا رشتہ اسلام کی عالم گیر تہذیب اور دنیا کے بین الاقوامی ابراہیمی کینے سے قطع کر تا ہو؟ اور اگر ایسا نظام تعلیم کسی ایسے ملک میں جہاں انھوں نے رہنے کا فیصلہ کیا ہے کسی منصوبے کے تحت یا محض نادانستگی اور غفلت میں رائج ہو تو یہ صورت حال

کیوں ان کے لئے شدید ترین تشویش اور بے چینی کا باعث اور ان کی موت و زندگی کا مسئلہ بن جاتا ہے؟

یہ ایک نہایت واضح اور مبہین مسئلہ ہے جس کے سمجھنے کے لئے کسی بڑی ذہانت اور کسی وسیع علم اور مطالعہ کی ضرورت نہیں اس کے لئے محض اس رشتے اور تعلق کا جان لینا کافی ہے جو مسلمان اور اسلام کے درمیان ہے۔

حضرات!

جس طرح ہماری اس دنیا میں بعض انسانی گروہ نسل و نسب یا ملک و وطن کے اتحاد، زبان و تہذیب کے اشتراک، یا مشترک دشمنی اور مشترک اغراض و خطرات یا سیاسی شعور وغیرہ کی بنیادوں پر وجود میں آتے ہیں اور وسعت و تنظیم کے بعد قوموں کے نام سے یاد کئے جاتے ہیں، اسی طرح کچھ انسانی گروہ اور مجموعے ہوتے ہیں جن کا دار و مدار کسی عقیدے اور کچھ مابعد طبیعی (غیبی) حقائق کے تسلیم و قبول پر ہوتا ہے، یہ عقیدہ اور یہ حقائق اس پورے گروہ کی عمارت کا سنگ بنیاد ہوتے ہیں وہ اس کے لئے وہی حیثیت رکھتے ہیں جو روح انسانی جسم میں رکھتی ہے، اس روح کا اخراج اس کے قتل کے مراد ہے اور اس کو نقصان پہنچانا اس کے ساتھ سبک بڑی دشمنی ہے خواہ دانستہ ہو، خواہ نادانستہ۔

مسلمانوں کا تعلق دراصل انسانی گروہوں اور مجموعوں کی اسی دوسری قسم سے ہے اس بات کا وجود محض ایک عقیدہ اور چند دینی حقائق کی بنیاد پر عمل میں آیا ہے جو اس کے ایمان و یقین کے مطابق اپنے اپنے وقت میں خدا کے پیغمبر لے کر آئے اور اس تکمیل و تفصیل کے ساتھ خدا کے آخری پیغمبر محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لائے۔ اس امت کا اس عقیدے سے تعلق ایسا واضح اور مستحکم ہے، اور اس کا وجود اس حقیقت سے ایسا مربوط و دائمی ہے کہ اللہ و رسولؐ نے اسی عقیدہ کی تصدیق اور تعمیل کو اس کا قومی لقب اور اجتماعی نام قرار دیا اور اس کے بچے پیرودوں نے اسی نام سے اپنے کو پکارا اور کسی نسل یا ملک یا شخصیت کے انتساب پر اپنی اجتماعی زندگی اور شہرت کی بنیاد نہیں رکھی اور اس کو اپنے نام کا جزو نہیں بنایا دنیا میں ایک بڑی مذہبی قوم یہودی یا اسرائیلی یا اسرائیل (ISRAEL) کہلائی، جو ایک

واجب التعظیم شخصیت یہود یا اسرائیل (یعقوب) کی طرف نسبت ہے، دوسری ایک عظیم الشان مذہبی قوم کی شہرت عیسائی، مسیحی، کرسچین (CHRISTIAN) یا نصاریٰ کے ناموں سے ہے۔ عیسائی، مسیحی اور کرسچین تینوں ایک برگزیدہ پیغمبرانہ شخصیت (حضرت مسیح علیہ السلام کی طرف نسبت ہے، نصرائی یا نصاریٰ اس شہر ناصره (NAZARETH) کی طرف نسبت ہے جس کو حضرت مسیح علیہ السلام کے وطن ہونے کا شرف حاصل ہے، خود ہمارے ملک کے قدیم باشندوں نے مذہبی طور پر ہندو کہلانا پسند کیا اور دنیا میں اسی نام سے شہرت پائی جو ایک ملک کی طرف نسبت ہے۔

اس کے برخلاف مسلمان کا مستند نام ”مسلم“ اور اس ملت کا نام ”امت مسلمہ“ ہے جس کے معنی خدا کے فرماں بردار یا اسلام کے پیرو کے ہیں۔

مِلَّةَ اِبْرٰہِیْمَ ھُوَ مَا کُمُ
المُسْلِمِیْنَ مِنْ قَبْلُ وَفِیْ هٰذَا
اس نے تمہارے لئے وہی دین تجویز کیا
جو تمہارے باپ ابراہیم کا تھا۔ اسی خدا
نے اگلی کتابوں میں پہلے سے تمہارا نام مسلمان
(۱۰۶ الحج)

رکھا اور اس قرآن میں بھی۔

مسلمانوں کو اپنے پیغمبر (محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) کی ذات گرامی سے جو شش و شصتگی اور جو حقیقت اور محبت ہے وہ دنیا میں ضرب المثل اور مذاہب و اقوام کی تاریخ میں بی مثال ہے۔ اسی طرح گوارہ اسلام عرب کی سر زمین اور اس کے دو محبوب شہر مدینہ مکہ اور مدینہ سے جو روحانی اور ذہنی وابستگی ہے وہ بھی محتاج تشریح نہیں، لیکن اپنے تعارف اور امتیاز کے لئے انھوں نے ان محبوب مرکوزوں میں سے کسی کی طرف نسبت کو اپنے نام کا جزو اور اپنا قومی لقب نہیں بنایا اور ہر دور میں صرف ”مسلم“ کہلائے۔

اس حقیقت سے آپ آسانی کے ساتھ یہ سمجھ سکتے ہیں کہ ایک مسلمان فرد یا جماعت کی زندگی میں اسلامی عقیدے، اس پر مضبوطی اور اس کے ساتھ وفاداری کو کیا مقام حاصل ہے، اور اس کا اس کی روح، اس کے ذہن و دماغ کے ساتھ کس قسم کا تعلق ہے، مسلمان کا ہر زمانہ اور ہر مقام پر اس عقیدے کے ساتھ وابستہ رہنا اور اپنی زندگی میں اس کا اظہار کرنا کس قدر

ضروری ہے، اس بات کا نتیجہ ہے کہ اسلام کو بحیثیت نظام اور مسلمانوں کو بحیثیت جماعت اپنا عقیدہ اور اپنے ملکت اتنے عزیز اور ان کی نظر میں ان کی بقا و اور ان کی سالمیت (INTEGRITY) اتنی اہم اور ناگزیر ہے کہ وہ اس پر اپنے عظیم ترین مصالحت اور اپنے عزیز ترین افراد کو قربان کر سکتے ہیں، جس طرح اسلام اپنی عالمگیر دعوت اور اپنے مین الماتوا می تعلقات میں نہایت فیاض اور وسیع القلب ہے وہ اپنے عقائد اور حدود کی حفاظت میں نہایت خودار اور غیور واقع ہوا ہے، بنیادی عقائد کے بارے میں وہ کسی عزیز سے عزیز فرد کے لئے اور کسی نازک سے نازک نفسیاتی آزمائش میں بھی کسی رعایت، لوج یا خود فریبی کے لئے تیار نہیں، خاص طور پر توحید کا عقیدہ اس کے دینی نظام میں ایسی اہمیت اور نزاکت رکھتا ہے کہ وہ بڑی سے بڑی آزمائش میں بھی اس پر بال آنا گوارہ نہیں کر سکتا۔

انسان کے لئے سب سے بڑی آزمائش کا موقع وہ ہے جب اس کے نفس کے ساتھ یا اس کی اولاد، یا اس کے عزیز ترین افراد کے ساتھ انکار تعلق کے ضمن میں کوئی گمراہی یا غلطی شامل ہو، بڑے سے بڑے قانونی اور اصولی انسانوں نے ایسی غلطی کو معاف کر دیا ہے جس کے ساتھ نفس کی خاموش سفارش یا کسی عزیز کا معصوم و محبوب چہرہ ہو، پھر جب اس عزیز کی مفارقت کے تازہ داغ نے اس کی محبوبیت و دلآویزی میں ہزار چند اضافہ کر دیا ہو تو پھر توجہ اور غم میں ڈوبی ہوئی فضا پکار پکار کر کہتی ہے کہ

جو گنہ کچھ تو اب ہے آج

لیکن توحید کا مسئلہ ایسا نازک اور اسلام کا مزاج اس کے بارے میں ایسا غیور واقع ہوا ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرزند ابراہیم کی وفات کے عین موقع پر سورج گرہن ہوا اور صحابہ کرام کی زبانوں پر بے اختیار یہ آنے لگا کہ آج سورج بھی فرزند رسول کے سوگ میں یا ہ پوش ہو گیا ہے، تو نبوت کی پر جلال آداب بلند ہوئی۔

ان الشمس والقمر ایامین	سورج اور چاند اللہ کی نشانوں میں
ایات اللہ لا یخفان لموت	سے دو نشانیاں ہیں ان کے گرہن کا
احد ولا لحياتہ فاذا ارایتمہ	تعلق کسی کے مرنے جینے سے کچھ نہیں،

ذالک فا ذکرو اللہ۔ جب ایسا موقع پیش آئے تو اللہ کو

(صحیحین) یاد کرو۔

دوسرا نازک موقع وہ ہوتا ہے جب آدمی کی تعریف اور اس کے ساتھ انہما عقیدت کیا جائے، اس موقع پر بھی بڑی سے بڑی عقلِ اصول پرست چشم پوشی اور خاموشی کا فتویٰ دیتی ہے لیکن جب ایک صحابی نے جو ایک میانی ملک سے تازہ تازہ واپس آئے تھے اور وہاں کے باشندوں کو اپنے پیشواؤں کے سامنے انہما عقیدت میں سجدہ کرتے دیکھا تھا آپ کے لئے سجدہ کی اجازت طلب کی تو آپ نے سختی سے منع فرمایا، اسی طرح جب ایک موقع پر ایک شخص نے آپ کی تعریف میں حدود سے ایسا تجاؤ کیا کہ عقیدہ توحید پر زد پڑنے لگی تو آپ نے فوراً اس کا منہ بند کر دیا اور فرمایا جعلتہی اللہ ننذا (تم نے مجھے خدا کا ہمسرا ہی بنا دیا؟) سیرتِ اعدیث میں اس کی اتنی مثالیں ہیں کہ ان کا احاطہ مشکل ہے۔

اسی طرح مسلمانوں کا اپنے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جس نوعیت کا تعلق ہے دوسروں کو اس کا اندازہ لگانا بھی مشکل ہے ان کے ایمان کے لئے یہ شرط ہے کہ آپ کی ذاتِ گرامی اپنی جان، اپنے والدین، اپنی اولاد اور تمام انسانوں سے زیادہ محبوب ہو، یہ پیمانہ کا ایسا دینی مزاج ہے جو زندگی کے اختلافات اور عمل کے نفادات کے ساتھ ہمیشہ اور ہر جگہ قائم رہتا ہے، ان کا احساس آپ کی عزت و ناموس کے بارے میں اتنا نازک اور تیز و انتہا ہوا ہے کہ اس کا اندازہ بھی غیر متعلق لوگوں کے لئے مشکل ہے، محبت اور تعلق کا یہ وہ مقام ہے کہ جوش و سرستی میں بڑے بڑے اہل خود و عالی مرتبہ لوگوں نے کہا ہے

نسبت خود بگت کردم و بس منفعلم

ز انکہ نسبت بگ کوئے تو شد بے ادبی

توحید کی بال سے زیادہ باریک اور تلوار سے زیادہ تیز پیل صراط پر توازن اور پامردی کے ساتھ گزرتے ہوئے اور فرق مراتب کا پورا لحاظ رکھتے ہوئے امت نے اپنے نبی کے ساتھ جس تعلق کا اظہار کیا ہے اسکی مثال ہمیں مشکل ہے، اس امت کا شیرازہ اور گلبدنہ بھی محبت و عقیدت کے اسی راہ گے سے بندھا ہوا ہے، اللہ کے پاک نام کے بعد جو نام

دل کا سرور اور آنکھوں کا نور ہے وہ یہی نام ہے اور کہنے والے نے بیجا اور غلط نہیں کہا کہ
سبا یہ جا کے تو کہیو مرے سلام کے بعد
کہ تیسرا نام کی رٹ ہے خدا کے نام کے بعد

حضرات!

یہ چند مثالیں میں نے قصداً ارادۃً اس لئے پیش کی ہیں کہ آپ حضرات کے ذہن
میں اور ہمارے غیر مسلم بھائیوں کے علم میں یہ بات پورے طور پر آجائے کہ توحید و رسالت
جیسے بنیادی عقائد مسلمان کی زندگی اور اس کی نگاہ میں کیا حیثیت و اہمیت رکھتے ہیں، اسکا
مراجع ان عقائد و سمات اور اسلام کی روح کے بارے میں کتنا غور و کتا ذکی لُحس (SENSITIVE)
اور کتنا بیدار واقع ہوا ہے، وہ اپنے دن رات کے ساتھیوں اور محبت کا دم بھرنے والوں
کے ساتھ بھی ان کے بارے میں کسی بے اصولی، کسی مراہت پر تیار نہیں اور اس کے لئے
کسی زمانے اور کسی مقام پر بھی کسی شرکاء عقیدے یا شرکاء فعل یا شرکاء کرم کی گنجائش
نہیں، ان کا خدا اور رسولؐ کے ساتھ کسی نوعیت کا تعلق ہے؟

پھر یہ بھی واضح ہو گیا کہ مسلمان کا تصور اسلام کے بغیر ممکن نہیں اور اسلام کسی ذات
برادری اور کسی قومیت یا وطنیت کا نام نہیں، جس میں انسان کے ارادے اور اختیار کو
کچھ دخل نہیں ہوتا، وہ ایک سوچا سمجھا فیصلہ، ایک پسندیدہ مسلک، زندگی اور ایک
قبول کیا جو عقیدہ ہے جس کے لئے شعور، ارادہ صحیح علم اور کوشش کی ضرورت ہے۔
ایک ایسی ملت جس کا فہور اور جس کا وجود تمام تر ایک خاص عقیدے اور مسلک
زندگی کا رہنما ہے۔

ایک ایسی

تعلیم کے بغیر اس کے وجود و بقا کا تصور تک نہیں کیا جاسکتا ہے جس کے ذریعہ وہ اپنے
اصول و عقائد سے واقفیت پیدا کر سکے، اپنے فرائض کو ادا کرنے کے قابل بنے جو اس دین
کے قبول کرنے کی بناء پر اس پر عائد ہوتے ہیں اور ان اعتقادی گمراہیوں اور ان جلی
غلطیوں سے محفوظ رہ سکے جن کا (صحیح علم نہ ہونے کی صورت میں) خطرہ ہے، اسلام نے ملک کو

جاہلیت جو عظمت اور جو تقدس نبیؐ ہے وہ اسی یقین کا نتیجہ ہے کہ
بے علم نہ تو اس خدا را شناخت

اسی لئے قرآن اور تاریخ اسلام میں جاہلیت (غیر اسلام) کی اصطلاح پائی جاتی ہے جس سے جہل کا خطرناک اور ہلک ہونا اور اسلام کے منافی ہونا آسانی سے سمجھ میں آسکتا ہے۔ اسی بنا پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بے پڑھوں اور نادانوں کو علم حاصل کرنے اور پڑھے لکھوں اور دانوں کو پڑھانے اور کھانے کا پابند کیا اور دونوں طبقوں کو اپنا اپنا فرض نہ ادا کرنے پر وعید فرمائی اور اس دنیا میں وبال اور آخرت میں عذاب سے ڈرایا، اسی بنا پر مسلمانوں کو ایسے ماحول میں رہنے کی اجازت نہیں دی گئی جہاں اس ضروری علم اور واقفیت کے حصول کے ذرائع مفقود اور اسکے مطابق زندگی گزارنے کی راہ محدود ہو، یہی بہتیرے حکم ... کی غرض دعاہیت اور اسکی روح ہے اسی بنا پر ضروری قرار دیا گیا کہ ہر قریہ اور ہر شہر میں سے کچھ لوگ کسی دینی علمی ماحول میں جا کر دین کی سمجھ حاصل کریں تاکہ وہ اپنے اہل وطن کی دینی تعلیم اور واقفیت کا انتظام کریں، ان کو آخرت کے خطرات سے ڈرائیں اور نادان واقفیت اور جاہلیت کے اثرات سے بچائیں۔

وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا	اور مومنوں کو نہ چاہیے کہ سبکے سب
كَأَنَّهُمْ قُلُوبًا نَّفَرٍ مِّنْ كُلِّ	نکل کھڑے ہوں، یہ کیوں نہ ہو کہ ہر
فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ	گروہ میں سے ایک حصہ نکل کھڑا
لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ	ہو کرے تاکہ وہ دین کی سمجھ حاصل
وَلِيُنذِرُوا شُرُوءَهُمْ إِذَا	کریں اور اپنی قوم کو ڈراتے
رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ	رہیں جب ان کے پاس
يَحْذَرُونَ ۝ ۶۰ (البراءة)	واپس آجائیں عجب کیا کہ وہ غماہ ہیں۔

اسی بنا پر خلافت راشدہ میں (جب تعلیم و تربیت کے ذرائع مہیا ہوئے) ہر مسلمان کی ضروری دینی واقفیت اور تعلیم کا انتظام کیا گیا اور امراء و عمال حکومت کو گشتی فرمان

جاری ہوئے کہ اسلام کے قلمرو میں کوئی مسلمان بنیادی دینی تعلیم سے محروم اور ان ضروری دینی معلومات سے بے بہرہ نہ رہے جو ایک مسلمان کے لئے ضروری ہیں یہ ایک طرح کی جبری دینی تعلیم تھی جس کا دائرہ نابالغوں تک محدود نہ تھا، بلکہ بالغین بھی اس کے پابند تھے اس شخص کی تادیب و تنبیہ کی جاتی تھی جو بقدر ضرورت کبھی دینی معلومات نہ رکھتا ہوا ورتا تھا قرآن مجید بھی اسکو یاد نہ ہو جس سے وہ نماز ادا کر سکے اس کو ایک خاص مدت کے لئے ہجرت دی جاتی تھی کہ وہ اپنی اس کمی کو پورا کر لے، پھر اس کا امتحان لیا جاتا تھا، حضرت عمر فاروق اور حضرت عمر بن عبدالعزیز کے عہد میں آپ کو اسکی نمایاں مثالیں ملیں گی، یہ سب اس شعور و یقین پر مبنی تھا کہ بنیادی اسلامی تعلیم کے بغیر اسلام اور مسلمان کا وجود ممکن نہیں، اگر مسلمان بنا اور مسلمان رہنا ہے تو اسلام کے عقیدے سے ضروری حد تک واقفیت اور اس کے ارکان و فرائض ادا کرنے کی قابلیت پیدا کرنا ضروری ہے۔

حضرات!

کسی ملک کے مسلمانوں کا خواہ وہاں مسلمان اکثریت میں ہوں یا اقلیت میں اولین اہم ترین مسئلہ یہ ہے کہ انھوں نے بالغین کی دینی واقفیت اور بچوں کی دینی تعلیم کا کیا بندوبست کیا ہے؟ میں اپنے محدود مطالعہ اور دینی واقفیت کی بنا پر یہ عقیدہ رکھنے پر مجبور ہوں کہ مسئلہ ان کے تمام قومی مسائل سے مقدم اور اہم ہے یہ ان کی زندگی کا بنیادی مسئلہ ہے یہ ابدی نجات یا ابدی ہلاکت کا سوال ہے اور ان کو عقل و ہوش کی پہلی فرصت میں طے کرنا پڑے گا کہ وہ ان دونوں میں سے کس راہ کا انتخاب کرتے ہیں؟ اگر وہ ابدی نجات کا راستہ اختیار کرتے ہیں تو یہ ضروری دینی علم کے بغیر عملاً ممکن نہیں جس سے اللہ تعالیٰ کی صحیح معرفت (خواہ اجمالی ہو) بنیادی اسلامی عقیدے کا علم، توحید سے وابستگی اور شرک سے دوری پیدا ہو، اگر ان کے نزدیک نجات و ہلاکت اور ہدایت و ضلالت کے مسئلے کی کوئی اہمیت نہیں اصل مسئلہ معاشی یا سیاسی ہے اور اصل فکر و اہتمام کی چیز بچے کی وہ تعلیم ہے جو اس کو اپنی معاشی اور جہانی ضروریات کی تکمیل کا اہل بنا سکے خواہ اس کا عقیدہ، اسکی سیرت کچھ ہو اور خواہ وہ دوسرے عالم میں اس کا کچھ انجام ہو تو پھر

ان سے کچھ کہنے کی گنجائش ہی نہیں اس لئے کہ ایمان کی جس بنیاد پر یہ ساری گفتگو ہے وہ یہاں سے بے مفقود ہے۔

حضرات!

ایک ایسے ملک میں بھی جہاں کوئی متوازی اور جارحانہ نظام تعلیم موجود نہ ہو، جہاں بچوں کی سادہ تختی پر اسلامی تعلیم کے نقش ثبت کرنے کی پوری سہولت اور گنجائش ہو یہ مسئلہ بنیادی اہمیت رکھتا ہے، مسلمان اپنے بچوں کی دینی تعلیم کا انتظام اور اپنی آئندہ نسلوں کے اسلام پر قائم رکھنے کا اطمینان حاصل کرنے کے ذمہ دار ہیں اور ان کو ایک دن کی تاخیر اور ایک لمحے کے التواء کے بغیر وہ تمام تدبیریں اور وسائل اختیار کرنے چاہئیں جو اس مقصد کے حصول کے لئے مفید اور ضروری ہوں۔

لیکن اس ملک میں ان کی ذمہ داری دہری اور ہنایت شدید ہو جاتی ہے جہاں لازمی طور پر کوئی ایسا نظام تعلیم و نصاب تعلیم جاری ہو جو اسلام کے بالمقابل عقائد کی تعلیم دیتا ہو اور جس کے مضامین اور مندرجات توحید و رسالت کے بنیادی اسلامی عقائد کے منافی اور شرک و وثنیت کے علانیہ داعی اور مبلغ ہوں، جہاں مسلمان بچے بھی کسی دوسری مذہبی قوم کی دیوالا (MYTHOLOGY) پڑھنے پر مجبور ہوں جس کا یقین کرنے سے کوئی مسلمان تامل و تکلف کے ساتھ بھی مسلمان نہیں رہ سکتا، جہاں مسلمانوں کی اس محبوب شخصیت کا جس کی محبت و تعظیم مسلمانوں کا ایمان ہے تذکرہ و تعارف ایسے نازیبا اور خلاف واقعہ انداز میں کیا جائے جس کا پڑھنا مسلمانوں کے لئے سب سے بڑی روحانی اذیت اور ایمانی خطرہ ہے، جہاں مسلمانوں کی تاریخی شخصیتوں کو ایسے حقیر و انداز طریقے پر پیش کیا جائے کہ مسلمان بچوں میں ان کی حقارت اور اپنے ماضی سے نفرت پیدا ہو، جہاں مسلمانوں کو جو اس ملک کے برابر کے شہری اور ہندوستانی جمہوریہ کا ایک ضروری عنصر ہیں ان الفاظ سے یاد کیا جائے جو بردسیوں، نیچ ذات اور ملچہ اقوام کے لئے بولے جاتے ہیں۔ ایسے حالات میں مسلمانوں پر

لے یہ سب سرکاری نصاب تعلیم کے مضامین سے ماخوذ ہے۔ ملاحظہ ہو رسالہ ”دینی تعلیمی تحریک“ (باقی صفحہ ۳۲ پر)

دو ذمہ داریاں عائد ہوتی ہیں، ایک اس نامناسب صورت حال کی اصلاح و تبدیلی کی کوشش دوسرے بربنگ دہ قائم ہے اس کے مضر اثرات سے حفاظت کا سامان، اور خواہ وہ قائم یا درہو جائے دونوں حالتوں میں مسلمان بچوں کی اسلامی تعلیم کا مستقل بندوبست۔

حضرات!

ایک حساس و غیور مسلمان کی حیثیت سے اس سخت قابل اعتراض نصاب تعلیم کے لئے کسی تاویل اور معذرت پر ضمیر اور زبان آمادہ نہیں، اور ایک آزاد نامذہبی جمہوریہ جس نے آبادی کے تمام عناصر کو اس ملک کا برابر کا شہری تسلیم کیا ہے اور باعزت اور آزاد زندگی گزارنے اور بچنے پھولنے کے تمام وسائل و مواقع یکساں طریقہ پر عطا کئے ہیں ایسے جارحانہ (AGGRESSIVE) نصاب کے ایک دن باقی رکھنے کا جواز نہیں، اس ملک کے ساتھ سب سے بڑی وفاداری اور خیر خواہی یہ ہے کہ جلد سے جلد ہندوستان کی جمہوری روح اور نامذہبی ریاست اور آئین کے خلاف اس تضاد کو رفع کیا جائے اور ہندوستان کی جمہوریت کے چہرے کے اس بدنامہ داغ کو دھو دیا جائے اور اس کے لئے وہ تمام مؤثر و مناسب ذرائع اختیار کئے جائیں جو ہماری دسترس میں ہیں اور جن کی نہ صرف قانون نے اجازت دی ہے بلکہ ہندوستان کی جمہوری روح اور اس کے ساتھ وفاداری کا عہد ہم سے اس کا مطالبہ کرتا ہے اور ہمیں اس کا پابند بنانا ہے۔

اس سب کے ساتھ میں یہ کہنے کی جرات کروں گا کہ اس میں ہماری اس کوتاہی کو بھی دخل ہے کہ ہم نے برادرانِ وطن اور محکمہ تعلیم کے ذمہ داروں پر ابھی تک واضح نہیں کیا ہے کہ مسلمان و اسلام کا رشتہ کس نوعیت اور کس درجہ کا ہے؟ ہمارے ہم وطن اور نصاب کے واضعین و مرتبین اپنے ذاتی و مذہبی تجربوں کی بنا پر اندازہ نہیں کر سکتے کہ مسلمان کے احسا

(بقیہ حاشیہ ص ۳۱) کا مضمون فرزندِ ان توحید کو شرک کی تعلیم از مولوی عتیق الرحمن، نیز مضامین مولوی فدا حسین صاحب "آزادی کی بہادری" نیز ملاحظہ ہو وہ یادداشت جو دینی تعلیمی کونسل اتر پردیش کے وفد نے گورنمنٹ یوپی کی مقرر کردہ اصلاح نصاب کمیٹی کے صدر بالپال جی کی خدمت میں پیش کی۔

دینی عقائد کے بارے میں کتنے نازک واقع ہوئے ہیں، توحید کا عقیدہ اور رسول کی شخصیت سے تعلق ان کے لئے کیا بنیادی اہمیت رکھتا ہے؟ اور اس سے محروم ہونے یا اس کو خطرہ میں ڈالنے کے بعد ان کا وجود کسی بھی ملک میں ان کے لئے کتنا ناخوشگوار اور دشوار ہو جاتا ہے؟ وہ ایسی حالت میں ایسے شدید ذہنی انتشار میں مبتلا ہوں گے کہ اس ملک کے تعمیری کاموں میں خوش دلی اور کوشش سے حصہ نہ لے سکیں گے، یقیناً ہمارے ملک ہندوستان کا دستور آبادی کے کسی عنصر اور ملک کے کسی فریقے کو اسکی ان خصوصیات اور آزادیوں سے محروم نہیں کرتا جو اس کو اپنی جان اور اولاد سے زیادہ عزیز ہیں۔

..... یہ بات سب کی سمجھ میں آسانی سے آتی ہے کہ کسی فریقے کو بھوکا، پیاسا یا دست و پا بربیدہ حالت میں رکھنا، اس کو شہری حقوق دینے اور ملک کا باشندہ تسلیم کرنے کے ہرگز مراد نہیں، کوئی آئینی حکومت اور کوئی آزاد جمہوریہ اس کا تصور بھی نہیں کر سکتی، ہمیں یہ ثابت کرنا چاہیے (اور ہندوستانی مسلمانوں کے مختلف مکاتب خیال کے مستند نمائندوں کے متفقہ بیان پر) کہ اس حکومت کو باور کرنا چاہیے کہ مسلمانوں کے لئے اپنی آئینہ ہندوؤں کو نہ ہی اور تہذیبی ارتداد کے خطنے میں مبتلا کر کے اور ان کے بنیادی عقائد کو متزلزل، اور غیر اسلامی عقائد ان پر مسلط کر کے زندہ رہنا اس صورت حال سے قطعاً مختلف نہیں جس کا میں نے اوپر تذکرہ کیا ہے، بلکہ ایک گہنگارِ مسلمان کے نقطہ نظر سے بھی نہ ہی حیثیت سے مفلوج و سرخ شدہ زندگی گزارنا اور اپنی آئینہ نسل کی اسلامیت سے محروم رہنا، بھوکے پیاسے رہنے سے زیادہ سنگین واقعہ ہے، یہ ایمان کا ابتدائی تقاضا اور اسلامیت کا اجماعی فتویٰ ہے جس میں میں نے کبھی مبالغہ یا شاعری سے کام نہیں لیا، میں آپ کو یقین دلاتا ہوں کہ اگر یہ صورت حال واضح اور مسلمانوں کا یہ احساس ثابت ہو جائے تو اسکی اصلاح میں کچھ دیر نہیں لگے گی، اور اگر ایسا نہیں ہے (اور میں اسکو فرض کرنے کے لئے بھی تیار نہیں) تو ہندوستان کو اپنے اس مقام اور احترام سے دستبردار ہونا پڑے گا جو اس کو دنیا کی جمہوری حکومتوں اور بین الاقوامی صفت میں حاصل ہے۔

حضرات!

ہم نے اس ملک میں اپنی ملی خصوصیات، اپنے پورے دینی عقائد اور اسلامی تہذیب کے ساتھ رہنے کا عزم کیا ہے، یہ ملی خصوصیات، یہ دینی عقائد، اور یہ اسلامی تہذیب اب دگل اور گوشت و پوست کے تمام رشتوں اور علاقوں سے زیادہ عزیز ہے، یہ ایمان کا طبعی تقاضا، اور بنیادی مطالبہ ہے، اس کے بغیر ہم ایمان کے وصف اور خدا کی مدد کے مستحق نہیں۔

قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ
أَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ
وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ
وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا
وَبُيُوتٌ تَبْنُونَ كَسَادَهَا
وَمَسَاكِينُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ
إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ
وَبِحَاجِدٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا
حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ وَاللَّهُ
لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ

میں پیغمبر اسلاموں کو سمجھا دو کہ اگر تمہارے
باپ اور تمہارے بیٹے، اور تمہارے
بھائی، اور تمہاری بیویاں، اور تمہارے
کنبے دار، اور مال جو تم نے کمایا ہے اور
سوداگری جس کے منہ پر جانے کا تم کو
اندیشہ ہے اور مکانات جن میں رہنے کا
تمہارا جی چاہتا ہے، اگر یہ چیزیں اللہ
اور اس کے رسول، اور اللہ کے رستے
میں انتہائی عہد و جدہ کرنے سے تم کو زیادہ
عزیز ہوں تو ذرا صبر کرو یہاں تک کہ جو کچھ
خدا کو کرنا ہے وہ تمہارے سامنے لا موجود

(البقرہ - ۱۷۶)

کرے اور اللہ ان لوگوں کو جو اس کے

حکم سے سرتابی کریں ہدایت نہیں دیا کرتا۔

ہم اپنے عقیدے اور دین کی مدد سے اس فیصلے کے لئے مجبور تھے اور ہم کو بہر حال فیصلہ کرنا تھا۔ اور ہر قیمت پر اس فیصلے پر قائم رہنا ہے لیکن خوش قسمتی سے اس ملک کا دستور بھی اسکی اجازت دیتا ہے، وہ ہندوستان کو مختلف فرقوں، مختلف مذاہب اور مختلف تہذیبوں کا ملک تسلیم کرتا ہے اور نہ صرف ان کی بقا بلکہ ان کے نشوونما و ارتقاء کی ضمانت کرتا ہے،

اگر اس ملک میں صرف ایک عقیدہ اور تہذیب یا صرف اکثریت کے عقیدے، فلسفے اور تہذیب کی گنجائش ہے تو فرقوں (COMMUNITIES) اور اقلیتوں (MINORITIES) کے سیاسی و دستوری اصطلاحات کے کیا معنی ہیں؟ جس طرح کسی بیرونی طاقت یا قوم کی بالادستی اور استعماریت (IMPERIALISM) کو موجودہ جمہوری دور جائز نہیں قرار دیتا، اور اگر وہ کسی ملک میں موجود دوسرے قوا کے خلاف جنگ جائز اور مقدس ہو اسی طرح کسی ملک کے اندر کسی فرقے، کسی زبان، کسی تہذیب کو کسی دوسرے فرقے کسی زبان اور تہذیب پر حکومت کرنے یا اس کو شادینے کی اجازت نہیں دی جاسکتی، یہ اعتقادی تہذیبی، لسانی سامراج، سامراج کی بدترین قسم ہے، ہندوستان کا غیر مذہبی دستور، ہندوستان کی جمہوری روح، ہندوستان کی جنگ آزادی کی عظمت و عظمت، ہندوستان کا صلح پسند مزاج، ہندوستان کا حساس و بیدار ضمیر کسی کوتاہ اندیشی، کسی تجربانہ سازش کسی فرقے دارانہ عصبیت اور کسی تہذیبی و لسانی سامراج کو زیادہ دن تک برداشت نہیں کر سکتا، اور بالآخر عقل کی جذبات پر، علم و حقیقت کی ادھم دھمکیاں پر، بے غرضی و خیر خواہی کی موقع پرستی اور خود غرضی پر جمہوریت و حریت کی غلامانہ ذہنیت پر فتح ہو کر رہے گی۔

حضرات!

ہم نے جب اس ملک میں اپنی ملی خصوصیات، دینی عقائد اور اسلامی تہذیب کے ساتھ رہنے اور ترقی کرنے کا عزم اور عہد کیا ہے تو ہم نے لازماً اس کی تمام ذمہ داریوں کو بھی قبول کیا ہے، ہمیں ایک ایسے ملک میں جہاں ہم اقلیت میں ہوں اور جہاں کی کچھلی تاریخ کا مطلع غبارِ آلود ہو عقیدہ و عقائد مسلمان بن کر رہنے کی نظیر قائم کرنی، اور دوسرے ملکوں کے لئے اعتماد و حوصلہ کی شمع روشن کرنی ہے، ہمیں اپنے جرات و اعتماد، صلاحیت و قوت کار اور ذہانت و اجتہاد

کا ایک نمونہ قائم کرنا ہے، دنیا کے وہ ممالک جہاں مسلمان اقلیت میں ہیں اور اپنے دینی مستقبل کی تشکیل کے کا عظیم سے دوچار ہیں، ہماری رہنمائی کے منتظر ہیں، اس لئے کہ ہم دنیا کی سب سے بڑی اسلامی اقلیت ہیں جو کسی ملک میں پائی جاتی ہے، اور ہم نے ماضی میں بارہا عالم اسلام کی رہنمائی کی ہے، ہمیں نہ صرف اپنی آئندہ نسلوں کی اسلامیت کا غیر مشکوک اطمینان حاصل کرنا ہے، نہ صرف اپنے دینی مستقبل کی تائید کی کا یقین پیدا کرنا ہے، بلکہ اپنی ذہانت اپنے عبقریت (GENIOUS) اپنی صحیح اور غیر متزلزل حب الوطنی اپنی بے پایاں شرافت اپنی صلاحیت کا غیر فانی نقش قائم کرنا ہے، ان تمام صلاحیتوں کے ساتھ جو خدا نے ہم کو بخشی ہیں اور اسلام نے ان کی پرورش کی ہے، ہمیں جدید ہندوستان کی تعمیر و ترقی میں بڑھ چڑھ کر حصہ لینا ہے، اور اُس کو چار چاند لگانا ہے، ہمیں دُنیا پر یہ ثابت کر کے کہ ہم اس ملک میں اپنی ملی خصوصیات اپنے عقائد اور اپنی اسلامی تہذیب کے ساتھ ترقی کر سکتے ہیں دنیا میں ہندوستان کا نام روشن کرنا اور اس کے جمہوری و نامذہبی ہونے کا ناقابل تردید ثبوت فراہم کرنا ہے، نیز یہ ثابت کرنا ہے کہ اسلام میں زمان و مکان کے تغیرات سے عہدہ برآ ہونے، وقت کی مشکلات کو حل کرنے، دنیا کی تمام قوموں اور ملکوں کو یکساں فیض پہنچانے اور بلا تفریق مذہب و ملت انسان کی خدمت کرنے کی کتنی عظیم طاقت و صلاحیت ہے۔

حضرات !!

یہ کانفرنس سفر کا اختتام نہیں، سفر کا آغاز ہے، بے شک ہم نے اپنے سفر کی ایک منزل طے کی ہے ۱۹۵۹ء کی آخری تاریخوں میں جب ہم بستی میں جمع ہوئے تھے اس وقت تک خدا کی توفیق سے ہم نے کچھ کام کیا، صوبے کے نصف سے زائد اضلاع میں انجمن کی شاخیں قائم ہوئیں اور کونسل کا پیغام پہنچانے کے لئے جلسے اور کنونشن ہوئے سرکاری نصاب کی خامیوں اور کوتاہیوں کا چرچا ملک میں عام ہو گیا اور حکومت نے بھی اس کا اعتراف کیا اور اسکی اصلاح کا ارادہ ظاہر کیا، جدید مکاتب کی ایک بڑی تعداد کا قیام اور قدیم مکاتب کی ایک بڑی تعداد کی تنظیم ہوئی، لیکن دراصل ابھی کام کا آغاز ہی ہوا ہے ابھی کام کا پورا میدان پڑا ہوا ہے، کتنے مسائل ہیں جو حکومت اور محکمہ تعلیم کے دائرے میں طے کرنے ہیں ابھی ہمارے پیغام نے قومی نفس پر اندہی عمیقہ کی حیثیت اختیار نہیں کی، ہمارا کام اس وقت تک قابل اطمینان نہیں ہو گا جب تک مسلمان اپنے بچوں کی تعلیم کو ان کی غذا و دوا سے زیادہ اہم نہ سمجھیں گے اور دینی مکاتب و مدارس کو اسی سنجیدگی اور اسی ذوق و شوق سے قائم نہ کریں گے جس سنجیدگی اور ذوق و شوق سے وہ مساجد کی تعمیر کرتے ہیں اس لئے کہ ان مساجد کی آبادی ان مکاتب کے بغیر ممکن نہیں، جب تک ہم اس راہ کے مصارف کو اپنا اہم ترین اور مقدس ترین فرض نہ سمجھیں گے اور اس میں صدیقی ذوق اور عثمانی جذبے کے ساتھ حصہ نہ لیں گے، جب تک ہم اس راہ کی کوشش کو عبادت کا درجہ نہ دیں گے۔

ہمارے لئے جو چیز اس کوشش کا محرک ہوئی ہے وہ اس کی دینی حیثیت اور اسلامی اہمیت ہے۔ ضرورت ہے کہ یہی روح ہم سب میں پیدا ہو، یہی روح ہے جس نے تاریخ میں خارق عادت اور بحیر العقول کام انجام دیئے ہیں اور یہی روح آج تمام رکاوٹوں اور سارے اختلافات پر غالب آسکتی ہے۔

حضرات !

ریاستوں کے مذہبی فرقہ وارانہ نصاب کی اصلاح اور اس کو حقیقی معنی میں مذہبی

(سکول) بنانے کی آئینی کوشش، ایسے آزاد اسلامی مکاتب کا قیام جن میں حکومت کے مطلوب معیار اور مقرر کردہ مضامین (CURRICULUM) کے مطابق پانچویں درجہ تک معیاری تعلیم کا انتظام اور اردو دینیات اور قرآن پڑھانے کا بندوبست ہو، ہمارے چونچے سرکاری اسکول میں تعلیم پاتے ہیں ان کے لئے ایسے صباحی اور شہینہ مدارس کا قیام جہاں وہ ضروری دینی معلومات اور اردو دینیات سے ضروری واقفیت حاصل کر سکیں، ان سب مدارس کے لئے مناسب معلمین و اساتذہ کی تربیت، اوپر کے درجوں اور عام مسلمان طالب علموں کے مطالعہ کے لئے دینی واقفیت کا، اردو اور ہندی نصاب تیار کرنا اور توسیعی و معلوماتی خطبات کا انتظام کرنا کونسل کے مقاصد و پروگرام میں شامل ہے ہماری نظر میں ہندوستان میں مسلمانوں کی آئندہ نسلوں کی اسلامیت کی بقا اور ان میں اس آزاد اور مختلف المذاہب جمہوریہ کے اندر اپنا صحیح پارٹ ادا کرنے اور اس کا تعمیری عنصر بننے کے لئے یہ سب انتظامات ضروری ہیں، اس کے لئے ایک عظیم اور منظم مہم کی ضرورت ہے، اس کے لئے جذبہ عمل، ذہانت، جرأت و خلوص، ادراک و ارادہ کی ضرورت ہے، اس کے لئے قومی فیصلے اور عزم کی ضرورت ہے اللہ تعالیٰ کی ذات سے امید ہے کہ اس کا نفرین سے کام کے ایک نئے دور کا آغاز ہو گا، آپ کونسل اور اس عظیم اجتماع کا پیغام گھر گھر پہنچائیں گے اور پوری قوم میں ایک نئی روح، ایک نیا یقین اور ایک نیا ولولہ عمل پیدا کر دیں گے، اور مدارس و مکاتب کا ایک بحال سامے کتب میں پھیلا دیں گے۔

حضرات!

قوموں کے سیاسی و تعلیمی تغیرات، قوموں کے اجتماعی و باہمی تعلقات انسانی گروہوں کی افسردگی و زلزلہ دہلی، زمانے کے تیز واقعات کے اشارے، مشکلات کے پہاڑ اور وقت کے دھارے ان میں سے کوئی چیز بھی تقدیر الہی اور مشیت خداوندی کی طرح آخری اور مہم اور لاعلاج و غیر تغیر پذیر نہیں۔ نصرت الہی اور اہل ایمان کے صدق و اخلاص اور اہل یقین کے عزم و فیصلہ نے بارہا ان میں تغیر و انقلاب پیدا کر دیا ہے، اور تاریخ کے دھارے کو موڑ دیا ہے، زلزلہ قوموں کی کوئی چیز آخری اور ابدی نہیں، آپ

ایک زندہ اور صاحبِ عزم قوم کی طرح ہندوستان میں اپنا مقام بنانے، اپنی راہ نکالنے اور ہندوستان کو ایسا آزاد جمہوریہ بنانے کی کوشش کیجئے جو اس کے اعلان اور دستور کے مطابق اور آپ کے حالات اور ضروریات کے مناسب ہو، اپنے اس تعلیمی مسئلے کو اپنے ایمان و یقین، اپنے عزم و فیصلہ، جوشِ عمل اور دلولہ کار سے حل کرنا ہے۔ اگر آپ نے اس کی شرطیں پوری کر دیں تو ہر شکلِ آسان اور ہر عقدہ حل ہے۔

نشان یہی ہے زمانہ میں زندہ قوموں کا کہ صبح و شام بدلتی ہیں انکی تقدیریں
کمالِ صدق و مروت ہے زندگی ان کی معائنہ کرتی جو فطرت بھی انکی تعمیر میں
خودی سے مرد خود آگاہ کا جاں نبال کہ یہ کتاب ہے باقی تمام تفسیریں
حکیم میری نواؤں کا راز کیا جانے
ورائے عقل ہیں اہل جنوں کی تدبیریں

دینی تعلیمی کونسل اتر پردیش لکھنؤ کی اپیل

لکھنؤ کا نفرنس کے موقع پر دینی تعلیمی کونسل اتر پردیش کی پوٹسٹیں ہوئیں انہیں کونسل کے سامنے سب
بڑا سوال یہ تھا کہ کونسل کے پاس نہ کوئی مستقل ذریعہ آمدنی ہے نہ اُس کے خزانے میں کچھ موجود ہے۔ ایسی صورت
میں کونسل اپنے منصوبوں کے مطابق کس طرح کام جاری رکھ سکتی ہے، جبکہ اس کو ساڑھے بارہ سو روپے
ماہانہ اور ۱۵ ہزار روپے سالانہ کی لازمی ضرورت ہے۔

کونسل کے نزدیک ضروری ہے کہ اُس کے پاس کم سے کم پچاس ہزار روپے کا ذخیرہ موجود ہو تاکہ پیش نظر
منصوبوں کو پوری کیسوی کے ساتھ عملی جامہ پہنانے کی جدوجہد کی جاسکے۔ اس مقصد کیلئے کونسل نے دو دفعہ
دوروں کی بھی تجویز منظور کی ہے۔ لیکن کونسل کا یہ نشانہ اسی وقت پورا ہو سکتا ہے جبکہ اہل خیر و
اہل در و در خود ہی دستِ اعانت دراز فرمائیں۔ جملہ تزیل و زار اس پتہ پر ہونی چاہئے۔

جناب سید اصغر حسین ایڈیوکیٹ (خاندان دینی تعلیمی کونسل اتر پردیش) بیروڑ ڈ لکھنؤ۔

(مولانا) سید ابوالحسن علی (دندوی) صدر دینی تعلیمی کونسل اتر پردیش لکھنؤ

ایک عزم، ایک فیصلہ

اختتامی تقریر

(از، مولانا سید ابوالحسن علی ندوی)

(یہ تقریر مولانا ہی کے الفاظ میں قلمبند کرنے کی کوشش کی گئی ہے اور مولانا کی نظر ثانی کے بعد شائع کی جا رہی ہے۔)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

خطبہ منونہ کے بعد

حضرات! — آج کانفرنس کی آخری نشست ہے، آپ حضرات اپنے اپنے مقامات پر جائیں گے، میں چاہتا ہوں کہ آپ یہاں سے ایک پیغام لے کر جائیں اور ایک فیصلہ کر کے لیں، ہمارے آپ کے مستقبل کا انحصار اسی فیصلے پر ہے۔ اس فیصلے کے دو جز ہیں، ایک جز یہ ہے کہ یہ ہندوستان ہمارا ملک اور وطن ہے، اس کو اپنا ملک و وطن سمجھ کر ہمیں یہاں رہنا ہے، اس ملک پر ہمارا وہی حق ہے جو یہاں کے کسی بڑے سے بڑے اور قدیم سے قدیم شہری کا ہو سکتا ہو ہندوستان کا کوئی متنفذ اس کا دعویٰ نہیں کر سکتا کہ اس کا حق اس ملک پر ہمارے حق سے زیادہ ہے، صدر جمہوریہ سے

لے کر بڑے سے بڑے خوددار ہندوستانی کا اس سرزمین پر جو حق ہو سکتا ہے، وہی ہمارا حق ہے، اس طرح سے ہم کو یہ ملک عزیز ہو، ہم اس کے اور اس کے جمہوری دستور کے محافظ ہیں، اس دستور کی آبرو کے محافظ ہیں، ہم اس دستور و آئین کے خلاف کوئی بے عزمانی کوئی بے اصولی کوئی سازش برداشت نہیں کر سکتے، ہمارا فرض ہے کہ ہم اس ملک اور اس آئین کی حفاظت کریں، اس سرزمین کے چپے چپے پر ہماری تعمیری صلاحیتوں کے نقش اور ہماری لازوال یادگاریں ہیں، ہم نے اس ملک کو وہ عطا کیا ہے جو اس ملک میں بننے والی قوموں میں سے کسی قوم نے اس کو نہیں عطا کیا۔ ہم نے اس ملک کو ازسرنو بنایا اور سنوارا اور اس ملک کو تمدن و تہذیب آرائی و شائستگی میں کہیں سے کہیں پہنچا دیا اگر آپ کو یہ دیکھنا ہو کہ ہماری آمد سے پہلے یہ ملک کیا تھا اور ہماری آمد کے بعد اس ملک کا کیا نقشہ ہو گیا تو بابر کی تزک کا مطالعہ کیجئے جس نے اس وقت کے ہندوستان کی تصویر کھینچی ہے، اس لحاظ سے یہ پورا ملک ہمارا وطن ہے، ہمارا نیشن ہے، ہمارا چمن ہے، اور میں یہ کہنے کا حق ہے کہ ع

میں چمن میں چاہے جہاں رہوں میرا حق ہو فصل بہار پر

اس بارے میں ہماری وطنیت اور ہمارے شہری حقوق کو کوئی چیلنج نہیں کر سکتا، آپ کا ذہن اس بارے میں بالکل واضح اور صاف رہنا چاہیئے اور تردد و تذبذب کے ہر شائبے سے پاک، ہم ہندوستانی ہیں ہم کو اسی ہندوستان میں رہنا ہے اور اس کی تعمیر و ترقی میں حصہ لینا ہو، اگر پورے ملک میں کوئی ایک انسان بھی یہاں کے دستور و آئین کی حفاظت کرنے والا اس کی عزت و قائم رکھنے والا اور اس کی

طرف سے لڑنے والا نہ ہوگا تو ہم یہ فرض انجام دیں گے، اور اس کے لئے سینہ سپر ہو جائیں گے، ہم کسی بے آئینی و بے عزتانی اور کسی زبردستی کو برداشت نہیں کریں گے، یہ ہمارا ایک سوچا سمجھا فیصلہ ہو اور اس مجلس میں ہم کو دوبارہ اس فیصلے کی تجدید کرنی چاہیے۔

ہمارے فیصلے کا دوسرا اہم جز یہ ہو کہ ہمیں اس ملک میں اپنی پوری ملی خصوصیات اپنی اسلامی تہذیب اسلامی شعائر اسلامی اخلاق اور اپنی پوری اسلامی شخصیت کے ساتھ رہنا ہو، ہم اس کے کسی شوشے سے بھی دست بردار ہونے کے لئے تیار نہیں ہیں، اور اس سے محروم رہ کر زندگی گزارنا نہ ہمارے لئے جائز ہے نہ پر لطف نہ خوشگوار، اگر ہم کو یہ حق و آزادی حاصل نہیں کہ ہم اپنی آئندہ نسلوں تک اپنا عقیدہ اور اپنا تہذیبی ورثہ منتقل کر سکیں، ہم ان کو اپنے اصول و عقائد کے مطابق تعلیم دے سکیں ہم ان کی اسلامیت اور ایمان کے مناظر سے اپنی آنکھیں ٹھنڈی کر سکیں، تو یہ زندگی نہ مسلمان کی ہے نہ کسی شریف و باعزت انسان کی، جانور کے لئے اتنا کافی ہے کہ اس کو رات ب رات رہے، اس پر کوئی حملہ نہ کرے اس کی نسل بڑھتی اور بھلتی رہے، کتے کو جب خوراک ملتی رہتی ہے، اس کے بچوں پر کوئی حملہ نہیں کرتا تو وہ مطمئن رہتا ہو اس کے نزدیک یہ مکمل زندگی و آزادی ہے، لیکن انسان کے لئے اتنا کافی نہیں، اس کی فطری خواہش اور حق ہے کہ وہ اپنا عقیدہ اپنی عزیز خصوصیتیں اپنے جانشینوں اور اپنی اولاد تک منتقل کرے۔ اگر آپ کے لئے اتنا کافی ہے کہ آپ کو اس ملک میں راشن ملتا رہے، آپ ننگے بھوکے نہ رہیں آپ کی جان و مال محفوظ ہو آپ کو اپنی نسل بڑھانے کے مواقع حاصل ہوں آپ کی اولاد کے لئے کچھ اسمیاں موجود یا مخصوص ہوں تو یہ زندگی اثرات المخلوقات کی زندگی نہیں بلکہ اذول المخلوقات کی زندگی ہے۔

یہ زندگی انسان اور مسلمان کی زندگی نہیں، بہائم اور چوپایوں کی زندگی ہو، بیلوں گدھوں اور کتوں کی زندگی ہو، فیصلہ کیجئے کہ اس ملک میں کتوں کی طرح زندگی نہیں گزارنی ہو کہ ہم کو کھانے پینے کی، نوکری حاصل کرنے کی، بچوں کی جسمانی پرورش کی آزادی حاصل ہو، لیکن اپنی مرضی کے مطابق اپنے عقیدے اور ایمان کے مطابق انکی ذہنی و روحانی علمی و اخلاقی تربیت اور ان کو اپنے رنگ میں رنگنے اور مسلمان بنانے کی آزادی و مواقع حاصل نہوں، ہم اس زندگی سے بیزار ہیں اور اس محدود آزادی کو ہرگز آزادی نہیں سمجھتے۔

حضرات! اس ملک میں پہانہ اقدام بھی رہتی ہیں جن کو اس ملک کے فاتحین نے ہزاروں برس پہلے غلام بنایا تھا اور ان کو ایک ذلیل شہری کی حیثیت سے زندگی گزارنے پر مجبور کر دیا تھا آج وہ بیچ ذات کی قومیں اور اچھوت سمجھی جاتی ہیں، ان مظلوم قوموں سے غلطی یہ ہوئی کہ انھوں نے زندگی نما موت کو موت نما زندگی پر ترجیح دی، انھوں نے ذلت کی زندگی کو عزت کی موت پر ترجیح دی، قوموں سے غلطی ایک بار ہوتی ہو بار بار نہیں ہوتی، لیکن ایک بار کی غلطی کا خمیازہ ہزاروں سال بھگتنا پڑتا ہو، ہم ایسی غلطی نہیں کریں گے، ہم ہندوستان میں عسائرت کی زندگی گزارنے کا عہد کرتے ہیں، ہم یہاں نہ کتوں کی زندگی گذاریں گے نہ پہانہ اقوام کی، ہم اس ملک میں غلام بن کر نہیں رہیں گے، ہم اس ملک میں برابر کے شریک ہیں، اس ملک کے معمار اور محسن ہیں، اس ملک کی عزت اور اس کے دستور و آئین کے محافظ ہیں، دنیا کی کوئی طاقت ہم کو ہمارے اس فطری اور آئینی حق سے محروم نہیں کر سکتی، غلامی و سامراج کا زمانہ ختم ہو گیا، آج نہ قوموں کا سا۔راج برداشت کیا جاتا ہو نہ زبانوں اور تہذیبوں کا، آج ساری دنیا ایک گھر بن گئی ہو، آج کسی ملک کی بے آئینی چھپی ڈھکی نہیں رہ سکتی، دنیا کا ضمیر بیدار ہو چکا ہو، افریقہ کے کسی حصے میں سیاہ فام انسانوں پر! امریکہ میں نیگروں پر ظلم ہوتا ہو تو ساری

دنیا جج اٹھتی ہو، اگر ہمارے ساتھ کوئی بے اضافی یا بے آئینی ہوئی تو سب سے پہلے ہم اس ملک کے غمیر سے اپیل کریں گے، اور انصاف حاصل کرنے کے لئے وہ تمام آئینی ذرائع اختیار کریں گے جو اس ملک میں ممکن ہیں، پھر ہم دنیا کی رائے سے اپیل کریں گے، ہم لاوارث نہیں ہیں ہمارا کنبہ ساری دنیا میں پھیلا ہوا ہو، ہم کو اپنا جائز حق حاصل کرنے کے لئے تمام جائز ذرائع اختیار کرنے چاہئیں، یہ ٹھیک ہو کہ ہم بہت نازک حالات سے گذر رہے ہیں، ہمارے لئے بڑی مشکلات ہیں، لیکن ہم ایک زندہ قوم ہیں، ہمارے اندر وہ تمام صلاحیتیں پوشیدہ ہیں جنہوں نے انیت اور اس ملک کو فیض پہنچایا تھا، ہم اب بھی ذہنی و اخلاقی حیثیت سے کوئی دلیہ قوم نہیں ہیں، ع

بجلیاں برسے ہوئے بادل میں بھی خوابیدہ ہیں

حضرات! انسان کی قدیم کمزوری ہو کہ وہ تذبذب و توہم کا مریض ہوتا ہو، مشکلات کو باہر دیکھتا ہو، مشکلات و مصائب باہر نہیں بلکہ آپ کے اندر ہیں بیرونی دنیا میں ان کا کوئی وجود نہیں، صرف آپ کے اندر ان کا وجود ہو آپ توہم کے مریض ہیں۔ تعلیم کے سنے میں کوئی پیچیدگی نہیں، کچھ بھی مشکل نہیں، صرف آپ خوفزدہ ہیں، خوفزدہ انسان اپنے سایہ سے ڈر جاتا ہو، آپ تذبذب کو دور کریں، ہندوستان میں ایک باعزت شہری کی طرح زندگی گزارنے کا فیصلہ کریں، اس کا عزم کریں کہ ہم کو اس ملک میں رہنا ہو اور اپنی پوری ملی خصوصیات کے ساتھ رہنا ہو، آپ کو بہر حال اس کا فیصلہ کرنا چاہیے تھا لیکن خوش قسمتی سے اس ملک کا دستور نہ صرف اس کی اجازت دیتا ہے بلکہ ضمانت کرتا ہو، آئیے اس مبارک وقت میں کہ رات آخر ہو رہی ہو اور خدا کی رحمتوں کے زلزل کا وقت ہو سچے دل سے عزم اور عہد کریں کہ ہم کو اس ملک میں اپنی اسلامیت کے ساتھ رہنا ہو اور اپنی آئندہ نسلوں کی اسلامیت کا اطمینان حاصل کرنا ہو اور پھر اس راہ میں اگر آزمائشیں پیش آئیں تو انکو گوارا کرنا ہو،

لیکن اس صراطِ مستقیم سے بال برابر بھی نہیں ہٹنا ہو، قرآن مجید میں مسلمانوں کے دوہی گروہوں کے وجود کو تسلیم کیا گیا ہو اور انھیں کاحبت وعتشہ کے ساتھ ذکر کیا گیا ہو، ایک وہ گروہ جس نے اپنے عہد کو پورا کر دیا اور خدا سے جو نذر کی تھی وہ دفا کی، اور دوسرا وہ جو اپنے عہد پر قائم ہو اور اس سے انحراف قبول کرنے کے لئے تیار نہیں۔ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا

مَا عَاهَدَ اللَّهُ عَلَيْهِ، فَمِنْهُمْ مَّنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَنْتَظِرُ مَا بَدَّلُوا ثَبَاتًا بَلَا، (اہل ایمان میں سے کچھ وہ ہیں جنھوں نے وہ سچا کر دیا جو انھوں نے اپنے اللہ سے عہد کیا تھا ان میں بعض وہ ہیں جنھوں نے اپنی منت پوری کر دی، اور ان میں سے کچھ وہ ہیں جو ابھی انتظار میں ہیں، اور انھوں نے (اپنے موقف میں) کوئی تبدیلی نہیں کی۔)

اپنے اصولوں پر قائم رہتے ہوئے سزت کی زندگی گزارنے کے لئے اگر کوئی جائز جدوجہد کی جائے، اس کے لئے اگر اپنی خواہشات اور عزیز چیزوں کو قربان کیا جائے اسکی اگر کوئی قیمت ادا کرنی پڑے تو یہ تمام تر نفع ہی کا سودا ہو۔ اور ایک باعزت اور خوشگوار زندگی کی ضمانت۔ ع

لے دل تمام نفع ہے سودائے عشق میں

اک جان کا زیاں ہے سوا یا زیاں نہیں

آئیے پھر آخر میں اس بات کا عہد کریں کہ ہم کو اس ملک میں اپنی تمام خصوصیات کے ساتھ جو ہمارے دین و ایمان کا جز ہیں اور جن کے بغیر زندگی کا لطف نہیں انسان دوست خیر خواہ وطن، پرامن اور تعمیر پذیر شہری کی طرح رہنا ہو اور اس حق کو حاصل کرنے کے لئے وہ پوری جدوجہد کرنی ہو جو وقت کا تقاضا اور ایک آزاد شہری کا حق ہے۔

واخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین

قسط (۲)

ڈاکٹر عبد العلی صاحب مرحوم کے چند خطوط

(ترتیب مولانا سید ابوالحسن علی ندوی)

برادر عزیز از جان سلیم۔ السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

ہم لوگ بفضلہ تعالیٰ اچھے ہیں۔ اچھی بھڑک کے خط سے معلوم ہوا کہ تم اُن کے یہاں نہیں ہو۔
 یہاں مناسب بورہ ہو۔ مگر کھانے کا انتظام اپنا ہو (یہ مقصود نہیں کہ اچھی بھڑک کے یہاں بھی اپنا انتظام
 ہو) مولانا سے روپیہ لیتے رہو اور کھانے کے مصارف ادا کرتے رہو۔ جتنے دن ضرورت سمجھو رہو اور
 جب آنے لگو تو غائب ہو اور کھانا بھون ہوتے ہوئے آؤ۔ کھانا بھون میں خواجہ عزیز الحسن صاحب
 تعلیم ہیں ان کے یہاں ٹھہر سکتے ہو تم سے اگر ملاقات نہ ہو تو میرا نام بتا دینا میں انھیں خط بھی لکھ
 دوں گا۔ جانے سے بیشتر مولانا اشرف علی صاحب کو خط کے ساتھ جوابی لغاض بھیج دو اور اس میں
 اپنا مختصر تعارف اس طرح کرادو کہ فلاں کا بیٹا ہوں اتنی تعلیم حاصل کی ہے اور فلاں سے بیعت
 لکھی ہے اور عہدہ آمد محض شرف ملاقات و زیارت ہے۔ ورنہ دن تقریباً قیام رہے گا۔ جب

۱۔ یہ خط لاہور لکھا گیا تھا سنہ غالباً ۱۳۲۰ھ۔ مکتوب الیہ اس وقت مولانا احمد علی صاحب کے مدرسہ

قاسم العلوم میں پڑھتا تھا۔ ۲۔ کچھ بھی صاحب مرحوم الیہ مولانا سید ظہیر صاحب۔ ۳۔ مولانا سید ظہیر صاحب۔

۴۔ خان پلہ کے قریب دین پور ایک بستی ہے، وہاں مولانا احمد علی صاحب مدظلہ کے شیخ حضرت خلیفہ غلام محمد
 صاحب شریف رکھتے تھے میری پہلی بیعت حضرت ہی سے تھی۔

مولانا کا جواب اچھے تو اپنے ساتھ رہا جواب لیتے جانا اور پہنچنے پر جواب دکھلا دینا۔
اگر وہاں رہنا معینہ معلوم ہو تو کچھ دن ٹھہر جانا۔ گھر کی ضرورتوں کے خیال سے آنے میں
عہدہ نہ کرنا۔ غالباً جتنے دن وہاں رہو کچھ فائدہ ہی پہنچے رہیں۔ لائسنس جلیسٹم
مولوی مسعود علی صاحب کے بدلنے کے بعد میں نے پھر طلبہ میں کسی قسم کی تحریک محسوس
نہیں کی گویا وہ کبھی آئے ہی نہ تھے۔ اب پھر آنے والے ہیں۔

عطیہ گوپا مسو میں ہیں۔ اپنی خوشی سے گئے ہیں بطور ہمان کے مقیم ہیں۔ ان کے میزبان
کتنے تھے کہ جب تک رہنا چاہیں گے رہیں گے۔

محمود و محمد ثانی کی تعلیم کا انتظام قابل اطمینان نہیں ہے میرے خیال میں لکھنؤ میں رہنا چاہیے
اور دارالعلوم میں داخل ہونا چاہیے محمد عربی سے فائدہ پہنچے گا، محمود اردو حساب اور دینیات
پڑھا سکتے ہیں۔ درجہ ابتدائی میں۔

استھارات آئے پر تقسیم کر دیے جائیں گے۔

عبد العلی ۔ ۱۶ اپریل

بہادر عزیز سلیم اللہ تعالیٰ علیہ السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔
تمہارے مفاد و خطوط پہنچے۔ مگر جواب دینے میں غیر معمولی تاخیر ہوئی اس سے تمہیں بہت
تشویش ہوئی ہوگی ہم لوگ بے غفلتہ تعالیٰ سے ہیں۔ تمہارے جانے کے بعد ایک بار خدیجہ کو

لے کر مولانا مسعود علی صاحب ندوی نے کچھ روز مسجد کی تعمیر کے زمانہ میں دارالعلوم میں قیام فرمایا تھا اس
طلبہ میں خاصی تحریک اور محسوس پیدا ہو گئی تھی۔

لے ایک عرب جوان میرٹھویہ کے رہنے والے اس وقت دارالعلوم میں مقیم تھے۔

لے ہمارے جو بچے لے ہمارے استاد شیخ تقی الدین، الملائی المرکشی کے چھوٹے بھائی عیسیٰ دتھ دارالعلوم میں
درس تھے لے یاد نہیں کسی قسم کے استھارات مراد میں لے یہ خط اس وقت لکھا گیا کہ کتاب اللہ دارالعلوم دیوبند
پر مقیم تھا۔ اور مولانا مدنی جیسے دس حدیث میں شرکت کرنا تھا۔

بجائے یا تھا اور ایک بار اس کی شکایت ہوئی تھی۔ اب بھگوان کوئی شکایت نہیں ہے۔
اس سے بہت خوش ہوئی کہ تمہاری صحت اچھی ہو اور بھوک اور ہضم کی قوت بڑھ گئی ہو۔
جن کپڑوں کی ضرورت تم میں سے ہو بھیج دیے جائیں گے۔ جلد مطلع کرو جب سے باوجود
میں کھانا کھانے لگے ہو اس وقت سے ناشتہ کا کیا انتظام ہے۔ اگر کوئی انتظام نہ ہو تو بانہار سے کچا ہوا
دودھ اور بکٹ لے کر کھالیا کرو۔

فاناً قیام دلانا بھی کے یہاں ہوگا۔ اس سے بھی مطلع کرو۔

مولانا نور شاہ صاحب ہیں یا گئے اگر ہوں تو ان سے بھی استفادہ کا موقع ملتا ہے یا نہیں؟
اپنے چہرے گھٹنے کے پروگرام سے مطلع کرو اور لکھو کہ جمعرات و جمعہ کے سبق ہوتا ہے یا نہیں اور
ان ایام کے علاوہ بھی کسی مسئلہ پر گفتگو کا موقع ملتا ہے یا نہیں۔ یہ بھی لکھو کہ حضرت مولانا کی خدمت
میں رہنے کا کتنا موقع ملتا ہے۔

جہاں رہتے ہو وہاں کے دوسرے رہنے والوں کے ساتھ کیسے تعلقات میں اور وہ کس قسم کے
لوگ ہیں۔

جب تم وہاں گئے تھے اس وقت سے اب تک اپنے میں کوئی تغیر محسوس کرتے ہو یا نہیں، جو کچھ
میں نے لکھا ہے اس کا مفصل جواب لکھنا اور میرے خط کو سامنے رکھ کر لکھنا تاکہ کوئی بات رہ
نہ جائے۔

حضرت مولانا کی خدمت میں سلام عرض کر دینا۔

عبدالغنی

لکھنؤ ۲۷ ستمبر ۱۹۲۲ء

جناب خالہ صاحبہ دام مبارک

سلام سنوں کے بعد گزارش ہے کہ ہم لوگ بفضلہ تعالیٰ اچھے ہیں۔ امید ہے کہ

۱۔ مولانا امین حسین احمد صاحب مدنی رحمۃ اللہ علیہ۔ ۲۔ یہ خط والدہ صاحبہ مدظلہا کے نام ہے۔ یہ وہ زمانہ تھا
جب میں نے مولانا محمد الیاس صاحب کی خدمت سے دوپہر آکر لکھنؤ میں تبلیغی کام شروع کیا تھا۔ (باقی اگلے صفحہ)

آپ لوگ بھی بخیر و عافیت ہوں گی۔

علی سلمہ بدستور تبلیغ دین کا کام کر رہے ہیں۔ اس کام سے بہتر دنیا میں کوئی کام نہیں اس لیے کہ انبیاء اسی کام کے لیے مبعوث کیے گئے تھے۔ میری تمنا تھی کہ ہم دونوں ساتھ ساتھ کام کرتے۔ مگر معاش کی مجبوریاں ماننے ہیں۔

تعلیم کا کام بھی انھیں کرنا پڑتا ہے اس لیے انھیں بہت محنت کرنا پڑتی ہے اللہ تعالیٰ ان کی مدد فرمائے اور ان کی صحت اور قوت میں برکت عطا فرمائے۔ اور اپنے دین کی خدمت عرصہ دراز تک لیتا رہے۔

زراعت و باغبانی کا جو کچھ کام میں کر رہا ہوں اس کی عرض یہ تھی کہ ہم دونوں مل کر اعلاء کلمۃ اللہ میں اپنا وقت صرف کر سکیں اور نہ انھیں ملازمت کی حاجت رہے اور نہ مجھے مطب کی پابندی رہے۔ تعلیم دین بھی جواب کا کام ہے مگر ملازمت کی پابندی سے مقصد میں خلل ہوتا ہے۔ ملازمت نہ ہوتی تب بھی وہ انشاء اللہ قرآن و حدیث کی تعلیم دیتے اور تبلیغ کا کام بھی کرتے اور میں بھی کرتا۔ دعا فرمائے کہ اللہ تعالیٰ ہم دونوں کو اپنی رضامندی کی راہ پر چلا تارہے اور اپنے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت پر قائم رکھے اور اپنے دین کی خدمت لے اور بہارے ذریعہ سے گمراہوں کو سیدھی راہ دکھائے اور اس طرح رزق عطا فرمائے کہ سوا اللہ کے کسی کی حاجت نہ رہے۔

جس طرح علی سلمہ کام کر رہے ہیں اس سے میرا دل بالکل مطمئن ہے عرصہ سے جس بات کی تمنا تھی وہ حاصل ہو رہی ہے۔ دل کو قرار ہو گیا اور آنکھیں ٹھنڈی ہو گئیں، مگر شوق اس کا طالب ہے کہ اور ترقی ہو اور جس طرح سید صاحب سے اسلام کو ترقی ہوئی ویسے ہی علی سلمہ کی کوششوں سے ترقی ہو اور مجھے بھی کام میں شرکت کا موقع ملے۔ دعا فرمائے کہ اللہ تعالیٰ یہ تمنا پوری فرمائے اور ہم لوگوں کی صحت و قوت میں ایسی برکت عطا فرمائے کہ یہ کام

جو بھائی صاحب کے خاص ذوق اور محبی کی جہر تھی اور مدت سال کی آمد دیکھی کہ میں اس کام میں مشغول ہوں اس وقت میں دارالعلوم میں تدریس کا کام بھی کرتا تھا۔ یہ بھائی صاحب وطن میں کچھ بار گزارے تھے تاکہ معاش سے فارغ ہو سکیں۔

پورا ہو۔

رجو و محمود سلہا سے دعا فرما دیجئے۔

عبدالعسی . ۲۰ مارچ سنہ ۱۲۸۵ھ

برادر عزیز از جان سلکم اللہ تعالیٰ

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ تمہارے خطوط سے خیریت معلوم ہوتی رہی دل کو بڑا اطمینان رہا۔ وہاں کے حالات سے بھی بُری خوشی رہی، آخری خط سے حضرت سید صاحبؒ کے عہد کا نقشہ آنکھوں کے سامنے آگیا دل کی عجیب کیفیت رہی۔ سید صاحب کے تذکرے سے قلب میں جو رقت اور نور پیدا ہوتا ہے وہ تو تھا ہی اسی کے ساتھ اس زمانہ کے اندوہناک واقعات اور مسلمانوں کی بدستستی نے دل کو ایسا پتھر دہ کر دیا کہ اب تک اثر باقی ہے، فتح خان کے اعتقاد کا حال سن کر بے اختیار دل چاہا کہ میں بھی وہاں جاتا، جی چاہتا ہے کہ انھیں کوئی پریہ بھیجا طول مسافت اگر اس سے مانع ہے تو کم از کم جی چاہتا ہے کہ میرا سلام پہنچ جائے۔ خادۂ خان نے جو کیا اس سے ہم لوگوں کا دل ٹکڑے ہوتا ہے۔ مگر ان کے اعتقاد اگر نامد ہوں اور سید صاحب کی راہ پر ہوں تو ہم ان سے بھی وہی بڑاؤ کریں گے جو سید صاحبؒ نے ان کے بزرگوں کے ساتھ کیا۔ شاید اللہ تعالیٰ انھیں یا ان کی اولاد کو دین کی کسی خدمت کی توفیق عطا فرمائیں۔ صوبہ سرحد میں تمہارا سفر قریب ختم ہوگا۔ اللہ تعالیٰ اس سفر کو سید صاحب کے مشن کا جزو بنائے اور اس مشن کی تکمیل میں اپنے ان ناچیز بندوں سے بھی کچھ خدمت لے۔ ہمارے قدیم دشمنوں کی اولاد اگر اللہ کا کام کرنے پر آمادہ ہوں تو ہمارے سردار آنکھوں پر اللہ تعالیٰ ہمیں البعض فی اللہ والحب فی اللہ کی توفیق عطا فرمائیں۔

۱۔ یہ خط اس وقت کا ہے جب کہ تباہی صوبہ سرحد کے دوہ اور پنجاب کے سفر سے (جو کئی سال تک حضرت سید صاحبؒ کا مستقر رہا ہے) واپس لاہور آیا تھا اور یہاں سید صاحب کو پنجاب کا حال لکھ چکا تھا۔ ۲۔ علامہ سید کا رئیس جس کے مرکز پنجاب میں سید صاحب کا عرصہ تک قیام رہا۔ ۳۔ ہندو کا رئیس جو سید صاحب کے مقابلہ میں مارا گیا۔

مولانا الیاس صاحب کا حال آخر میں چودھری نعیم اللہ صاحب سے معلوم ہوا تھا وہ ہولی کی تعطیل میں گئے تھے۔ کہتے تھے کہ دست کے دورے ہوتے ہیں، کمزوری زیادہ ہے، غذا میں مٹھا ہوتا ہے۔

میری طبیعت تھا اسے سامنے سے خراب بھی، مختلف شکایتیں بیل بیل کر ہوتی تھیں۔ تین مہل لینے کے بعد بہت کمی ہے۔ اب برائے نام شکایت باقی ہے۔

عبد الغفار صاحب نگرانی علی گڑھ گئے تھے۔ مسلم یونیورسٹی کے دس پندرہ طلبہ میوات کے لیے اور کام کے لیے آمادہ ہو گئے ہیں بھر بلایا جو۔ بارہ بجی میں عمران خاں اور مطلوب صاحب اپنے گئے تھے اچھا کام ہوا اور بنیاد پڑ گئی، ہر دوئی، گوڈہ اور دیوہ میں بھی کام درمیش ہو۔ یہاں بفضلہ تعالیٰ خیریت ہے۔

عبد العلی ۲۳ مارچ ۱۳۴۷ھ

برادر عزیز از جان سلیم اللہ و نفکم لما یحب ویرثنی

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ کراچی سے اور بھکر کامران کے قریب سے تھائے خطوط ملے، دوسرا خط تم نے ہوائی ڈاک سے بھیجا تھا مگر تیرہ روز میں پہونچا، معلوم نہیں کیا سبب ہوا بڑی فکر تھی کہ لاہور اور کراچی کے درمیان حالہ جان کی طبیعت نہ خراب ہو جائے۔ گرمی کی تکلیف نہ ہوئی مگر کچھ بشر کہ طبیعت اچھی رہی، پھر سمنڈ کا سفر اور برسات کا زمانہ اس کی فکر رہی، خط سے معلوم ہوا کہ سات روز طبیعت خراب رہی اس کا اندیشہ ہی تھا۔ اللہ تعالیٰ ان

۱۔ مولانا عبد الغفار نگرانی ندوی ۱۵ مولانا محمد عمران خاں ندوی اسیر دارالعلوم تاج الماس عبد بھوپال اس وقت دارالعلوم ندوۃ العلماء کے سہم اور کتبہ الیہ کے رفیق ۱۶ مولانا مطلوب الرحمن ندوی نگرانی مرحوم ۱۷ حضرت سید عبد الرحمن صاحب لا نظام الدین کا وطن ضلع بارہ بک میں ایک گاؤں ۱۸ یہ خط ۱۳۴۷ھ میں پہلے حج کے موقع پر حبیب کو تالیف والدہ ماجدہ اور اہل خانہ کے ساتھ عزیز مولوی سید محمد ثانی سلمہ کی میت میں حجامہ اس میت سے کیا تھا کہ وہاں کے تعلیمی کام میں حصہ اور خاص طور پر عربوں میں دینی دعوت کے لیے زمین تیار کرنے کی کوشش کی جائے۔ یہ خط درجہ طلبہ سید سید محمد کے بعد ہی ملا۔

مکلفوں کو کفائہ بیئات اور رفع درجات کا ذریعہ بنائے۔ امید ہو کہ یہ تکلیفیں برکات نہ جائیں گی اور وہاں کے کام کے لیے طبیعت کو زیادہ تیار کر دیں گی۔ چکر اور متلی اور صنعت کی وجہ سے ان ایام میں کام کا موقع نہ ملا تو انشاء اللہ اجر میں کچھ کمی نہ ہوگی۔ جس کام کی نیت تھی اور ان عوارض سے وہ نہ ہو سکا اس کا پورا اجر اللہ تعالیٰ کی بارگاہ سے ملنے کی پوری توقع ہے بلکہ نیت المرء خیر من عملہ، اچھے رہتے اور کام کرتے تو جتنا اجر ملتا اس سے زیادہ کی توقع رکھنا چاہیے۔ جس سفر پر تم لوگ گئے ہو اگر اتنا لمبا سفر کسی دوسرے مقصد سے ہوتا تو ہم لوگ ہر وقت پریشان رہتے۔ مگر اس مقصد کی برکت یہ ہے کہ ہم لوگوں کو بڑی خوشی رہتی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تم سب کو اپنے دربار میں حاضری کی عزت بخشی۔ ہم لوگ دعا کرتے رہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ پورے اخلاص کے ساتھ اور سنت کے مطابق عمل کی توفیق عطا فرمائیں اور قبول فرمائیں۔ اگر دل میں کھٹک رہتی ہے تو یہ کہ انوس کہ میں تم لوگوں کے ساتھ نہ جا سکا۔ دعا کرو کہ اللہ تعالیٰ دوبارہ یہ سدا نصیب فرمائے اور میں بھی ہمراہ ہوں۔ انشاء اللہ تعالیٰ اب تم لوگ مسجد نبوی علیٰ عاصیہ الصلوٰۃ والسلام کی حاضری اور روضہ اقدس کی زیارت سے شرف ہو چکے ہو گے۔ یہ خیال کر کے پورا نقشہ آنکھوں کے سامنے بھر رہا ہے اور بے اختیار دل کھینچ رہا ہے۔ اللہ تعالیٰ ہمارے اور تمہارے دلوں کو اپنی اور اپنے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی محبت اور اتباع سے منور فرمائے۔

حج و زیارت کے سوا دوسرا کام جو اہمیت میں کم نہیں ہے شروع ہو چکا ہوگا جہاں سے اس کام کی ابتدا ہوئی تھی اور پھر تمام عالم منور ہوا تھا وہیں اللہ تعالیٰ نے اسی کام کے کرنے کا مقصد موقع عنایت فرمایا ہے اور جس نے ابتدا کی تھی اسی کے ظل عافیت میں کرنے کی توفیق عطا فرمائی ہے اس کا شکر بندہ کے بس ہے! اللہُمَّ صَلِّ عَلَى الْحَمْدِ وَالشُّكْرِ أَحْسَنُ ثَنَاءٍ عَلَیْكَ أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ اللہ تعالیٰ کی قدرت عظیم عاجز و ناتوان و ناکارہ بندوں سے بڑے سے بڑا کام لے سکتی ہے۔ کیا تعجب کہ اللہ تعالیٰ اس بیج کو تناور درخت کرنے جس کی جڑ اس ارض پاک میں ہو اور شاخیں تمام عالم کو اپنے سایہ میں لے لیں۔ ممکن ہے کہ جو بیج

تمہارے ہاتھوں لگ رہا ہے وہ کزرع اخراج شیطانیہ فائدہ خاستغلاظ خاستوی علی
سوقہ یحبب الزراع لیغیظ بہم الکفار کا مصداق ثابت ہو۔ اپنے کام کو بیچ اور ناکارہ
سمجھتے ہوئے اس کے نتائج کو محض تائید الہی کی امید پر بڑے بڑا اور اہم ہے اہم سمجھنا چاہیے
اور اسی تحلیل کے مطابق اجر کی امید رکھنا چاہیے۔ اور انا عند ظن عبدی بنی کا خیال کر کے
اس کے ملنے کا یقین رکھنا چاہیے، کام کرتے وقت حوصلہ بند رکھنا چاہیے اور تمام عالم کو نگاہ
میں رکھنا چاہیے۔ ایک دفعہ تمام عالم یہاں کی شاعروں سے منور ہو چکا ہے دعا کرنی چاہیے کہ اللہ
تعالیٰ ابھر رہیں سے اُمت کی نشاۃ ثانیہ کا سامان کرے اور تمہیں بھی اس کا ذریعہ بننے کی توفیق
عطا فرمائے اور ہم دورانقاہ دعا گو یوں کو محض اپنے لطف و کرم سے تم لوگوں کے ساتھ مثال فرمائے
حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ توقع بیجا نہیں ہے، کسی عمل سے رضا مندی بھی اجر کا سبب بنتی ہو۔
تمہیں اندازہ ہو گا کہ کتنا عظیم الشان کام ہے۔ گویا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خلافت ہو پھر
اس کے لیے کتنی جدوجہد و کرب ہو گی۔ یہی کام ایسا ہے جس کے لیے آدمی مرے، اللہ تعالیٰ تمہیں
اور سب کام کرنے والوں کو جدوجہد کا حق ادا کرنے کی توفیق عطا فرمائے، حق تو یہ ہے کہ کون
حق ادا کر سکتا ہے۔ اللہ تعالیٰ دل و جان سے اپنے کام میں لگنے کی توفیق عطا فرمائیں اور
اسے قبول فرمائیں اور اس کا اجر اپنے کرم کے اندازہ سے عطا فرمائیں۔

رابع کو جو تم نے میرے خط میں لکھا تھا وہ میں انشاء اللہ کل ان کو لکھ دوں گا آج کے
خط میں لکھنا بھول گیا۔ امید ہے کہ خالہ جان ہمیشہ، محمد ثانی اور سب خیریت سے ہوں گے رب
سلام اور دعا کہہ دینا۔ معین کی والدہ کا ہیضہ میں انتقال ہو گیا دعا، مغفرت کرنا، اور خالہ جان
بھی کہنا۔ خالہ جان اور ہمیشہ سے کہنا کہ امید ہو کہ دعاؤں میں فراموش نہ کریں گی۔ تم سے تو اس کے
کنے کی ضرورت نہیں اور ان سے بھی بغیر کہے ہوئے اسی کی امید ہو۔ ساتویں یا دسویں دن خط لکھ دیا
کرنا۔ امید ہو کہ مدینہ طیبہ سے ہوائی ڈاک پہنچ جایا کرے گی۔ سب تمہیں اور خالہ جان ہمیشہ
وغیرہ کو سلام کہہ رہے ہیں۔ فضل عظیم اور دوسرے معارف حضرات سلام قبول فرمائیں۔

عبدالحی
۱۰ رمضان المبارک ۱۳۶۶ھ

ان لکھنؤ

تعارف و تبصرہ

حندائی وعدہ

مصفیٰ ڈاکٹر طرہ حسین، مترجمہ معراج محمد یارن
صفحات ۲۶۰، ساؤز خورد، قیمت ۳/۵۰

ناشر:- نور محمد اصح المطابع، کارخانہ تجارت کتب، آرام باغ، کراچی۔
منکھ کی سہ زمین پر اللہ کے احسن ہی رسول نے جب کلمہ حق بلند کیا اور
اس سرزمین کی سعید روحیں اس نڈے حق کی طرف اپنا شروع ہوئیں تو حجابی نظام حیات کے
پر تار جبر و ستم کے سارے تیر و ترکش سنبھال کر ان کی طرف متوجہ ہو گئے، ظلم و ستم کی ان وحیانہ
مشقوں کا مزہ اجترہ سال تک مکہ کی وادی میں ہوتی رہی، یوں تو ان سبھی سعید روحوں نے
چکھا لیکن ان میں جو بے سہارا اور کمزور تھے وہ تو گویا متعلق تختہ مشق بنے رہے، مثلاً بلالؓ
حسبی، صہیبؓ، رومیؓ، عمار بن یاسرؓ، خطاب بن ارطیہ وغیرہ۔ مگر اللہ کے وعدے کے مطابق
ایک دن نہ صرف ان کو اس مغلوبیت سے نجات ملی بلکہ عزت و شرف کے تاج ان کے
سر پر رکھ دیے گئے۔ ان بزرگوں کی زندگیوں کے یہ دونوں پہلو اس کتاب میں منظر کشی کے
اندام میں دکھائے گئے ہیں۔ گویا کہ اسلامی تاریخ کے ان نمایاں اثر انگیز اداکاروں کو ناول
کے سانچے میں ڈھال دیا گیا ہے۔ اور منظر کشی کے اسلوب سے واقعات میں جو ایک خاص
تاثیر پیدا ہو جاتی ہے اس کتاب کے ذریعہ اسلامی تاریخ کے ان واقعات میں وہی تاثیر پیدا
کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔ ترجمہ بہت ہی کامیاب اور ترجمہ کی سادگی و لیاقت
کا آئینہ دار ہے۔ کسی جگہ بھی ترجمہ پر تنبیہ کی ضرورت نہیں پڑتی۔

خاندان کے پہلے میں حضرت عثمانؓ کے متعلق ڈاکٹر طرہ حسین کے خیالات بہت
گمراہ کن ہیں، جو موصوفہ کی کتاب المغتصۃ الکبریٰ حصہ اول اور اس کے ترجمے عثمان
صورت تارستان کی روشنی میں ”مے منظر عام پر آچکے ہیں۔ حضرت عمار بن یاسرؓ وغیرہ کے
تذکرہ کے پہلے میں اس کتاب میں بھی ڈاکٹر صاحب کے ان خیالات کی جھلک لگئی ہے۔ یہ اس
کتاب کا ایک قابل تغیر رخ ہے۔ دوسرا کتاب بہت اچھی اور قابل مطالعہ ہے۔

زبدۃ المناسک مع عمدۃ المناسک

مؤلف مولانا الحاج شیر محمد شاہ صاحب سندھی۔ ناشر:- مولانا غلام محمد یوسف نورگت۔ تبلیغ آفس تزکیر۔ دایا کیم ضلع سورت
صفحات ۵۰۰ ۱۸ x ۲۲ کتابت طباعت اور کاغذ بہتر قیمت ۵

مناسک حج پر بہت سی کتابیں لکھی جا چکی ہیں، مگر غالباً یہ کتاب سب سے زیادہ جامع ہے یہ اس سلسلہ کی متعدد مستند کتابوں کا ابا حوالہ خلاصہ ہے۔ خود مؤلف کے علمی پایہ کے بارے میں حضرت مولانا بدر عالم مدظلہ جیسے معتد عالم کے الفاظ یہ ہیں کہ مولانا شیر محمد صاحب کو میں حج کے مسائل کے بارے میں امام مانتا ہوں“ (ع-س)

مؤلف مولوی وحید الزماں صاحب کیرانوی شائع کردہ دار الفکر
القاموس الجدید: دیوبند بہت چھوٹی مطلق صفحات ۷۴، قیمت مجلد ۵۰/۷

ہندستان میں عربی کی ترویج و اشاعت کا کام اس حیثیت سے تو اچھا خاصا ہوا تھا کہ عربی کی کتابوں کی تعلیم مدارس عربیہ اور دوسرے مراکز علم میں ہوتی تھی اور اس سلسلہ میں عربی قواعد صرف و نحو اور علوم بلاغت و ادب کی طرف بھی یہاں کے علماء کی توجہ تھی لیکن ہندستان کے علماء نے اس بات کی فکر کم کی تھی کہ عربی زبان کے جو الفاظ ان کو معلوم ہیں ان الفاظ کو وہ صحیح طور پر اپنی زبان و قلم سے بہ تکلف ادا کریں اس گوشہ میں ہندستان کا یہ نقص گذشتہ دور میں تو ایک حد تک چل سکتا تھا جب کہ عالم عربی اور عالم اسلامی سے رابطہ و تعلق کی گنجائشیں کم تھیں لیکن اب جب کہ ذرائع اس قدر بڑھ گئے ہیں کہ وقتاً فوقتاً یہاں کے افراد کو عرب افراد سے ملنے اور تبادلہ خیالات اور خط کتابت کرنے کے مواقع مل رہے ہیں اس کی بڑی ضرورت ہو گئی ہے۔

اس ضرورت کے پیش نظر جس لٹریچر اور کتابوں کی ضرورت ہے وہ ہندستان اور اردو میں تقریباً مفقود تھیں اب کچھ عرصہ سے بعض لوگوں کو توجہ ہوئی اور یہ کام شروع ہوا۔ اس ضرورت کی ایک کڑی اردو عربی لغات کی تیاری کا کام بھی اس کی احمد ستر داغ بیل پر لگئی ہے اس سلسلہ کی ابتداء مولانا عبد اللہ صاحب بلیاء کی رائے کی اور

اس سلسلہ کی دوسری پیش کش وہ کتاب ہو جو اوقت پیش نظر ہے اس میں کوشش کی گئی ہے کہ اردو کے تمام عام اور کثیر الاستعمال الفاظ کے لیے متعل اور صحیح عربی الفاظ پیش کیے جائیں کتاب پر ایک ملکی نظر ڈالنے سے یہ اندازہ ہو جاتا ہے کہ صاحب کتاب اپنی اس کوشش میں بہت حد تک کامیاب ہیں، اور اس کامیابی پر مبارک باد کے مستحق ہیں۔

کتاب مختصر ہے اور راجح متعل الفاظ پر مشتمل ہے اس میں زیادہ علمی اور ادق الفاظ نہیں دیئے گئے ہیں، اور یہی اس کی سب سے بڑی خصوصیت ہے

کتاب میں کہیں کہیں کچھ تراجمات بھی ہیں، جو کتاب کی افادیت اور زیادہ تر کامیاب و مفید ہونے کی صورت میں قابل نظر انداز ہیں، لیکن مصنف کی توجہ کے لیے چند اشارے پیش کیے جاتے ہیں۔

صفحہ نمبر پر لفظ آب پاش کے آگے آب پاش کی صرف تصویر بنی ہوئی ہے حالانکہ اس کے لیے عربی لفظ ہونا چاہیے۔ آبدیدہ کے لفظ کے آگے کئی عربی الفاظ دیئے گئے ہیں جن میں حزن اور مغموم بھی ہیں حالانکہ یہ بالکل دوسرے معنی رکھتے ہیں۔

صفحہ ۲۶۲ پر راز قاش ہونا کے لیے اکشف السر کھا ہے حالانکہ اکشف متعدی ہے۔ صفحہ ۵۰۴ پر قدم جو منا کے آگے لکھا ہے (۱) النجاج حلیفہ (۲) قبل اقدام اس میں پہلا ترجمہ صحیح نہیں ہے کامیابی اس کے قدم چومتی ہے کے جملے کو عربی میں ادا کرنے کے لیے النجاج حلیفہ بھی استعمال کیا جاتا ہے لیکن اس لیے کہ اس کا مفہوم ادا ہوتا ہے نہ کہ یہ اس کا ترجمہ ہو اور پھر صرف قدم چومنے کے لیے تو یہ ترجمہ بالکل بغیر صحیح ہے۔

بہر حال یہ چند مثالیں بطور مشورے کے پیش ہیں امید ہے کہ آئندہ اشاعت میں اس طرح کے تراجمات دور کر دیے جائیں گے اور امید ہے کہ آئندہ ایڈیشن زیادہ کامیاب اور مفید ہوں گے۔

ہماری دعوت

لا اله الا الله محمد رسول الله

لا اله الا الله محمد قدس سره
 اسی کلمہ پر عمل کر لیا جو اور ہر انسان کو کہی اس نیت کی نجات کا کلمہ
 لیکن یہ صورت ایک ایسی نہیں جو بلکہ ایک شہادت ایک ایشیاد اور ایک ہم صلہ و
 اشیات کا عین ہر صفت الہی کے ساتھ اور زندگی کی کہی کے اور زندگی کے شریعت میں اس کی کلمہ
 ہر صفت پر عمل کر لیا جو اور ہر انسان کو کہی اس نیت کی نجات کا کلمہ
 جو اس کلمہ پر ایمان لائے ہیں ان کا فرض ہے کہ زندگی اس عہد کے مطابق کر لیا جو اور ہر انسان کو کہی
 زندگی کو نہ خایں اور صحیح دینے کی کوشش کریں اور اسی لیے پیدا ہوئے ہیں اور ہم اس کا
 عہد کرتے ہیں اسی کی وصیت ہے اور اسی پر چلتا اور رہنا چاہیے اور

فما جاز الشكوت فالأرض أنت زينة في الدنيا والآخرة

مُوقِنٌ مُسْلِمٌ وَالْحَقُّنِ بِالضَّلِيلِينَ

زبارة الفرقان

مَسْئُولُ

محمد منظور نعمانی

مَحْرَبَات

عَلَيْكَ الرَّحْمَنُ سُبْحَانِي

کُتُبُ خانۃ الفیضان کی مطبوعات

کلام طیبہ کی حقیقت

از خدمات مولانا خاں

اگر میں اسلام کے گزشتہ دعوت
”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ“
کی تشریح بری شخص کے ساتھ ایسے نثر و دعاؤں
میں کرتی ہوں کہ کوہ طبرستان و یان و یقین میں
صاف ہوتا ہے
اور اس کے ساتھ مل بھی ساتھ رہتا ہے۔
قیمت - - - ۱۶/-

برکات رمضان

از مقامات و ملاقات خانی
سلام کے ہم رکن صوم مضان اور اہل مضان
اور اس کے خواص جمال و لطافت تروید و
حکمت و دفعہ کے مضان و رکات اور ان کی
اور حالی تاثرات کا سبب تروید و شوق انگریز
اور ملکہ امت حضرت شاہ ولی اللہ کے طرز پر اس
مسلک کی اصلاح کی جس طرح جسے دل بھی
تاثر ہو اور داغ بھی نہ ہو قیمت ۱۳۰/-

نماز کی حقیقت

از انعامات و مہمانی
بر غفران و انحراف مسلمان کہ ہمارا انحصار مشغولیت
کہ تہذیب کے مقام اور اس کی روح و حقیقت
واقعہ بننے کے لیے اس پر مالک و عامل ضرور
قرآن و کتب عربی کی حقیقت کی اطلاع بھی حاصل
جذبہ اور دل و مدح کو کہاں سنا کر لیا کہ
نہایت

اسلام کیا ہے؟

اگھو وادہ پین کی اقول وناؤں میں
 اس کتاب کے پچھلے دار کا تمام حساس پرکھ کر مانتا ہے کہ
 کوئی خاص نتیجہ نہ ہے۔ لیکن اگھو وادہ پین کی تقریباً تیس ہزار رو
 میں اور کوئی کوئی تیس شائع ہو چکی ہے
 اسلام کے سلطان شاہی اور تختہ صلی کے لیے یہ نہیں کہ ان سلطان
 اور امرا کو دینے کے لیے بھی اس کا حوالہ دیا جاتا ہے کہ ان کا یہ ہے
 زبان و مانت میں ان پر لکھ کے ساتھ شہادت ہے کہ ان پر یاد ہو جائے کہ ان کی مانت
 علی اور عباسیوں کی مانت کا وہ نہ ہو گا۔ انہوں نے جو کہ ۱۱۱۱ء میں لکھا ہے کہ
 یہ نہ ہی ان کے مانت کا وہ نہ ہو گا۔ لیکن یہ مانت ہے کہ

آپ حج کیسے کریں؟

[illegible]

منہج لانا محمد ایسا دین کی
دینی دعوت

تاليف مولانا محمد امجد علی صاحب دہلوی
چشم بصر مولانا سید محمد علی صاحب دہلوی
فاضل دارالعلوم مہاراجپور
محفوظات حضرت مولانا محمد الیاس
صاحب دہلوی مجدد غفران قیمت ۱۰ روپيا
آرام ولی اللہ دہلوی
مولانا امجد علی صاحب دہلوی قیمت ۱۰ روپيا

انہیں نسواں

[illegible]

قادیانیت پر غور کرنے کا یہ حارسہ
— فہم — ۲۶ —

شاہ اسماعیل شہید اور
معاذین کے الزامات
جست ۱۰/۱۱/۱۶

غیر ملکی سے
سالانہ چندہ ۱۰ شلنگ
اعزازی خریداروں کے
سالانہ چندہ ۵۰/-

انفستان

فی کاپی آٹھ آنے (۸/-)

ہندستان و پاکستان سے
سالانہ چندہ (ہندوستان)
۵/-
سالانہ چندہ (پاکستان)
۵/-

جلد (۲۹) | بابۃ ماہ صفر مظفر ۱۳۸۸ھ مطابق اگست ۱۹۶۱ء | شمارہ (۲)

نمبر شمار	مضامین	مضامین نگار	صفحات
۱	منگاہ ادیس	علیق الرحمن سنبھلی	۲
۲	معارف الحدیث	مولانا محمد منظور نعمانی	۵
۳	ہندستان کی تہذیبی تمدن پر مسلمانوں کے اثرات	مولانا ابوالحسن علی ندوی	۱۸
۴	ڈاکٹر سید عبد العلی صاحب کے چند خطوط	" " " "	۳۲
۵	تعارف و تبصرہ	ع، س	۳۷
۶	انتخاب	" " " "	۵۱
۷	یوپی لسانی کمیٹی کا سوالنامہ	سکرٹری لسانی کمیٹی	۵۲

اگر اس دائرہ میں ○ نسخ نشان ہے تو

اس کا مطلب یہ ہوگا کہ آپ کی مدت خریداری ختم ہوگئی۔ براہ کرم آئندہ کے لئے چندہ ارسال فرمائیں یا خریداری کا ارادہ نہ ہر تو مطلع فرمائیں چندہ یا کوئی دوسری اطلاع ۳۱ اگست تک دفتر میں غور فرمائی جائے۔ ورنہ اگلا سالہ الصیفہ دی جاتی ارسال کیا جائے گا۔
پاکستان کے خریدار :- اپنا چندہ سکرٹری ادارہ اصلاح و تبلیغ آسٹریلین بلڈنگ لاہور کو بھیجیں اور مئی آرڈر کی دہائی ہمارے پاس فوراً بھیجیں۔

نمبر جنرل خریداری :- خدا کا بت اور مئی آرڈر پر اپنا نمبر خریداری لکھنا ہرگز نہ بھولئے۔

تاریخ اشاعت :- الفرقان ہر انگریزی مہینہ کے پہلے ہفتہ میں روانہ کر دیا جاتا ہے۔ اگر ۳۱ تاریخ نکال بھی کسی صاحب کو ملے تو مطلع فرمائیں۔ انکی اطلاع ۳۱ تاریخ کے اندر آتی چاہئے، اسکے بعد رسالہ بھیجنے کی ذمہ داری دفتر پر نہ ہوگی۔

مقام اشاعت دفتر انفستان کپری روڈ، لاہور

(معلومات) محمد منظور نعمانی پرنٹر و پبلشر نے نوی برس لکھنؤ میں چھپا کر دفتر انفستان کپری روڈ لکھنؤ سے شائع کیا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نِکالِ اَوَّلِیْنَ

مسلم کنونشن، ایسے حضرات کی دعوت، ایسے حضرات کی قیادت اور رہنمائی میں منعقد ہوا تھا جن کی پوری زندگی پرفرتہ پرستی کا کوئی ادنیٰ داغ نہیں، جو متحدہ قومیت کے اس وقت بھی نقیب اور علمبردار تھے جب جداگانہ قومیتوں کا نعرہ ملک میں گونج رہا تھا، اور جداگانہ قومیتوں کی بنیاد پر ملک کی تقسیم کو قبول کرنے سے اس وقت بھی انکاری رہے جب گاندھی جی بھی ہتھیار ڈال چکے تھے، یہ وہ حضرات تھے جنہوں نے اتحاد وطن کے نصب العین پر عزت و آبرو کا سرمایہ بھی لٹانے سے دریغ نہیں کیا۔ اور یہ وہ قربانی تھی جس میں ان نیشنلسٹ مسلمانوں کا کوئی دوسرا شریک دہسیم نہیں!

ایسے کنونشن کے بارے میں قدرتی طور پر یہ توقع تھی کہ کانگریس اور دوسری نیشنلسٹ جماعتیں اس کا احترام کریں گی، اسکے پلیٹ فارم سے کہی گئی باتوں کو وزن دیں گی اور مسلمانوں کے اس خاص اجتماع کو کوئی غلط معنی پہنانے کی کوشش نہیں کریں گی۔

لیکن اس توقع کے بالکل برعکس صورت حال پر ہوئی ہے کہ کانگریس کے دہالی انڈیا لیڈر جن کے مکمل اظہار اطمینان کے بعد یہ کنونشن منعقد ہوا تھا، اپنی اس ”غلطی“ پر ملک کے سامنے معذرت پیش کرتے ہوئے نظر آ رہے ہیں۔ صوبوں کے کانگریسی لیڈر تو گویا کنونشن منعقد کرنے والوں پر پل پڑے ہیں کہ انھوں نے ملک کے مفاد سے غداری کی ہے۔ مسلمانوں میں فتنہ پھیلانی ہو۔ وغیرہ وغیرہ

اسی طرح کے تبصرے دو سرری نیشنلسٹ جماعتوں کی صفوں سے بھی سنا کیے رہے ہیں۔

اس رد عمل کا بیجا صرف یہی نہیں ہوا کہ مسلمانوں کی حق تلفیوں اور مظلومیت کے جو مسائل اس

کنونشن کے ذریعہ اٹھائے گئے تھے وہ گویا پس پشت جا پڑے بلکہ ملک کے اندر فرقہ وارانہ مسئلہ کی

جو نوعیت مدھیہ پردیش کے ہولناک واقعات کی روشنی میں قرار پائی تھی دیکھتے ہی دیکھتے وہ بدل کر

رہ گئی۔ مدھیہ پردیش کے ساتھ نے لوگوں کو یہ ماننے پر مجبور کیا تھا کہ فرقہ واریت کے نام سے ہندوستان

میں اب اگر کوئی مسئلہ ہے تو وہ ہندو فرقہ پرستی کا مسئلہ ہے۔ لیکن کنونشن پر اس رد عمل کے بعد سے

یہ ایک مسلم فرقہ پرستی کا زور دہندہ بھی اس ملک میں بھی دریافت ہوئے لگتا، اسکے خطرات سے آگاہی بھی

دی جانے لگی اور مذہب داران امن و امان کو اس پر کڑی نگرانی رکھنے کی ضرورت بھی محسوس ہونے لگی۔

اس صورت حال نے ہندو فرقہ پرست جماعتوں کے لئے بہترین موقع فراہم کر دیا ہے کہ وہ مسلمانوں

کے خلاف پروپیگنڈے کی یلغار کر کے انھیں ایسا سراسیمہ اور بھونچکا کر دیں کہ وہ ان جماعتوں کے خلاف

سرگرم عمل ہونے کی صلاحیت اور بہت کھو بیٹھیں۔ ہمارے خیال میں آنے والے الٹن ٹاک یہ جماعتیں اس

صورت حال سے پورا پورا فائدہ اٹھانے کی کوشش کریں گی۔ تاکہ مسلمان اپنے دو ٹوں کو ان طاقتوں

کے خلاف منظم کرنے کا موقع نہ پاسکیں، جس کا کافی امکان مدھیہ پردیش کے حادثات کے نتیجے میں پیدا ہو گیا تھا۔

اگر ان مسلم دشمن جماعتوں کی یہ چال کار گر ہوگئی تو بلاشبہ یہ ایک عظیم نقصان ہوگا، مسلمانوں کو اس

چال سے ہوشیار ہونے اور دقت کے تقاضے کو پہچاننے کی ضرورت ہے۔ انھیں بالکل نڈر اور بیخون

ہو کر اس مسئلہ پر سوچنا چاہیے کہ ان کے دودھ کا استعمال کس طرح ان جماعتوں کے خلاف زیادہ

سے زیادہ مؤثر ہو سکتا ہے۔ اس وقت مسلمانوں کا سب سے اہم مسئلہ یہ ہے کہ فرقہ پرست جماعتوں کو برسرِ اتوار

آنے سے کس طرح روکا جائے۔ مسلمانوں کو آنے والے الٹن کے سلسلہ میں اس نقطہ نظر سے تنبیہ کی

کے ساتھ غور کرنا چاہیے، اور اس کی کوشش ہونی چاہیے کہ ان کے دودھ فرقہ پرستوں کی شکست

میں فیصلہ کن ثابت ہوں۔

مقالاتِ ستیر

از، ڈاکٹر محمد آصف قدوائی ایم، اے
سیرت نبوی کے موضوع پر آٹھ مقالات کا قابل قدر مجموعہ۔ خاص طور پر بہیر تعلیمیتہ طبقہ کے پڑھنے کے لائق۔ کاغذ اور کتابت و طباعت نہایت اعلیٰ۔ مجلد مع گرد پوش، قیمت ۳/۵۰

طوفان سے ساحلِ تہات

مشہور نو مسلم یورپین فاضل (لیوپولڈ ویس) محمد علی کی کتاب رد و توجہ کا اردو ترجمہ جس میں نصف نے اپنی سوانح حیات اور اپنے قبول اسلام کی نہایت دلچسپ اور بصیرت افروز داستان بیان کی ہے قیمت ۵/-

ہندوستانی مسلمان

مولانا سید ابوالحسن علی ندوی کی بالکل نئی کتاب
مسلمانوں نے ہندوستان کو کیا دیا، اور کیا سے کیا بنا دیا، ملک کی جنگ آزادی میں ان کا کیا حصہ لیا، ہندوستانی مسلمانوں نے دین اور علم دین کی کیا بندیا یہ خدمات انجام دیں؟ کسی کسی عظیم شخصیتیں ہر شعبے میں پیدا کیں؟ اسی طرح کے عنوانات پر مولانا ندوی کی دس ہلکی ہلکی تقریریں اور مضامین
اصلی کاغذ، عمدہ طباعت، سو ادوسہ صفحات، مجلد اعلیٰ گرد پوش، قیمت ۳/۵۰

دجالی فتنہ اور سورہ کہف

مغربی تہذیب دشمن دراصل دجالی فتنہ ہے۔ قرآن پاک کی سورہ کہف اس فتنہ پر ایک اعلیٰ ضربت
مولانا سید منظر الحسن گیلانی نے اپنی غیر معمولی ذہانت اور تکتہ سی سے اس سورہ کے عجیب عجیب نکات و اشارات کھولے ہیں۔ جس سے یہ سورت آج کے دجالی فتنہ میں اہل ایمان کے لئے مثلِ شاہ
بنجائی ہے تعلیم یافتہ حضرات کے مطالعہ کے لائق ہے۔ قیمت ۱/۵۰

میلنے کا پتہ کتب خانہ الفت سن لکھنؤ

کتب خانہ الفت سن کی مفصل فہرست کتب مفت طلب فرمائیے۔

معارف الحدیث

(مسلسل)

اذان و اقامت کے متعلق بعض احکام

(۳۶) عَنْ جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِبِلَالٍ إِذَا أَدَّيْتُمْ فَتَرَسَّلُوا وَإِذَا أَمَمْتُمْ فَأَحْدَرُوا وَاجْعَلُوا بَيْنَ أَذَانِكُمْ وَأَقَامَتِكُمْ قَدْرَ مَا تَعْدُوهُ الْأَكْلُ مِنَ الْأَكْلِ وَالشَّارِبُ مِنَ الشُّرْبِ وَالْمُعْصِرُ إِذَا دَخَلَ لِقَضَاءٍ حَاجَتِهِ وَلَا تَقُومُوا حَتَّى تَرَوْنِي۔

(رواہ الترمذی)

(ترجمہ) حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے مؤذن بلال سے فرمایا کہ جب تم اذان دو تو آہستہ آہستہ اور ٹھہر ٹھہر کر دیا کرو۔ (یعنی ہر کلمہ پر پانس توڑو اور وقفہ کیا کرو) اور جب اقامت کہو تو رواں کہا کرو، اور اپنی اذان اور اقامت کے درمیان اتنا فاصلہ کیا کرو کہ جو شخص کھانے پینے میں مشغول ہے وہ فارغ ہو جائے اور جس کو استنجے کا تقاضا ہے وہ جا کر اپنی ضرورت سے فارغ ہو لے۔ اور کھڑے نہ ہوا کہو جب تک کہ مجھے دیکھ نہ لو۔

(جامع ترمذی)

(تشریح) اس حدیث میں اذان اور اقامت کے متعلق جو ہدایات دی گئی ہیں وہ تو

بالکل واضح ہیں کسی تشریح کی محتاج نہیں، البتہ آخری ہدایت ”ذاتِ تقویٰ حاشی ترویجی“ (اردو) کھڑے نہ ہوا کہ وجہ تک کہ مجھے دیکھ نہ لو، وضاحت طلب ہے، غالباً کبھی کبھی ایسا ہوتا تھا کہ حجرہ شریف سے غنور کے مسجد میں تشریف لانے سے پہلے ہی یہ اندازہ کر کے کہ آپ منازہ پڑھانے کے لیے غنور قریب باہر تشریف لانے والے ہیں، لوگ نماز کے لیے کھڑے ہو جاتے تھے، اس کی آپ نے ممانعت فرمادی اور ارشاد فرمایا کہ میں جب تک مسجد میں آنے جاؤں اور تم مجھے دیکھ نہ لو اس وقت تک کھڑے نہ ہوا کہ۔۔۔ اس ممانعت کی یہ وجہ تو ظاہر ہے کہ پہلے سے کھڑے ہو جانا بے وجہ کی تکلیف اٹھانا ہے، اور ہو سکتا ہے کہ کسی وجہ سے آپ کو تشریف لانے میں دیر ہو جائے لیکن اس کے علاوہ آپ کی تواضع پسند طبعیت کے لیے بھی یہ بات تکلیف اور گرائی کا باعث ہوتی ہوگی کہ اللہ کے بندے صفت باندہ کو آپ کے انتظار میں کھڑے ہوں۔

(۳۷) عَنْ سَعْدِ مَوْزَنٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ رَوَى عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ بِأَنْ لَا يَخْلُقَ أَحَدٌ مِنْكُمْ إِلَّا بِإِذْنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

اَلَّذِي قَالَ اِنَّهُ اَنْفَعُ لَصَلَاتِكَ (رواہ ابن ماجہ)
 (ترجمہ) سعد قرظ جو رسی قبا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مقرر کیے ہوئے موزن تھے ان سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حال کو حکم دیا کہ اذان دیتے وقت وہ اپنا دونوں انگلیاں کانوں میں نہ لپا کر یہ آپ نے ان سے فرمایا کہ ایسا کرنے سے تمہاری آواز زیادہ بلند ہو جائے گی۔ (سنن ابن ماجہ)

(۳۸) عَنْ زَيْنَبِ بِنْتِ الْحَارِثِ الصَّدِيقِ قَالَ أَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَتَى فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ فَخَذْتُ فَأَلَا دِبَالًا أَنْ يُعْقِمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَخَا صَلَاةٍ قَدْ أَذَنَ وَمَنْ أَذَنَ فَهُوَ مُعْقِمٌ

(رواہ الترمذی و ابوداؤد و ابن ماجہ)

(ترجمہ) زیاد بن حارث صدائی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک دفعہ فجر کی نماز کے وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے حکم دیا کہ تم اذان پڑھو میں نے اذان پڑھی۔ اس کے بعد جب اقامت کہنے کا وقت آیا تو بلال نے ارادہ کیا کہ اقامت وہ کہیں تو حضور نے (میرے متعلق) فرمایا کہ اس صدائی نے اذان پڑھی ہے اور قاعدہ یہ ہے کہ جو اذان پڑھے وہی اقامت کہے۔

(جامع ترمذی سنن ابی داؤد ہتھ ابن ماجہ)

(۳۹) عَنْ عُمَةَ ابْنِ أَبِي الْعَاصِ قَالَ إِنِّي مِنَ الْخَبَرِ مَا عَمِدَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنِ اتَّخَذَ مَوْذِنًا لَا يَأْخُذُ عَلَى آذَانِهِمْ أَجْرًا ————— رواه الترمذی

(ترجمہ) عثمان بن ابی العاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (جب طائف کا غل بننا کر مجھے روانہ فرمایا تو اس وقت آپ نے) آخر میں جو تاکیدی ہدائیں مجھے فرمائیں ان میں سے ایک یہ ہوتی۔ بھی تھی کہ کوئی ایسا مؤذن مقرر کر لینا جو اذان پڑھنے کی مزدوری نہ لے (میں اللہ کے لیے اور آخرت کے ثواب کی نیت سے اذان پڑھا کرے)

(جامع ترمذی)

(تشریح) اس حدیث کی روشنی میں اکثر ائمہ دین کا جن میں امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ بھی شامل ہیں مسلک یہ ہے کہ اذان پڑھنے کی تنخواہ اور اجرت لینا درست نہیں ہے دوسرے حضرات نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس ہدایت کو تقویٰ اور عزیمت پر بھی محمول کیا ہے۔ حنفیہ میں بعض متاخرین اہل فتنے نے زمانہ کے بدلے ہوئے حالات کے تحت اس میں گنجائش بھی دی۔ لیکن حقیقت یہ ہے کہ اذان اور اقامت جیسے دینی اعمال کی عظمت اور تقدس کا تقاضا یہی ہے کہ وہ غنائش اور تنخواہ کا معاملہ اگر ناگزیر ہی ہو تو دوسری مخلوق خدمتوں اور پابندیوں کے عوض میں ہو اور موالمہ کے وقت یہ بات صاف کر لی جائے۔

(۴۰) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْإِمَامُ ضَامِنٌ وَالْمُؤَذِّنُ مُؤْتَمَنٌ اللَّهُمَّ ارْشِدِ
الْأُمَمَ وَأَعِزِّ لِلْمُؤَذِّنِينَ۔ رواہ احمد والبداد و الترمذی والشافعی
(ترجمہ) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا کہ امام ضامن اور ذمہ دار ہے اور مؤذن امین ہے اے اللہ
اماموں کو ٹھیک چلنے کی توفیق دے اور مؤذنین کی منفعت فرما۔

(مسند احمد، سنن ابی داؤد، جامع ترمذی، سنن شافعی)

(تشریح) مطلب یہ ہے کہ امام پر اپنی نماز کے علاوہ مقتدیوں کی نماز کی بھی ذمہ داری ہے
اس لیے اس کو اپنے امکان کی حد تک ظاہراً اور باطناً اچھی سے اچھی نماز پڑھنے کی کوشش کرنی
چاہیے۔ اور مؤذن پر لوگوں نے اذان کے بارے میں اعتماد کیا ہے لہذا اس کو چاہیے کہ وہ اپنی
ذاتی مصالحت اور خواہشات کی رعایت کے بغیر صحیح وقت پر اذان پڑھے، رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے اس حدیث میں مؤذن اور امام دونوں کی ذمہ داری بتلائی اور دونوں کے حق
میں دعا کی خیر فرمائی۔

(۴۱) عَنْ مَالِكِ بْنِ النُّوَيْرِ قَالَ آتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَنَا وَابْنُ عُمَرَ بِي فَقَالَ إِذَا سَأَلْتُمَا خَادَنَا وَاقِبَا
وَكُنِيُوكُمَا أَكْبَرُكُمَا۔ رواہ البخاری

(ترجمہ) مالک بن النخیر نے نبی اللہ صلی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں حضور
صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور میرے ایک چچا زاد بھائی بھی
ساتھ تھے، تو حضور نے ارشاد فرمایا کہ جب تم سفر کرو تو نماز کے لیے اذان اور
اقامت کہو اور جو تم میں بڑا ہو وہ امامت کرے اور نماز پڑھاے۔

(صحیح بخاری)

(تشریح) صحیح بخاری ہی کی دوسری ایک روایت میں ہے کہ یہ مالک بن النخیر نے
اپنے قبیلہ کے بعض ادرادیوں کے ساتھ حضور کی خدمت میں حاضر ہوئے تھے اور دین
یکھنے اور حضور کے فیض صحبت سے مستفیض ہونے کی نیت سے قریباً بیس دن قیام کیا تھا

اپنی اس روایت میں انھوں نے حضور کے جس ارشاد کا ذکر کیا ہے وہ غالباً اُس وقت کا ہو جب وطن واپس جانے کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو رخصت فرمایا تھا، اس میں آپ نے ان کو دو ہدایتیں فرمائیں ایک یہ کہ سفر میں بھی نماز کے لیے اذان و اقامت کا اہتمام کیا جائے اور دوسری یہ ہے کہ جو بڑا ہو وہ امامت کرے، چونکہ دین اور علم دین کے لحاظ سے یہ اذان کے ساتھی لفظ امر پر ایسے تھے کسی کو دوسرے کے مقابلے میں کوئی خاص فضیلت اور فوقیت حاصل نہیں تھی اس لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو یہ ہدایت فرمائی کہ تم میں عمر کے لحاظ سے جو بڑا ہو وہ امامت کرے اور ایسی صورت میں یہی اصول اور مسئلہ ہو۔

اذان اور مؤذنون کی فضیلت :-

(۴۲) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَسْمَعُ مَدَى صَوْتِ الْمُؤَذِّنِ حِينَ يَدْعُو وَلَا إِنْسٍ وَلَا شَيْءٍ إِلَّا شَهِدَ لَنَا يَوْمَ الْقِيَمَةِ -

ترجمہ انجاری

(ترجمہ) حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نماز کی آواز جہاں تک پہنچتی ہے وہاں تک جو جن اور جو انسان اور جو چیز بھی اس کی آواز سنتی ہے وہ قیامت کے دن ضرور اس کے حق میں شہادت دے گی۔ (صحیح بخاری)

(تشریح) اللہ تعالیٰ نے اس کائنات کی ہر چیز کو اپنی معرفت کا کائنات عطا فرمایا ہے (وَابْنِ مِّنْ شَيْءٍ إِلَّا يَشْهَدُ بِحَمْدِهِ) (التین) اس لیے جب مؤذن اذان دیتا ہے اور اس میں اللہ تعالیٰ کی عظمت و کبر باری اور اس کی تحسین اور اس کے رسول کی رسالت اور اس کی

لے یہ قرآن مجید کی آیت ہو جس کا حاصل یہ ہے کہ ہر چیز اور ہر مخلوق اللہ تعالیٰ کی تسبیح اور حمد کرتی ہو لیکن اللہ کی تسبیح اور حمد ان لوگوں کے فہم و ادراک سے باہر ہے ۱۲۔

دعوت کا اعلان کرتے ہیں تو جن دانش کے علاوہ دوسری مخلوقات بھی اس کو سنتی اور سمجھتی ہیں اور قیامت میں اس کی شہادت ادا کریں گی۔ بلاشبہ اذان اور مؤذن کی یہ بڑی قابلِ رشک فضیلت ہے۔ وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَبَّهْ الْمُتَنَبِّهُونَ۔

(۴۳) عَنْ جَابِرٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ

إِنَّ الشَّيْطَانَ إِذَا سَمِعَ الْبَدَاءَ بِالصَّلَاةِ ذَهَبَ حَتَّى يَكُونُ مَكَانَ

الْمُؤَدِّعِ۔ _____ رواہ مسلم

(ترجمہ) حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے

کہ شیطان جب نماز کی پکار یعنی اذان سنتا ہے تو

مقامِ روحہ کی برابر درجہ چلا جاتا ہے۔ (صحیح مسلم)

(تشریح) اللہ کی مخلوق میں بعض چیزیں ایسی ہیں جو بعض دوسری چیزوں کے لیے ناقابلِ برداشت

ہیں مثلاً اندھیرے کے لیے آفتاب ناقابلِ برداشت ہے، آفتاب کے نکلنے ہی اندھیرا کا فوراً خاتمہ

ہے۔ اسی طرح سردی کے لیے آگ ناقابلِ برداشت ہے، جہاں آگ روشن کر دی جائے وہاں سے

سردی دُش ہو جاتی ہے۔ بس کچھ ہی حال شیطان کا اذان کی پکار سے ہوتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم کا فرمان ہے کہ جیسے ہی وہ اس کو سنتا ہے اتنی دور چلا جاتا ہے جتنی دور مدینہ سے

مثلاً مقامِ روحہ ہے۔ (حضرت جابر سے اس حدیث کے روایت کرنے والے راوی علیہ السلام بن

نافع کا بیان اسی حدیث کے ساتھ صحیح مسلم میں مروی ہے کہ روحہ مدینہ سے ۳۶ میل دور ہے)

حدیث کی روح یہ ہے کہ اذان جو توحید اور ایمان کی پکار ہے اس طرح وہ اللہ تعالیٰ کو نہایت

محبوب ہے اور اس کے اچھے بندے اس کو سن کر مسجدوں کی طرف دوڑ پڑتے ہیں۔ اسی طرح

شیطان مردود کے لیے وہ گویا گناہ کا گناہ ہے۔ جہاں اللہ کے منادی نے اذان شروع کی وہ اس کے

ایسا بھگاتا ہے جیسے آفتاب سے اندھیرا کا فوراً خاتمہ ہے۔ واللہ اعلم۔

(۴۴) عَنْ مُسَدَّدٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ كَيْفَ تَكُونُ أَهْلُ الْمَنَاسِبِ إِحْسَنًا فَإِنْ كُنُوا

الْقِيَمَةُ۔ _____ رواہ مسلم

(ترجمہ) حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خود نہا ہے آپ فرماتے تھے کہ اذان کہنے والے قیامت کے دن دوسرے سب لوگوں کے مقابلہ میں دراز گردن (یعنی سر بلند) ہونگے۔

(صحیح مسلم)

(تشریح) حدیث کے الفاظ ”أَطْوَلُ النَّاسِ اخْتِاقًا“ کا لفظی ترجمہ تو دراز گردن ہی ہے۔ لیکن شارحین نے اس کے کئی مطلب بیان کیے ہیں۔ اس عاجز کے نزدیک اس سے مراد انکی سر بلندی سے اور قیامت میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان کو یہ امتیاز اسی طرح حاصل ہوگا جیسا کہ آگے آنے والی حدیث میں ان کا یہ امتیاز بھی بتایا گیا ہے کہ وہ قیامت کے دن مشک کے ٹیلوں پر ہوں گے۔

(۴۵) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةٌ عَلَى كُتُبَانِ الْمُسْلِمِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَبْدٌ أَدَّى حَقَّ اللَّهِ وَحَقَّ مَوْلَاهُ وَرَجُلٌ آمَنَ قَوْمًا وَهُمْ بِهِ رَاضُونَ وَرَجُلٌ يَسَادِي بِالصَّلَاةِ الْخَمْسِ كُلَّ يَوْمٍ وَ

لَيْسَ تَبِي - ————— ہذا الترغی

(ترجمہ) حضرت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قیامت کے دن تین قوم کے آدمی مشک کے ٹیلوں پر بٹھائے جائیں گے۔ ایک وہ نیک غلام جس نے دنیا میں اللہ کا حق بھی ادا کیا اور اپنے آقا کا بھی، دوسرا وہ آدمی جو کسی جماعت کا امام بنا اور لوگ اس کی نیکی مانتے رہے، یا کفر و سیرت کی وجہ سے اس سے راضی اور خوش رہے۔ اور تیسرا وہ بندہ جو دن رات کی پانچوں نمازوں کے لیے روزانہ اذان دیا کرتا تھا۔

(جامع ترمذی)

(۴۶) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَذَّنَ سَبْعَ سِنِينَ مُحْتَسِبًا كُتِبَ لَهُ بَرَاءَةٌ مِنَ النَّارِ

رواہ الترمذی را ابو داؤد و ابن ماجہ
 (ترجمہ) حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ کے جس بندہ نے سات سال تک اللہ کے واسطے
 اور ثواب کی نیت سے اذان دی اس کے لیے آتش دوزخ سے برات لکھی دی
 جاتی ہے۔ (یعنی اس کے لیے اللہ تعالیٰ کی طرف سے یہ طے فرمادیا جاتا ہے کہ
 دوزخ سے اس کا کوئی واسطہ نہیں اور اس کی آگ اور لپٹ کہ اس بندہ کو
 جہنم لے گی بھی اجازت نہیں۔) (جامع ترمذی، سنن ابی داؤد، سنن ابن ماجہ)

(۴۸) عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 إِنَّ الْمُؤَذِّنِينَ وَالْمَلْبِئِينَ يَخْرُجُونَ مِنْ قُبُورِهِمْ يُؤَذِّنُ الْمُؤَذِّنُ
 وَيُبَلِّغُ الْمَلْبِئُ - رواه الطبرانی في الاوسط

(ترجمہ) حضرت جابر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 "اذان کہنے والے اور بلیہ پڑھنے والے اپنی قبروں سے اس حال میں نکلیں گے کہ
 اذان کہنے والے اذان پکارتے ہوں گے اور بلیہ پڑھنے والے بلیہ کی صدا بلند
 کرتے ہوں گے۔" (معجم اوسط للطبرانی)

(تشریح) اذان اور مؤذن کی جو غیر معمولی فضیلتیں ان حدیثوں میں بیان فرمائی گئی
 ہیں ان کا راز یہی ہے کہ اذان ایمان و اسلام کا شعار اور اپنے معنی اور ترتیب کے لحاظ سے
 دین کی نہایت مبلغ اور جامع دعوت و پکار ہے اور مؤذن اس کا داعی اور گویا اللہ تعالیٰ
 کا نقیب اور منادی ہے، انہوں نے آج ہم مسلمانوں نے اس حقیقت کو بالکل بھلا دیا ہے۔
 اور اذان کہنا ایک تھکر پتھر بن گیا ہے۔ اللہ تعالیٰ ہمارے اس عظیم ترین اجتماع گاہ کو معاف
 فرمائے اور توبہ و اصلاح کی توفیق دے۔

اذان کا جواب اور اس کے بعد کی دعا۔

(۴۸) عَنْ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا

قَالَ الْمُؤَذِّنُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ فَقَالَ أَحَدُكُمْ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ
 أَكْبَرُ ثُمَّ قَالَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ قَالَ أَشْهَدُ أَنْ لَا
 إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ثُمَّ قَالَ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ قَالَ أَشْهَدُ
 أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ثُمَّ قَالَ حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ قَالَ لَا حَوْلَ
 وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ثُمَّ قَالَ حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ قَالَ لَا حَوْلَ وَلَا
 قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ثُمَّ قَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ قَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ
 اللَّهُ أَكْبَرُ ثُمَّ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مِنْ
 قَلْبِهِ دَخَلَ الْجَنَّةَ

رداء مسلم

(ترجمہ) حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے فرمایا جب مؤذن کہے اللہ اکبر اللہ اکبر اور اس کے جواب میں تم میں سے
 کوئی کہے اللہ اکبر اللہ اکبر، پھر مؤذن کہے اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللہ اور وہ جواب
 دینے والا بھی (اور) کہے توبہ میں، کہے اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللہ، پھر مؤذن کہے
 اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللہ اور جواب دینے والا بھی کہے اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ
 اللہ، پھر مؤذن کہے حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ تو جواب دینے والا کہے لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ
 اِلَّا بِاللہ، پھر مؤذن کہے حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ، اور جواب دینے والا کہے لَا حَوْلَ
 وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللہ، پھر مؤذن کہے اللہ اکبر اللہ اکبر اور جواب دینے والا بھی کہے
 اللہ اکبر اللہ اکبر، پھر مؤذن کہے لَا اِلٰهَ اِلَّا اللہ اور جواب دینے والا بھی کہے
 لَا اِلٰهَ اِلَّا اللہ اور یہ کنادل سے ہو تو وہ جنت میں جائے گا۔ (صحیح مسلم)

(تشریح) ناظرین کو یہاں پہلے معلوم ہو چکا ہے اذان کے پہلو میں یا کننا چاہیے کہ
 اذان دو حیثیتوں کی اجابت ہے۔ ایک یہ کہ وہ نماز باجماعت کا اعلان اور بلا دہی۔ دوسرے
 یہ کہ وہ ایمان کی دعوت و بکار اور دین حق کا مشورہ ہے۔ پہلی حیثیت سے اذان سننے والے
 ہر مسلمان کے لیے ضروری ہے کہ وہ اذان کو آواز سننے ہی نماز میں شرکت کے لیے تیار
 ہو جائے اور ایسے وقت مسجد میں پہنچ جائے کہ جماعت میں شریک ہو سکے اور دوسری

۱۰ اس بارہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تاکید، ارشادات انشاء اللہ کے "جماعت" کے بیان میں
 درج کیے جاتے ہیں۔

حیثیت سے ہر مسلمان کو حکم ہے کہ وہ اذان سنتے وقت اس ایمانی دعوت کے ہر جز اور ہر کلمے کی اور اس آسمانی نشور کی ہر دفعہ کی اپنے دل اور اپنی زبان سے تصدیق کرے اور اس طرح پوری اسلامی آبادی ہر اذان کے وقت اپنے ایمانی عہد و میثاق کی تجدید کیا کرے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اذان کا جواب دینے کی اور اس کے بعد کی دعائیں پھر کلمہ شہادت پڑھنے کی اپنے ارشادات میں جو تعلیم و ترغیب دی ہے۔ اس عاجز کے نزدیک اس کی خاص حکمت یہی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔۔۔۔۔ اس سے یہ بات بھی سمجھ میں آجاتی ہے کہ اذان کا جواب جو بظاہر ایک معمولی سا عمل ہے اس پر داخل جنت کی بشارت کا کیا راز ہے؟

(۴۹) عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَالَ حِينَ يَسْمَعُ الْمُؤَذِّنَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ رَضِيتُ بِاللَّهِ رَبًّا وَبِمُحَمَّدٍ رَسُولًا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا غُفِرَ لَهُ ذَنْبُهُ۔
رواہ مسلم

(ترجمہ) حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص مؤذن کی اذان سننے کے وقت (یعنی جب وہ اذان پڑھ کر فارغ ہو جائے) کہے کہ میں بھی شہادت دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور شہادت دیتا ہوں کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس کے بندے اور رسول ہیں اور میرا معبود و خالق اللہ کو رب مان کر اور حضرت محمد کو رسول مان کر اور اسلام کو دین حق مان کر، تو اس کے گناہ بخش دیے جاتے گے۔

(صحیح مسلم)

(تشریح) نیک ایمان کی برکت سے گناہوں کی بخشش کے بارے میں کچھ ضروری وضاحت و تفسیر کے متعلق دیگر کلمات کے بیان میں کی جا چکی ہے وہ یہاں بھی ملحوظ رہنی چاہیے۔

(۵۰) عَنْ سَابِرِ بْنِ رَافٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَالَ حِينَ يَسْمَعُ الْمُؤَذِّنَ اللَّهُمَّ رَبِّ هَذِهِ الدَّعْوَةِ

التَّائِمَةُ وَالصَّلَاةُ الْقَائِمَةُ اِمْتُ مُحَمَّدًا اِنَّ الْوَسِيْلَةَ وَالْفَضِيْلَةَ
وَالْبَعْثُ مَقَامًا مَحْمُودًا الَّذِي وَعَدْتَهُ حَلَّتْ لَهُ شَفَاعَتِي يَوْمَ
الْقِيَامَةِ

رواہ البخاری

(ترجمہ) حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو کوئی بندہ اذان سننے کے وقت اللہ تعالیٰ سے یوں دعا کرے "اے اللہ اس دعوتِ تائمتہ کاملہ اور اس صلواتِ قائمہ دائمہ کے رب! (یعنی اے وہ اللہ جس کے لیے اور جس کے حکم سے یہ اذان اور یہ تائمتہ ہے) (اپنے رسول پاک) محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو وسیلہ اور فضیلہ کا خاص درجہ اور مرتبہ عطا فرما اور ان کو اس مقامِ محمود پر سرفراز فرما جس کا تو نے ان کے لیے وعدہ فرمایا ہے" تو وہ بندہ قیامت کے دن میری شفاعت کا حقدار ہو گیا۔ (صحیح بخاری)

(تشریح) اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے تین چیزوں کی دعا کا ذکر کیا گیا ہے اور فرمایا گیا ہے کہ جو بندہ اذان سننے کے وقت اللہ تعالیٰ سے ان تین چیزوں کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو عطا کرنے کی دعا کرے گا وہ قیامت کے دن شفاعتِ محمدی کا خاص طور سے حقدار ہوگا۔ ایک وسیلہ۔ دوسرے فضیلہ۔ تیسرے مقامِ محمود۔ صحیح مسلم کی ایک حدیث میں اس وسیلہ کی تشریح خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ مروی ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی مقبولیت و محبوبیت کا ایک خاص حصہ مقام و مرتبہ اور جنت کا ایک مخصوص و ممتاز درجہ ہے جو اللہ تعالیٰ کے کسی ایک ہی بندہ کو ملنے والا ہے، اور سمجھنا چاہیے کہ فضیلہ بھی گویا اسی مقامِ اختصاص و امتیاز کا ایک عنوان ہے۔ اور اسی طرح مقامِ محمود وہ مقامِ عزت ہے جس پر فائز ہونے والا ہر ایک کی نگاہ میں محمود اور محترم ہوگا اور سب اس کے ثنا خواں اور شکر گزار ہوں گے۔

اسی سلسلہٴ معارف و احادیث کی پہلی جلد میں شفاعت کے بیان میں وہ حدیثیں ناظرین کی نظر سے گزر چکی ہوں گی جن میں بیان کیا گیا ہے کہ قیامت کے دن جو اللہ تعالیٰ کے حلالہ کے

ظہور کا خاص دن ہوگا اور سارے انسان اپنے اعمال اور احوال کے اختلافات کے باوجود اس وقت دہشت زدہ اور پریشان ہوں گے۔ حتیٰ کہ حضرت نوح و ابراہیم اور موسیٰ و عیسیٰ علیہم السلام جیسے اولوالعزم پیغمبر بھی اللہ تعالیٰ کے حضور میں کچھ عرض کرنے کی ہمت نہ کر سکیں گے تو اس وقت سید الرسل حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہی اَنَا اَنَا اَنَا کہہ کر حکم الحاکمین کی بارگاہِ حلال میں سب سے پہلے سارے انسانوں کے لیے حساب و در فیصلہ کی استدعا اور شفاعت کریں گے اور اس کے بعد گنہگاروں کی سفارش اور ان کے دوزخ سے نکالنے کی استدعا کا دروازہ بھی آپ ہی کے اقدام سے کھلے گا، خود آپ کا ارشاد ہے۔ ”اَنَا اَوَّلُ شَافِعٍ وَاَوَّلُ مُشَفَّعٍ“ سب سے پہلا شافع میں ہوں گا اور بارگاہِ خداوندی میں سب سے پہلے میری ہی شفاعت قبول کی جائے گی، نیز آپ کا ارشاد ہے۔ ”وَاَنَا حَامِلُ لُبَاقِ الْحَدِثِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثَقَتِ اَدَمُ مِنْ ذُنُوبِهِ وَاَلَاخِرُ“ (قیامت کے دن حکم کا جھنڈا میرے ہی ہاتھ میں ہوگا اور آدم اور ان کے علاوہ سارے انبیاء و رسل اور ان کے متبعین میرے اسی جھنڈے سے لوہا لائیں گے نیچے ہوں گے۔) میں ہی وہ مقام محمود ہے جس کے متعلق قرآن مجید میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا گیا ہے ”عَسَىٰ اَنْ يُّعْتَبَرَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا“ (سنی اسرائیل ۱۰۷) اور میرے کہ آپ کا رب آپ کو مقام محمود عطا فرمادے۔۔۔ الغرض وہ خاص امتیاز میرے اور وہ جس کو حدیث میں دیکھ اور نصیحتہ کہا گیا ہے اور عزت و اعتبار اور محمودیتِ عامہ کا وہ مقام بلند جس کو قرآن مجید میں اور اس حدیث میں مقام محمود کہا گیا ہے یقیناً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ملنے والے میں اولیٰ تقدیر الہی ازل ہی سے آپ کو نامزد کر چکی ہے لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہم امتیوں پر یہ فائز شے ہے کہ ذیل تشریح حدیث میں آپ نے ہم کو اس کی توجیہ دی کہ ہم بھی اللہ تعالیٰ سے دعا کریں کہ یہ درجے اور مقامات آپ کو عطا فرمائے جائیں، اور بتلایا کہ جو کوئی میرے لیے یہ دعا کرے گا وہ قیامت کے دن میری شفاعت کا خاص طور سے مستحق ہوگا۔

(فقہ مدۃ) سندرجہ بالاترین حدیثوں پر حمل کرنے کا طریقہ اور ترتیب یہ ہے کہ مؤذن کی اذان کے ساتھ تو اس کے ہر کلمے کو دہرایا جائے جس طرح کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث میں مذکور تھا اور اس کے بعد محدثین اپنی و کتاب کی حدیث کے مطابق کہا جائے اور ان کے علاوہ

الاشتر (خرگ)، اس کے بعد اللہ تعالیٰ کے حضور میں دعا کی جائے "اَللّٰهُمَّ رَبِّ هَذِهِ الدَّعْوَةِ السَّامَةِ مَعَ الْبَعْتِهِ مَقَامًا مَّحْمُودًا اِنَّ الَّذِي وَعَدْتَهُ نَكُ . حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں نقل کیا ہے کہ یہی کی روایت میں اس دعا کے آخر میں "اِنَّكَ لَا تَخْلِفُ الْمِيْعَادَ" کا اضافہ بھی ہے۔ اللہ تعالیٰ ہم کو توفیق دے کہ ان احکام کی روح کو سمجھ کر ان پر عمل کی جتنی برکات حاصل کریں۔

دین و شریعت

از مولانا محمد منظور نعمانی

یہ کتاب اسلام کے پورے نظام عقائد و اعمال اور اس کے مزاج کو سمجھنے کے لیے اس وقت کے اردو لکچر میں ایک انفرادی مقام رکھتی ہے۔ اسلامی نظام عقائد و اعمال کے تمام اہم عقائد پر کتاب دست کی مستند ترجمانی۔ گمراہ فرقوں کے خیالات کی حکیمانہ تردید۔ اور نئے زمانہ کے پیدا کردہ مشکوک و شبہات کے دلنشین جوابات۔ ۳۰۰ کے قریب صفحات، عمدہ کاغذ، بہترین کتابت و طباعت۔

محلہ اور گرد پوش۔ قیمت ۳ روپے

تذکرہ مجدد الف ثانی

(مترجمہ مولانا محمد منظور نعمانی)

یعنی الفرقان کے "مجدد الف ثانی مہر" کا کتابی ایڈیشن
مجدد الف ثانی شیخ احمد سرسندی کے سوانح حیات اور نفاک و کمالات، آپ کے تجدیدی کارناموں کی تفصیلات! اور آپ کے باکمال خلق و کمال تعالوت و تذکرہ۔

۲۵۰ صفحات محلہ قیمت ۴ روپے

کتب خانہ الفتان، پکھری روڈ، لکھنؤ

ہندستان کی تہذیب و تمدن پر مسلمانوں کے اثرات

(ادارہ مولانا ابوالحسن علی ندوی)

[یہ مولانا کی تازہ ترین کتاب "ہندوستانی مسلمان" کا

ایک باب ہے۔ کتاب میں ابھی ابھی پڑیں سے کھل کر

آئی ہے۔] _____ [ادارہ]

اس عظیم ملک میں مسلمان کبھی تو ہر قسم کے دنیاوی مفاد اور مادی منفعت سے

مسلمان مبلغ اور رویش

بے نیاز ہو کر خالص دینی جذبات کے تحت داخل ہوئے وہ یہاں اسلامی
عدل و انصاف کا پیغام لے کر آئے، تاکہ تنگ و تاریک دنیا میں روشنی و کشادگی کے لئے ترستی
ہوئی انسانیت کو خدا کی وسیع زمین میں فطرت کے انمول خزانوں سے بہرہ ور ہونے کا طریقہ

سکھلائیں اور غلامی و محکومی کی آہنی زنجیروں سے جکڑے ہوئے بے بس انسانوں کو خالق کا نشانہ
کی نشانی ہوئی آزادی سے مستفید ہونے کا موقع دلائیں، اسلام کے بے لوث خادموں اور

شاہان بورنیہ نشین کی زندگیوں ان فطرت پسندوں کی بہترین مثال ہے جن کے سایہ عاطفت
میں ہندوستانی معاشرہ کے ستارے ہوئے ہزاروں غفلوں کو نہ صرف پناہ ملی بلکہ وہ انکے

یہاں حقیقی باپ بیٹوں اور بھائی بہنوں کی طرح رہنے لگے، حضرت سید علی ہجویریؒ، خواجہ
مصلح الدین امجدیؒ، اور سید علی بن شہاب ہمدانیؒ کشمیری کا شمار انھیں بزرگوں میں ہوتا ہے۔

کبھی سلطان اس ملک میں ناسخ پر سالاروں اور بلند ہمت سلاطین کی
خارج و باہیان حکومت

انھیں سے آئے جیسے سلطان محمود غزنوی، شہاب الدین محمد غوری
اور قطب الدین بابر غوری، ان سلاطین کے ہاتھوں اس ملک میں ایسی عظیم الشان حکومت کی
بناؤ پڑی، جس نے ہر صدہا تک اس ملک کی خدمت کی اور اسے ترقی و خوشحالی کی بلند ترین

منزل تاک پر پہنچا دیا۔

غرض کہ مسلمان جس حیثیت سے بھی اس ملک میں آئے انھوں نے اسے اپنا وطن سمجھا، ان کا عقیدہ تھا کہ زمین خدا کی ہے وہی اس کو چاہتا ہے اپنی زمین کا وارث و نگہبان بنا دیتا ہے۔ وہ اپنے کو خدا کی طرف سے اس کی زمین کا منتظم اور اس کی مخلوق کا حامی سمجھتے تھے اور اس پر عقیدہ رکھتے تھے کہ

ملک سے دائمی
تعلق و جدوجہد

ہر ملک ملکِ ماست کہ ملکِ خدائے ماست

اس لئے مسلمانوں نے ہمیشہ اس ملک کو اپنا وطن، اپنا گھر اور اپنی ابدی قیام گاہ سمجھا جس سے وہ کبھی اپنی نظریں پھیر نہ سکتے تھے چنانچہ اس ملک کی خدمت کے لئے انھوں نے اپنی بہترین صلاحیتیں اور خداداد قابلیت و ذہانت صرف کر دی، ان کا خیال تھا کہ وہ اس ملک کی دولت میں جو بھی اضافہ کریں گے وہ گویا خود ان کی اپنی ثروت میں اضافہ ہو گا کیونکہ ان کا مستقبل اسی سر زمین سے وابستہ ہے، اس تصور کا قدرتی نتیجہ یہ تھا کہ مسلمانانہ مشن اس ملک کو جو نظر سے دیکھتے تھے وہ انگریزوں اور دوسری استعماری طاقتوں سے بالکل مختلف تھی، یورپ کی استعماری طاقتوں کا مقصد صرف یہاں کی دولت کھینچنا تھا، ان کے نزدیک دراصل اس ملک کی حیثیت ایک ستار دودھاری گائے کی سی تھی جو ان کے پاس چند دن رہ کر دوا ہو، جائے والی تھی، اس لئے وہ اس کو اچھی طرح دیکھنا چاہتے تھے، اس ملک کی زنی و خوشحالی میں مسلمانوں نے جس دلچسپی سے کام لیا اس کا حقیقی راز یہی ہے۔

مسلمان جب ہندوستان میں آئے تو یہاں قدیم علوم و فلسفہ موجود

باہر کی تمدن و دنیا سے
ہندوستان کی بے تعلقی

تھا، پھل، غلہ، میوہ اور خام اشیاء بکثرت پیدا ہوتی تھیں، لیکن تہذیبی لحاظ سے وہ تمدن دنیا سے عرصہ دراز سے بالکل الگ تھا، ایک طرف ان کے اپنے پہاڑ اور دوسری طرف وسیع سمندر اسے بیرونی دنیا سے رابطہ قائم کرنے سے روکتے تھے۔ سب سے آخری تاجدار جو باہر کی تمدن دنیا سے یہاں آیا تھا وہ سکندر اعظم تھا، اسکے بعد سے مسلمانوں کے آنے تک باہر کی دنیا سے اس ملک کا

کوئی رشتہ نہ تھا۔ نہ تو باہر کے انکار و خیالات، علوم و تمدن اور نظم و نسق کے نئے طریقے یہاں تک پہنچ سکتے تھے اور نہ یہاں کے قدیم علوم باہر جاسکتے تھے۔

ایسی حالت میں مسلمان جو اس وقت مشرقِ بلکہ پورے کہ ارض کی سب سے ترقی یافتہ قوم تھے اس ملک میں داخل ہوئے ان کے ساتھ ایک نیا، مبنی بر عقل و حکمت اور علمی دین تھا، نچھتہ علوم، ترقی یافتہ تمدن، شائستہ تہذیب، متعدد تہذیبوں کے قیمتی تجربات اور شاداب دماغوں اور دنیا کی بہت سی قوموں کے ذہین و ذکی انسانوں کے نتائجِ فکر تھے جس میں عربوں کا ذوقِ سلیم، ایرانیوں کی لطافت اور ترکوں کی سادگی تھی اسکے علاوہ بہت سی نادر چیزیں اور کمیتاے روزگار تھے تھے۔

تمدن اور ترقی یافتہ دنیا سے ذریعہٴ اتصال

سب سے بیش قیمت اور نادر تحفہ جو مسلمان یہاں لائے وہ اسلام کا اصل توحید اور خدا پرستی کا اسلامی عطیہ اور بے میل عقیدہ توحید تھا جس کے تحت عباد و معبود کے درمیان عبادت کے لئے کسی درمیان فی ہستی کی ضرورت نہیں ہے، اس عقیدہ میں "تعددِ الہ" خدا کے منظر یا سایہ کے تصور اور "حلول و اتحاد" کے عقیدہ و نظریہ کی گنجائش نہیں، بلکہ خدائے واحد و بے نیاز کی الوہیت اور وحدانیت کا اعتراف و اقرار ہے جس کے نہ کوئی بیٹا ہے نہ باپ اور نہ خدائی میں کوئی اس کا شریک، کائنات کی خلقت و پیدائش، دنیا کا نظم و نسق اور زمین و آسمان کا اقتدار اعلیٰ اسی کے ہاتھ میں ہے، اس عقیدہ توحید کا اثر ہندستان کے ذہن پر جو صدیوں سے اس توحیدِ خالص کے عقیدہ سے نا آشنا تھا قدرتی تھا، ہندو تہذیب اور ہندو مذہب پر اسلام کے اثرات کا تذکرہ کرتے ہوئے مشہور فاضل و مورخ ڈاکٹر کے، ایل، پانیکر لکھتے ہیں:-

”اور یہ بات تو واضح ہے کہ اس عہد میں ہندو مذہب پر اسلام کا گہرا اثر پڑا، ہندوؤں میں خدا پرستی کا تصور اسلام ہی کی بدولت پیدا ہوا، اور اس زمانہ کے تمام ہندو پیشواؤں نے اپنے دیوتاؤں کا نام چاہے کچھ بھی رکھا ہو خدا پرستی ہی کی تعلیم دی، یعنی خدا ایک ہے وہی عبادت کے لائق

ہے اور اسی کے ذریعہ ہم کو نجات مل سکتی ہے۔

اجتماعی زندگی میں ہندوستان کے لئے سب سے نئی اور قیمتی چیز "اسلامی اخوت و مساوات کا تحفہ" کا تصور تھا، مسلمانوں کے یہاں نہ تو طبقاتی اور پٹ

سیخ تھی، اور نہ اچھوت نام کی کوئی قوم تھی، ان کا عقیدہ تھا کہ کوئی شخص جنم کا ناپاک یا جاہل نہیں ہوتا کہ جس کو حصول علم کا حق نہ ہو، کسی پیشے یا صنعت کے لئے کوئی ذات خاص نہیں تھی بلکہ ایک ساتھ رہتے تھے، کھاتے پیتے تھے اور امیر و غریب سب پہلو پہلو حصول علم کی کوششیں کرتے تھے، ہر شخص کو حق تھا جو پیشہ چاہے اختیار کرے، انسانی مساوات کا یہ نظام ہندوستانی ذہن اور ہندوستانی سماج کے لئے ایک نیا تجربہ اور غور و فکر کی دعوت تھی، جس سے اس ملک کو بہت فائدہ پہونچا۔ اسی کے نتیجے میں رائج الوقت طبقاتی نظام کی بندشیں بڑی حد تک ڈھیلی پڑ گئیں اور ملک میں طبقاتی نظام کے خلاف رد عمل شروع ہو گیا، نیز معاشرتی اصلاح کے علمبرداروں کے لئے اس نے ہمہ گیر کام کیا۔

پنڈت جواہر لال نہرو نے اس تاریخی حقیقت کا اعتراف ان الفاظ میں کیا ہے:-

"شمال مغرب سے آنے والے حملہ آوروں اور اسلام کی آمد ہندوستان

کی تاریخ میں کافی اہمیت رکھتی ہے، اس نے ان خرابیوں کو جو ہندو سماج میں پیدا ہو گئی تھیں یعنی ذاتوں کی تفریق، جھوٹ چھات اور انتہا درجہ کی غلو ت ہندی کو بالکل آشکارا کر دیا، اسلام کے اخوت کے نظریے اور مسلمانوں کی عملی مساوات نے ہندوؤں کے ذہن پر بہت گہرا اثر ڈالا، خصوصاً وہ لوگ جو ہندو سماج میں برابری کے حقوق سے محروم تھے اس سے بہت متاثر ہوئے۔"

دوسرا تحفہ جو مسلمان اس ملک کے لئے لائے وہ عورت کی عزت اور خاندان انسانی کے ایک باعزت فرد اور مرد کی رفہ رقیات

عورت کے حقوق اور بعض رسوم کی اصلاح

۱۰ اخذ از ہندوستان کے عہد وسطیٰ کی ایک بھلک مطبوعہ دارالمصنفین ۳۵۰

(DISCOVERY OF INDIA)

۱۱ تلاش ہند ۵۲۶، ۵۲۵

کی حیثیت سے اسکے حقوق کا اعتراف تھا، ایک ایسے ملک میں جہاں شریف عورتیں شوہروں کی موت پرستی ہو جاتی تھیں، کیونکہ سماج اور خود ان کی نظر میں شوہر کے بعد انھیں زندہ رہنے کا حق ہی نہ تھا، اسلام کے بخشے ہوئے صنفِ نازک کے حقوق کی جواہیت ہو سکتی تھی وہ محتاج بیان نہیں ہے۔

ستی کی حبیب و لرزہ خیز رسم کی اصلاح میں بھی مسلمان سلاطین اور اہل حکومت نے ہندوستان کے مذہبی عقائد و رسوم کے احترام اور رعایت کے ساتھ ممکن حصہ لیا، ہندوستان کا مشہور ریاض ڈاکٹر برنیئر لکھتا ہے:-

”آج کل پہلے کی نسبت ستی کی تعداد کم ہو گئی ہے، کیونکہ مسلمان جو اس ملک کے فرمانروا ہیں اس وحشیانہ رسم کو نیست و نابود کرنے میں حتی المقدور کوشش کرتے ہیں، اگرچہ اس کے اقتراح کے واسطے کوئی قانون مقرر نہیں ہے، کیونکہ ان کی پالیسی (تدبیر مملکت) کا یہ جزو ہے کہ ہندوؤں کے معاملات میں دست اندازی کو نامناسب نہیں سمجھتے، بلکہ مذہبی رسوم کے بجالانے میں ان کو آزادی دیتے ہیں، تاہم ستی کی رسم و رواج کو بعض اچے بچے کے طریقوں سے روکتے رہتے ہیں، یہاں تک کہ کوئی عورت بغیر اجازت اپنے صوبہ کے حاکم کے ستی نہیں ہو سکتی اور صوبہ دار ہرگز اجازت نہیں دیتا، جب تک دائمی طور پر اس امر کا یقین نہیں ہو جاتا کہ وہ اپنے ارادے سے ہرگز باز نہ آئے گی۔

صوبہ دار یہ وہ کو بحثِ براختہ سے سمجھاتا ہے اور بہت سے وعدے و وعید کرتا ہے اگر اسکی فہمائش اور تدبیریں کارگر نہیں ہوتیں تو کبھی ایسا بھی کرتا ہے کہ اپنے محل کے سر میں بھیج دیتا ہے تاکہ بیگمات بھی اس کو اپنے طور پر سمجھائیں، مگر باوجود ان سب امور کے ستی کی تعداد اب بھی بہت ہے خصوصاً ان راجاؤں کے ملاؤں اور مغلاریوں میں جہاں کوئی مسلمان صوبہ دار نہیں ہے۔“

فن تاریخ

مسلمانوں نے بہت سے جدید علوم بھی ہندستان میں منتقل کئے ان علوم میں فن تاریخ کا فن بہت اہم ہے، کیونکہ اس وقت تک اس فن میں یہ ماکاں لکل تھی دست تھا، یہاں کوئی کتاب صحیح معنوں میں تاریخ کی کتاب کہلانے کی مستحق نہ تھی، بلکہ صرف مذہبی نوشتے رزمیہ قصائد اور ہما بھارت و رامائن کے نسخے ملتے تھے، مسلمانوں نے فن تاریخ میں مستقل کتب خانہ تیار کر دیا۔ جس کا شمار تاریخ کے وسیع ترین مکتب خانوں میں کیا جاسکتا ہے جو کئی ملک میں وجود میں آئے۔ مولاسید عبدالحی حسنی رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب "الثقافۃ الاسلامیۃ فی الہند" (ہندستان میں اسلامی کلچر) کے سرسری جائزہ سے فن تاریخ میں مسلمانان ہند کی سرگرمیوں کا بخوبی اندازہ ہو سکتا ہے۔

ڈاکٹر گٹ دلی بان اپنی کتاب "تہذیب ہند" میں لکھتا ہے:-

"قدیم ہند کی کوئی تاریخ ہی نہیں ہے، ان کی کتابوں میں مطلقاً تاریخی واقعات درج نہیں ہیں اور نہ ان کی عمارات اور یادگاروں سے اس کمی کی تلافی ہوتی ہے کیونکہ پرائی سے پرائی یادگار مشکل تیسری صدی سے ماقبل کی ہوا علاوہ چند مذہبی کتابوں کے جن میں بعض تاریخی واقعات کہانیوں اور حکایات کے اندر دفن ہیں، قدیم ہند کے حالات کا معلوم کرنا اسی قدر مشکل ہے جیسا کہ اس خیالی جزیرہ اٹلانٹس کا جو بقول افلاطون انقلاب ارضی کی وجہ سے تباہ ہو گیا۔" پھر یہ لکھنے کے بعد کہ دید اور رامائن ہما بھارت سے کسی قدر اس ملک کے حالات پر روشنی پڑتی ہے، لکھتا ہے:-

"ہندستان کا تاریخی زمانہ فی الواقع مسلمانوں کی فوج کشی کے بعد سے شروع

ہوا اور ہندستان کے پہلے مورخ مسلمان تھے۔"

۱۸۰۰ء مال ہی میں دمشق کی مشہور اکیڈمی "المجمع العلمی العربی" نے اس کتاب کو شائع کیا ہے۔

۱۹۰۰ء تہذیب ہند کتاب سوم ہندستان کی تاریخ ۱۸۰۰ء

ہندستان کو مسلمانوں سے عمومی طور پر وسعت خیال، ندرت فکر اور شعر و ادب کے نئے اسالیب کے نئے اسالیب ملے، نیا زاویہ نگاہ اور نیا انداز فکر بغیر عقلی اور ادبی و فکری امتزاج کے ناممکن تھا۔ دوسرے تحائف اور اضافوں کے ساتھ جو مسلمانوں نے ہندستانی تہذیب میں کئے، مسلمانوں نے اس ملک کو ایک ہنایت حسین اور وسیع زبان دی جو ہندستان کی مختلف قوموں کے درمیان تبادلہ خیال کا ذریعہ اور علم و ادب کی زبان قرار پائی، میری مراد اُردو سے ہے، جس کی وسعت اور شیرینی محتاج تعارف نہیں ہے۔

اس ملک کی تہذیب و تمدن، صفت و حرمت اور زندگی کے طور طریقوں میں انقلاب تہذیب و تمدن پر مسلمانوں کی چھاپ دوسرے تمام گوشوں سے زیادہ گہری نظر آتی ہے، انھوں نے اس ملک کی زندگی میں ایک نیا انقلاب پیدا کر دیا جو اس برصغیر کے پرانے ڈھانچوں سے بالکل مختلف تھا، بالکل اسی طرح جیسے موجودہ یورپ کی زندگی وہاں کے قرون وسطیٰ کی زندگی سے بالکل مختلف ہے۔

مسلمانوں نے اس ملک کے تہذیبی سرمائے میں جو گراں قدر اضافہ کیا ہے اسکی اہمیت کو سمجھنے کے لئے ضروری ہے کہ پہلے ہم ہندستان کے اس دور کا جائزہ لیں، جب مسلمان یہاں نہیں آئے تھے اور جدید اسلامی ہند کی تعمیر نہیں ہوئی تھی، سلطنت مغلیہ کے بانی ظہیر الدین بابر (۱۵۱۹-۱۵۳۰) نے مسلمانوں کے آنے سے پہلے اس ملک کی زندگی کا نقشہ بہت ہی واضح طور پر کھینچا ہے جسے دیکھ کر اندازہ ہو گا کہ مسلمانوں نے اس سرزمین کو اپنے تعمیر و ترقی اور مہارنہ صلاحیتوں کی بدولت کہاں سے کہاں پہنچا دیا، واضح رہے کہ مغلوں کی آمد سے بہت پہلے ہندستان میں مسلمانوں نے تعمیر و ترقی کی جدوجہد شروع کر دی تھی، بابر اپنی توڑک میں لکھتا ہے:-

”ہندستان میں اچھے گھوڑے نہیں، اچھا گوشت نہیں، انگور نہیں، خربوزہ

نہیں، برت نہیں، آب سرد نہیں، حمام نہیں، مدرسہ نہیں، شمع نہیں، شعل نہیں

شمع دان نہیں، شمع کے بجائے ڈیوٹ ہوتا ہے، یہ تین پائے کا ہوتا ہے،

ایک پایہ میں چراغ دان کے منہ کے شکل کا ایک لولہ لکڑی میں وصل کر کے

لگا دیتے ہیں، ایک دھیمی بلی دوسرے پائے میں لگی ہوتی ہے داہنے ہاتھ میں کدو کی ایک ٹونبی ہوتی ہے جس کا سوراخ تنگ ہوتا ہے، اسی کی راہ سے تیل کی پتلی سی دھاڑ گرتی ہے، راجوں اور مہاراجوں کو رات کے وقت روشنی کا کچھ کام پڑتا ہے تو نوکر یہی کیفیت ڈیوٹ لے کر ان کے پاس کھسکے ہوتے ہیں۔ باغوں اور عمارتوں میں آب رواں نہیں، عمارتوں میں نہ صفائی ہے نہ سوزنی، نہ ہوا، نہ تناسل، عام آدمی سنگے پاؤں ایک لنگوٹی لگائے پھرتے ہیں، عورتیں سنگی ہاندھتی ہیں جس کا آدھا حصہ کمر سے لپیٹ لیتی ہیں، اور آدھا سر پر ڈال لیتی ہیں۔

پنڈت جواہر لال نہرو ہندستان کی اس تصویر پر جو بابر کی توڑک پیش کرتی ہے تبصرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں:-

”بابر کی لکھی ہوئی تاریخ سے ہیں اس تہذیبی افلاس کا پتہ چلتا ہے جو شمالی ہند پر چھایا ہوا تھا، اسکی وجہ کچھ تو وہ بربادی تھی جو تیمور کے حملہ کے باعث ظہور میں آئی اور کچھ یہ بات تھی کہ بہت سے عالم، آرٹسٹ اور صنایع شمالی ہند چھوڑ کر جنوب کی طرف چلے گئے تھے، اس تنزل کی ایک وجہ یہ بھی تھی کہ ہندوستانوں کی تخلیقی قوتوں کے موت خشک ہو گئے تھے۔“

بابر کہتا ہے کہ اس ملک میں ہوشیار کاریگروں اور صنایعوں کی کمی نہیں ہے لیکن یہاں کے میکانیکی اختراعات میں ذہانت اور ہوشیاری بالکل نہیں۔

سربزری و شادابی کے باوجود اس ملک میں میوہ جات اور پھل بہت کم میوہ جات کی ترقی تعداد میں اور کم حیثیت میں ہوتے تھے اور جو کچھ پیدا ہوتے تھے وہ عموماً خود رو تھے جن کی طرف اہل ملک خاطر خواہ توجہ نہ دیتے تھے، لیکن جب مغل جن کا ذوق بہت بلند تھا اور جن کے دطن میں بکثرت پھل اور میوے پیدا ہوتے تھے، اس ملک میں

داخل ہوئے تو انھوں نے پھلوں اور میوہ جات کو بڑی ترقی دی جن کی تفصیل ”توزک بابری“ اور ”توزک بہا نگیری“ سے معلوم کی جاسکتی ہے، مغلوں نے ہندوستانی پھلوں کی طرف خاص توجہ کی اور مختلف اقسام کے پھلوں کو ایک دوسرے کے ساتھ قلم کوکے متعدد انوکھی اور لذیذ قسمیں دریافت کیں، آج ہندستان کا مشہور اور لذیذ ترین پھل ہے، مغلوں کے داخلہ سے قبل اسکی صرف ایک قسم یعنی پتھی ہوتی تھی، لیکن انھوں نے مختلف اقسام کے باہمی میں سے قلمی آم دریافت کئے جو ہنایت لذیذ اور خوش رنگ ہوتے ہیں، اس کے نتیجہ میں قلمی آم کی اتنی قسمیں پیدا ہونے لگیں جن کا شمار شکل ہے۔

یہی حال کپڑے کی صنعت کا تھا، ہندوستانیوں کا لباس عام طور پر گڑھی کاڑھا اور معمولی قسم کے موٹے سوت یا خام اُون کا ہوتا تھا۔

صنعت و حرفت اور
زراعت و تجارت کی ترقی

سلطان محمود بن محمد شاہ گجراتی نے جو محمود بیگڑہ (م، ۹۱ھ) کے نام سے مشہور تھا متعدد کارخانے قائم کئے تھے جن میں کپڑا بنانی، رنگائی، پھپائی اور ڈیزائن تیار کرنے کا کام ہوتا تھا، رنگ تراشی، ہاتھی دانت، ریشمی کپڑے اور کاغذ سازی کے کارخانے بھی قائم کئے گئے، سلطان محمود گجراتی نے بڑا ستھرا تعمیری ذوق پایا تھا، اس نے ملک کے گوشہ گوشہ میں بے مثال صنعتی، زرعی اور تجارتی سرگرمی پیدا کر دی تھی، ہندستان کے مایہ ناز مورخ مولانا سید عبدالحی رحمۃ اللہ علیہ ”نزہۃ الخواطر“ میں سلطان مذکور کے تذکرہ میں لکھتے ہیں:-

”سلطان کے عظیم کارناموں میں ملک کی ترقی، مسجدوں، مدرسوں اور مسافر خانوں کی تعمیر، زرعی پیداوار میں اضافہ سے پھل دار درختوں اور باغات کی تعمیر شامل ہے، اس نے لہگوں کو ان کاموں کے لئے اُبھارا اور آبپاشی کے لئے کنوئیں اور نہریں بنوائیں، اسی لئے کاریگر، معمار اور صنعت و حرفت کے ماہرین ایران و ترکستان سے اس کے پاس کثیر تعداد میں آئے اور اپنی صنعتیں یہاں جاری کیں، جس کے نتیجہ میں گجرات کنوؤں اور چشموں کی بدولت ایک سرسبز و آباد چمنستان بن گیا جہاں لہلہاتی

کھیتیاں، گھنے باغات اور لذیذ میوے پیدا ہونے لگے، اسکے علاوہ گجرات ایک تجارتی منڈی بھی بن گیا، جہاں سے اعلیٰ قسم کے قیمتی کپڑے بیرون ہند بھیجے جاتے تھے، یہ سب کچھ سلطان محمود شاہ کی توجہ اور ملک و قوم کی ترقی و خوشحالی کے لئے اہلی گہری دلچسپی کا نتیجہ تھا۔

آرٹھی کے لگان اور جامہ ادا کی پیمائش وغیرہ کے نظام میں سلمان بادشاہوں کی خاص اصلاحات اور قوانین بنائے، مالیات خصوصاً سکوں کی تنظیم کے سلسلہ میں جو بیش قیمت اصلاحات دس برسوں میں سے قبل ہندوستان سے قطعاً ناواقف تھا، قانون سازی اور دفتری تنظیم میں شیر شاہ پوری کو کمال حاصل تھا اسی کی پیروی بعد کو اکبر نے کی۔

جانوروں کی تربیت اور انکی نسلوں کی ترقی میں بھی مسلم حکومتوں کو کمال حاصل تھا جہانگیر رفاہ عامہ کے کام کی "وزک" اور دوسری کتب تاریخ مثلاً "آئین اکبری" وغیرہ میں یہ چیز تفصیل سے ملے گی۔

ہستالوں اور محتاج خانوں کے قیام اور مبلغ عامہ بفرج کا ہون، بڑی بڑی ہندو اور مسیح تالاروں کی تعمیر مسلم حکومتوں کا کارنامہ ہی، مولانا بیبر علی الحسنی نے اپنی بے نظیر کتاب "جنۃ اشرق" میں اسلامی عہد کے ہندوستان کے شفا خانوں، رفاہ عام کے اداروں اور تعمیری منصوبوں کی طویل فہرست درج کی ہے۔

ہندوستان کے مشرقی و مغربی حصوں کو ملاسنے والی طویل ترین سڑکیں بھی مسلمان بادشاہوں کی بنوائی ہوئی ہیں، ان میں سب سے مشہور سڑک شیر شاہ کی بنوائی ہوئی سڑک ہے جو داسو ق کے مشرقی پاکستان کے آخری حدود (سارگادول سے لے کر (مغربی پاکستان میں) سندھ کے مقام نیلاب تک جاتی ہے اس سڑک کی لمبائی تین ہزار میل یا چار ہزار آٹھ سو تیس (۲۳۸۳) کیلو میٹر ہے، ہر تین کیلو میٹر یا دو میل پر ایک مسافر خانہ ہوتا تھا، جس میں ایک لنگر ہندوؤں کے لئے اور دوسرا مسلمانوں کے لئے ہوتا تھا، ساتھ ہی ایک مسجد بھی ہر دو سو میل پر بنائی گئی تھی، جس کے موزن، حافظہ اور امام مقرر تھے، ہر مسافر خانہ میں پیغام رسانی اور ڈاک کے لئے تیز رفتار دو گھوڑے رہتے تھے جن کی مدد سے روزانہ نیلاب کی خبریں بنگال کی دور دراز سرحد تک پہنچائی جاتی تھیں، سڑک پر دور و دور پھل دار درخت تھے جن کا پھل اور سایہ مسافروں کے لئے بیش بہا نعمت تھی۔

لے زبیر خواجہ جلد چہارم، ڈاکٹر سلطان محمود بن محمد کبریا، ۲۲۵ء سے یہ کتاب اب تک زیو طبع سے آٹھ نہیں ہوئی۔

مزید برآں مسلمانوں نے ہندستان کو نظافت، پاکیزگی اور خود دلوش رہنے پینے کے طریقوں میں وسعت و نظافت کی اشیا میں خوش ذوقی، اصول صحت کی پابندی، مکافوں کو ہوادار اور روشن بنانے کا طریقہ اور قم قم کے کھانے پینے کے برتنوں سے بھی آشنا کیا، اس سے قبل اہل ہند بڑی بڑی دھوتوں میں درخت کے پتوں پر رکھ کر کھانا کھاتے تھے اور آج بھی کہیں کہیں اس کا دستور باقی ہے، لیکن مسلمانوں نے یہاں کے ساج، یہاں کے گھر یوز زندگی اور گھروں کی آرائش و زیبائش میں ایک انقلاب عظیم پیدا کر دیا۔ انھوں نے جدید فن تعمیر بھی ایجاد کیا جو سنجیدگی، لطافت، حسن اور تناسب میں ملک کے قدیم فن تعمیر سے ممتاز تھا۔ تاج محل فن تعمیر کے عجوبہ روزگار نمونہ کی حیثیت سے اس عہد زریں کی یاد تازہ کرتا رہے گا۔

پنڈت جواہر لال نہرو نے (DISCOVERY OF INDIA) تمدن و ثقافت پر گہرے اثرات میں ہندوستانی سماج، ہندوستانی فکر اور ہندوستانی تمدن و ثقافت پر مسلمانوں کے ناقابل فراموش گہرے اثرات کا اعتراف کرتے ہوئے لکھا ہے :-

”ہندستان میں اسلام کی اور ان مختلف قوموں کی آمد نے جو اپنے ساتھ نئے خیالات اور زندگی کے مختلف طرز لے کر آئیں یہاں کے عقائد اور یہاں کی ہیئت اجتماعی کو متاثر کیا، ہرونی فتح خواہ کچھ بھی برائیاں لے کر آئے اس کا ایک فائدہ ضرور ہوتا ہے، یہ عوام کے ذہنی افق میں وسعت پیدا کر دیتی ہے اور انھیں مجبور کر دیتی ہے کہ وہ اپنے ذہنی حصار سے باہر نکلیں وہ یہ سمجھنے لگتے ہیں کہ دنیا اس سے کہیں زیادہ بڑی اور بوقلموں ہے جیسی کہ وہ سمجھ رہے تھے بالکل اسی طرح افغان فتح نے ہندستان پر اثر ڈالا اور بہت سی تبدیلیاں وجود میں آ گئیں، اس سے بھی زیادہ تبدیلیاں اس وقت ظہور میں آئیں جب مغل ہندستان میں آئے کیونکہ یہ افغانوں سے زیادہ شائستہ اور ترقی یافتہ تھے، انھوں نے ہندستان میں خصوصیت کے ساتھ اس نفاس کو رائج کیا جو ایران کا حصہ تھی۔“

اس حقیقت کا اعتراف سابق صدر کانگریس اور جنگ آزادی کے ایک رہنما ڈاکٹر پنڈی ستار میہ نے بھی کانگریس کے اجلاس جے پور میں اپنے خطبہ صدارت میں ان الفاظ سے کیا۔

”مسلمانوں نے ہمارے کلچر کو مالا مال کیا ہے اور ہمارے نظم و نسق کو مستحکم اور مضبوط بنایا، نیز وہ ملک کے دور دراز حصوں کو ایک دوسرے سے قریب لانے میں کامیاب ہوئے، اس ملک کے ادب اور اجتماعی زندگی میں ان کی چھاپ بہت گہری دکھائی دیتی ہے۔“

مسلمانوں کی آمد اور ان کی حکومتوں کی وجہ سے ہندستان کو اس وقت کی مشین طبعی خدمات

د ترقی یافتہ دنیا میں جو مرکزیت حاصل ہو گئی تھی اس کی بدولت اس ملک کو جو علمی اور مادی فوائد حاصل ہوئے ان میں ایک وہ نظام علاج و معالجہ بھی ہے جو طب جدید کی ترقی اور وسعت کے دور سے پیشتر دنیا کا سب سے ترقی یافتہ، منظم اور مقبول طریق علاج تھا اور جس کو عام طور پر طب یونانی کے نام سے یاد کیا جاتا ہے، عراق و ایران و ترکستان اپنے دور عروج میں اس طب کا سب سے بڑا مرکز تھے، اور وہیں فردن وسطیٰ میں اسکے امام فن اور محقق پیدا ہوئے، ہندستان میں طاقتور اسلامی سلطنت قائم ہو جانے کے بعد اور شاہانہ کی علوم و فنون کی قدر دانی اور اولوالعزمی کی دانتا میں سننے کے بعد اس فن کے کامل اور ماہر یکے بعد دیگرے اس ملک کا رخ کرتے رہے، یہ سلسلہ ساتویں صدی ہجری سے شروع ہو گیا اور تقریباً بارہویں صدی تک قائم رہا، ہندستان کے ان بالکمال مہانوں اور مجتہد الفن حکماء پھر ان کے کامل الفن تلامذہ اور حاذق طبیبوں کی قابلیت و حذاقت، انہماک اور جذبہ خدمت کی بدولت یہ فن ہندستان میں اپنے پورے عروج پر پہنچ گیا، اور اسکے سامنے تمام قدیم طریق علاج ماند پڑ گئے، ہندستان کا کوئی شہر، قصبہ طبیبوں سے خالی نہیں رہا یہ طریق علاج ارنال بھی تھا، سہل الحصول بھی تھا، ہندستان کے مزاج و طبیعت و آب و ہوا کے مطابق بھی تھا اور اس وقت کی دنیا کا سب سے زیادہ ترقی یافتہ اور وسیع طریق علاج تھا، اس لئے بہت جلد مقبول ہوا اور سرعت کے ساتھ پھیلا اور اس نے کثیر آبادی کے اس ملک کے باشندوں کی جن میں بڑی تعداد غریبوں کی ہے گرانقدر

خدیجہ، انجام دی۔ ہندستان کے اظہار نے اپنی ذہانت، محنت اور تجربہ سے اس کو چار چاند لگا دیئے۔ آخری دور میں دہلی اور لکھنؤ اسکے دو اہم مرکز تھے اور اب ساری دنیا میں ہندستان ہی اس کا مرکز رہ گیا ہے، اور اسی کے دم سے اسکی زندگی اور آبرو قائم ہے۔

مشہور ہندستانی مورخ سر جادونا تھرکارس نے SIR JADU NATH

مسلمانوں کے دس عطیے

SARKAR جن کی متعدد تصانیف یونیورسٹیوں کے نصاب میں داخل ہیں اپنے ایک مضمون میں جو فکلتہ کے مشہور انگریزی رسالہ ”پرابھابھارت“ (بیدار ہند) میں شائع ہوا تھا، مسلمانوں کے ان دس عطیات کا تذکرہ کیا ہے جو انھوں نے ہندستان کو بخشے ان دس چیزوں میں متعدد چیزیں ہم اس مقالے میں پہلے ہی ذکر کر چکے ہیں باقی چیزیں یہ ہیں۔ ”۱۔ ہندستان کا رابطہ خارجی، ۲۔ سیاسی اتحاد اور لباس ہند کی یکسانی خصوصیتوں اور بچے طبقوں میں، ۳۔ ایک مشترک سرکاری زبان اور مشترک رسم کا سادہ اسلوب جس کی ترقی و تہذیب میں ہندو مسلم دونوں نے حصہ لیا، ۴۔ مرکزی حکومت کے تحت علاقائی زبانوں کی ترقی تاکہ امن و خوشحالی عام ہو اور اپنی دفعتاً ترقی کے مواقع فراہم کئے جائیں، ۵۔ سمندری راستوں سے بین ملکیت تجارت کی تہذیب جو پہلے جنوبی ہند کے باشندوں کے لئے ہاتھ میں تھی، اور عرضہ دراز سے متصل پڑی ہوئی تھی، ۶۔ ہندستان کے بحری بیڑہ کی تشکیل۔“

ڈاکٹر سردار جواہر لال نہرو نے لکھا ہے، ہندستان میں مسلمانوں کے سیاسی کارناموں اور ان کے دینی اثرات کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھا ہے۔

”مسلمانوں نے جنوب کی طرف اس قسم کی بہت سی بازیافتہ زمینوں میں نوآباد دیا۔ کالم کرکھی تھیں اور مشرقی بنگال میں ہوا اول اولیٰ مسلمانوں کو خوشگئی سے متاثر کیا۔ کچھ تو انھوں نے، اگر کچھ سیاح اس علاقہ کی سیر کرے گا تو اسے آج بھی ۱۰۰۰ دور کے بے آباد جنگلوں میں ان کے قبور کا وہ زخمی تلاب اس کا جب گورگاہ میں حوض اور خانقاہیں نظر آئیں گی۔“

۱۔ ہندستان میں اس قسم کی آمدات مسلمانوں کی تاریخ و جہان کے مسلمانوں کے تمام دوران کے کارناموں کے لحاظ سے ثقافت الاسلامیہ (فی المہند) (مطبوعہ دمشق)

مسلمان جہاں بھی گئے اپنے مذہب کی اشاعت کرتے رہے، کچھ تو بذریعہ تلوار لیکن زیادہ تر انسانی فطرت کے دوہنائیت ہی اہم احساسات کی تحریک سے، ہندوؤں نے دامنہ گنگا کی قدیم اقوام کو کبھی اپنی برادری میں شامل نہیں کیا، مسلمانوں نے جلد انسانی مراعات کو برہمنوں اور اچھوتوں دونوں کے سامنے یکساں طور پر پیش کیا، ان پر جوش بھلوں نے ہر جگہ یہ پیغام سنایا کہ ہر شخص کو خدائے بزرگ و بزرگی بارگاہ میں جھک جانا چاہیے، خدائے واحد کے سامنے تمام انسان برابر ہیں، اور مٹی کے دروں کی طرح سب کو اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا ہے۔ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ، فتح کے بعد فتح کا نعرہ جنگ ایک ایسا لہامی اور تہنیک حیثیت اختیار کر لیتا ہے۔

ایک ہندوستانی فاضل جناب ان، سی، ہتھا صاحب آئی، سی، اپنے ایک انگریزی نوری مشعل

”اسلام یہاں صرف ایک نوری مشعل لایا تھا، جس نے زمانہ قدیم میں جبکہ چلنے والے تدریجی خطا پذیر ہو رہے تھے، اور پاکیزہ مقاصد تہذیبی و مذہبی مقصدات بن کر رہ گئے تھے، انسانی زندگی کو بھائی ہوئی ظلمتوں سے پاک کر دیا، دیگر ممالک کی طرح ہندستان میں بھی ریاست سے زیادہ خیالات کی دنیا میں اسلام کی فتوحات کا دائرہ وسیع ہوا، آج کی اسلامی دنیا بھی ایک روحانی برادری ہے جس کو توحید اور مساوات کے شرک عقیدے کا ایسا فی رشتہ باہم مسلک کے ہوئے ہے، جیسی سے اس ملک میں اسلام کی تاریخ صدیوں تک حکومت سے وابستہ ہی جس کی وجہ سے اسلام کی اصلی نوعیت پر پردہ پڑ گیا، اور اسکے فیوض نگاہوں سے مخفی ہو گئے۔“

ان تاریخی حقائق کے پیش نظر صاف ظاہر ہے کہ مسلمانوں نے اس عظیم ملک کو جس قدر فائدہ پہنچایا وہ اس فائدہ سے بہت زیادہ ہے جو ہندستان نے انھیں پہنچایا، مسلمانوں کی آمد اس ملک کی تاریخ میں ایک نئے دور ترقی و خوشحالی کا آغاز تھا، جب ہندستان کو بھی فراخ روش نہیں کر سکتا۔

ماخذ از ترجمہ ذاکر صادق حسین ص ۲۲۰، ۲۲۱

۵ ہندستان کے عہد وسطیٰ کی ایک جھلک، مرتبہ سید صباح الدین عبدالرحمن۔ مضمون ”ہندوستانی تہذیب و اسلام“

از جناب ان، سی، ہتھا صاحب آئی، سی، ایس ص ۳۱۶، ۳۱۷

آخری قسط

ڈاکٹر سید عبد العلی صاحب مرحوم کے چند خطوط

(مرتبہ مولانا سید ابوالحسن علی ندوی)

(۳)

برادر عزیز از جان سلم اللہ تعالیٰ

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ ——— مسرت نامہ موصول ہوا اس سے بڑی خوشی ہوئی کہ اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے وہاں کی آب ہوا تمھارے مزاج کے موافق ہے۔ طب کی کتابوں میں نیل کے پانی کی تعریف دیکھی تھی اور یقین نہ آیا تھا اب یقین آیا اللہ تعالیٰ ہر جگہ کی آب ہوا کو تمھارے مزاج کے موافق بنائے اور ہر جگہ ہر زمانے میں تندرست اور قوی رکھے اور اپنے دین کی خدمت کی توفیق اور قوت عطا فرمائے اور تمام مسلمانوں کو اس سے مستفید فرمائے جو حالات خط سے معلوم ہوئے اس سے بڑی خوشی ہوئی اسمعیٰ یا مصری پڑھ کر خصوصاً بہت مسرت ہوئی جو کچھ میرے دل میں تھا وہی تمھارے دل میں تھا اس لئے زبان سے وہی نکلا، اثر دین اللہ تعالیٰ کی قدرت میں ہے وہی مقلب القلوب ہے اللہ تعالیٰ تمام جدوجہد، ملاقاتوں، گفتگوؤں، تقریروں اور تحریروں کو قبول فرمائے اور زیادہ سے زیادہ مسلمانوں کو اس سے فائدہ پہنچائے اور ان مسلمانوں کو بھی یہی کرنے کی توفیق اور قوت عطا فرمائے، امیر عبد الحکیم سے ملاقات کا حال معلوم ہونے سے خوشی ہوئی۔ اب وہ بھی بہت بوڑھے

۱۔ یہ خط اس وقت کا ہے جب مکتوب الیہ ۱۹۵۱ء میں قاہرہ میں مقیم تھا۔

ہوں گے، امید ہے کہ شمالی افریقہ کے لئے ان کی جدوجہد جاری ہوگی، شمالی افریقہ اور فلسطین کے تمام دنیا کے عیسائیوں کے دلوں میں بے چینی پاتے ہوں گے اور کچھ نہ کچھ کرتے ہوں گے، ضرورت اس کی ہے کہ نیت کی تصحیح کی جائے تاکہ اللہ عزوجل کی نصرت کے مستحق ہو سکیں اور اپنے جدوجہد میں ذکر اللہ کی کثرت کی جائے امید ہے کہ مناسب موقعوں پر یہ یاد دلاتے رہیں گے۔ اللہ تعالیٰ نے ہمیں ان ممالک میں پہنچا کر بڑا فضل فرمایا ہے اور ایک پُرانی قتا پوری فرمائی ہے، اس کا شکر یہی ہے کہ کوئی موقعہ اور کوئی لمحہ اسکے دین کی خدمت سے خالی نہ رہے۔ الحمد للہ جہاں تک اندازہ ہوا ایسا ہی ہو رہا ہے مگر کارکن کو ہر موقع پر اپنی خدمت کو حقیر سمجھنا اور زیادہ سے زیادہ خدمت کا طالب رہنا چاہیے الحمد للہ ریات بھی محسوس کر رہا ہوں۔ مصر کا قیام بہت اہم معلوم ہو رہا ہے۔ جمال الدین افغانی نے عالم اسلام کا سفر سیاسی مقاصد سے کیا تھا اور وہ اتنا زمانہ گزرنے پر بھی بے نتیجہ نہیں رہا تھا، لکھنؤ اور سفر الحمد للہ دینی مقاصد سے ہے اور انشاء اللہ تعالیٰ انقلاب انگیز ہوگا اگر اس وقت تارک کا احساس نہ ہو۔ تم نے جسٹریو الیا بہت ہی اچھا کیا گو اب گرمی آرہی ہے مگر ٹرکی میں سکی ضرورت ہوگی اگر سوڈان جانے کا موقع مل گیا تو بہت اچھا ہوگا۔ اسمعی یا مصر میں جو تم نے افریقہ کے متعلق کہا ہے وہ بہت اہم ہے وہی بات دوسرے اسلوب سوڈان میں بھی کہنے کی ہے۔ مصر میں جو رسائل چھپوائے ہیں ان کے لئے دوسرے بھجوا رہے ہوں دوسرے روز دہلی پرنٹ کامنی آرڈر کیا جاتا ہے اگر عبدالرشید صاحب یا معین اللہ صاحب کے نام مولوی عبدالغفور صاحب کے نام سے منی آرڈر پہنچے تو وہ بھی اسی کے لئے سمجھا جائے ان منی آرڈروں کے بعد پچاس روپیہ اپنی طرف سے بھیجوں گا وہ تمھارے ذاتی صرف کے لئے ہوں گے اسی سلسلہ میں وہ بھی جائیں گے کوپن تو ہوتا نہیں اس لئے اسی خط میں اطلاع کر دی۔

والد ماجد رحمۃ اللہ کی کتابوں کی طباعت کی امید سے بڑی خوشی ہوئی جنہ المشرق کے آخری حصہ کا مقابلہ نہیں ہوا تھا ذرا اس کو دیکھ کر دینا۔ امید ہے کہ بہت معمولی غلطیاں ہوں گی میں نے بہت کوشش کی تھی کہ مقابلہ پورا ہو جائے مگر وقت کی تنگی سے نہ ہو سکا۔

معارضت العوائف کا تو بالکل مقابلہ نہیں ہوا اندیشہ ہے کہ اس میں غلطیاں زیادہ نہ ہوں اگر غلطیاں کم ہوں تو پچاس کی گرامت سمجھوں گا۔ تلخیص الاخبار اور اسکی شرح منہی الافکار کا بھی تذکرہ کرکھنا انشاء اللہ تقائے اسکی طباعت کی بھی صورت پیدا ہونے کی آیت رہ امید ہے۔ مولانا مناظر حسن صاحب دو تین روز کے لئے آگئے تھے ماذا خسر العالم اور عربی رسائل ایک ایک انھیں دیدیا ہے۔ محمد نے عربی ترجمہ بحری ڈاک سے بھیج دیا ہو مجھ سے پوچھتے تو میں ہوائی ڈاک سے بھجوانا۔ رابع سلسلہ کے خط سے معلوم ہوا کہ ماذا خسر العالم کے جو نسخے تم نے بحری ڈاک سے بھیجے تھے وہ اب تک نہ پہنچے اندیشہ ہے کہ ضائع ہو گئے ہوں۔ ترجمہ الخواطر جلد اول، جلد ثانی کی فرخست کا انتظام مصر میں ہو جاتا تو بہت اچھا ہوتا۔ اگر ضرورت ہو تو لکھو ادلی بھیج دوں اور جلد ثانی حیدر آباد سے منگوانے کی فکر کروں۔ سیرت سید احمد شہید جو پاک ن گئی تھی وہ سب پہنچ گئیں محمد ثانی سے میں کہتا رہتا ہوں کہ مظفر شاہ صاحب کو قیمت کے لئے لکھیں۔ امید ہے کہ وہ یہ آئے میں اب دقت نہ ہوگی۔ مصر سے آج کل پرچے شاذ و نادر آتے ہیں بلکہ نہیں آتے ہیں غالباً چارہ ختم ہو گیا ہو گا اب تمام دہاں موجود ہو تم نے اخبار و رسائل دیکھے ہوں گے۔ اخوان بہین نے بھی اخبارات جاری کئے ہوں گے۔ ندوہ کے لئے چند ہفتہ وار اخبار اور چند علمی رسائل منتخب کر کے اطلاع دو تو وہ وہ یہ بھیجوں۔ اگر اخباروں کے دفتر میں وہ یہ بھیجنا مناسب ہو تو تیس لکھ دینا اخبارات مواعظ کا قبوہ نہ ہوں جیسے النذیر اور منبر الشرق ہوتے ہیں بلکہ اخبار ہوں ہر ملک کی خصوصاً عالم اسلامی کی خبریں ہوں، سیاسی مقالات ہوں مگر دین کے تحت میں ہوں۔ مصر کے ماہ اس کے لئے جغرافیہ کی جو کتابیں بھیجی ہوں ان میں جو سب مفصل ہو اور اسلامی ملکوں کے حالات پر مشتمل ہو وہ بھی منگوانا ہے اور جغرافیہ پر کئی ایسے بھی منگوانا ہے۔ مولوی عبدالرشید صاحب سے کہنا کہ خود مختلف کتابیں دیکھ کر انتخاب کر کے تھاری پسند کئے بعد مجھے مطلع کریں۔

لے مولوی سید عزیز الرحمن جی مرحوم جنھوں نے اس کتاب کی نقل کی تھی۔

ایسے ملکوں کے غیر مسلموں میں استکبار قبول حق سے بڑا مانع ہے۔ افریقہ میں مصر کے علاوہ تمام ملک تمدن سے خالی رہا ہے اور اب تک بڑا حصہ بالکل ابتدائی جاہلانہ بت پرستی کے سوا تمدن مذہب سے نا آشنا ہے گویا تقریباً پورا براعظم سادہ تختی ہے۔ قرین عقل یہ ہے کہ حق کے قبول کرنے کی ان میں ایسی صلاحیت ہو جیسی عرب جاہلیت اور بربروں اور ترکوں میں تھی اور بھاری کوششوں کو اللہ عزوجل قبول فرمائیں اور اہل افریقہ کے قلوب کو قبول حق کے لئے کھول دیں۔ مصر افریقہ کا دروازہ ہے اگر اہل مصر کو اس ذمہ داری کا احساس ہو جائے اور اپنے ملک میں بیٹھے ہوئے بھی ہر موقع سے فائدہ اٹھانے کی کوشش کریں اور مغرب صحراء اعظم اور صحرا کے جنوب کے اور مغرب کے علاقوں سے جو حجاج جن میں اکثر پیادہ ہوتے ہیں مصر ہو کر گزریں تو ان کو دینی جہاد و جہد میں مشغول ہونے پر آمادہ کریں اور اپنے ملکوں میں اور قرب کی غیر مسلم آبادیوں میں تبلیغ کے لئے نکلنے پر تیار کریں تو انشاء اللہ ایک دن پورا افریقہ نور اسلام سے منور ہو سکتا ہے۔ مصری سوڈان کا تعلق ایک طرف مصر سے ہے اور جنوب میں یوگنڈا، کینیا اور کانگو سے ہے سوڈان کے لوگ نسبت مصر کے تمدن جدید سے دور اور اسلام سے زیادہ قریب ہیں مصر میں جو سوڈانی مقیم ہیں ان میں بھی کام ہونا چاہیے۔ انہر کے سوڈانی طلبہ کے ذریعہ سے تمام سوڈانیوں کو صحیح کیا جاسکتا ہو اور ان لوگوں کا علم حاصل کیا جاسکتا ہو جو سوڈان کے کرام عالمہ پراثر رکھتے ہیں اور قاہرہ میں مقیم ہیں۔

بھائے آخر کے خطوں سے بھاری صحت کا حال معلوم ہونے سے اطمینان ہوا اللہ تعالیٰ صحت و قوت میں ترقی عطا فرمائے، اور تبلیغ میں پوری سعی اور جدوجہد کی توفیق اور قوت عطا فرمائے۔

مولانا حسین احمد صاحب کا دالانہ موصول ہوا تھا موصوف کو کچھ حال کہہ مضمحلہ کا معلوم ہوا۔ حضرت نے بھائے لئے یہ کلمات لکھے ہیں:-

”اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ کیم کار ساز موصوف کو مفتاح خیر اور مضائقہ شربنا سے اور حضرت سید صاحب شہید قدس اللہ سرہ کی تجدید لکھتے الامیہ کی خدمت علیہ کا علم دار بنا کر نکلے لڑائی سے مالا مال کرے آمین“

عبدالحی ۲۸ دسمبر ۱۹۷۷ء

تعارف تبصرہ

(تبصرہ کی ذمہ داری صرف انھیں کتابوں کے لئے ہوگی جن کے بارے میں مصنف کا نام اور ضخامت وغیرہ لکھ کر، پہلے ہم سے منظوری حاصل کر لی جائے) _____ (ادارہ)

مقالات سیرت | از ڈاکٹر محمد آصف قدوائی ایم اے (پی، ایچ، ڈی) شائع کردہ مجلس تحقیقات و نشریات اسلام (ندوۃ العلماء) لکھنؤ کا غذا اور کتابت و طباعت معیاری صفحات ۶۸۰، مجلد قیمت ۲/۵۰

یہ کتاب سیرت نبویؐ پر ڈاکٹر آصف کے ان اٹھ مقالوں کا مجموعہ ہے، جن میں سے بیشتر انفسرین میں شائع ہو چکے ہیں اور بہت قبولیت حاصل کر چکے ہیں۔ مقالوں کے عنوانات یہ ہیں :-

”اسلام میں نبوت کا تصور، حیات طیبہ (ولادت تا ہجرت)، حیات طیبہ (ہجرت تا وفات)، معجزے، خلقِ عظیم، پیغمبر اسلام اور تلوار، کائناتین پیغمبر، سرور کائنات“

مجلس تحقیقات و نشریات اسلام لکھنؤ، جو تھوڑے ہی دن ہوئے مولانا سید ابوالحسن علی ندوی کی سرپرستی میں عصری تقاضوں کے مطابق مختلف زبانوں میں اسلامی لٹریچر تیار کرنے کی غرض سے قائم ہوئی ہے، یہ کتاب اسکی پہلی پیش کش ہے، اور کوئی شبہ نہیں کہ بہت کامیاب اور قابل قدر پیش کش ہے۔ فاضل مصنف نے جذبہ تعلیم یافتہ دماغوں کو

سامنے رکھ کر یہ مقالات ترتیب دیئے ہیں، اُن کے یہ مقالات گواہ ہیں کہ ان کی تیاری کے لئے انھوں نے سیرت کے اردو اور انگریزی کتب خانہ کو کھنگالا ہے اور اختصار کو پیش نظر رکھ کر وہ اپنے موضوعات پر اس وسیع کتب خانہ کا عطر کھینچ لائے ہیں۔ اپنے حاصل مطالعہ کو اُن کے پیش کرنے کا انداز بھی بڑا سنگتہ اور جاندار ہے۔ زبان میں سادگی کے ساتھ سنگتگی، عبارت میں بے تکلفی اور جستجی، موضوع کی پابندی اور خشود زوائد سے اجتناب یہ اُن کی تحریر کی بہت واضح خصوصیات ہیں، جنھوں نے اُن کے حاصل فکر و مطالعہ کو علمی اور ادبی حیثیت سے بہت اچھی شکل دیدی ہے۔

کتاب یوں تو پوری کی پوری ہی پڑھنے کے قابل اور اپنے مقصد میں کامیاب ہے، مگر دو مقالے خصوصیت سے بہت خوب ہیں۔ ایک ”اسلام میں نبوت کا تصور“، دوسرا ”معجزے“۔ جدید ذہن کے اعتبار سے نبوت کے اسلامی تصور کی قدر و قیمت پر بہت کچھ لکھا جاسکتا تھا مگر آصف صاحب نے مقالے کے اختتام پر صرف اس خطبہ کا حوالہ دیکر جو وفات نبوی کے موقع پر ابو بکر صدیقؓ نے ارشاد فرمایا تھا، اور اس کی روح اور اسپرٹ پر کی طرف چند لفظوں میں اشارہ کر کے، سوچنے اور سمجھنے والوں کے لئے جو بات پیدا کر دی ہے وہ شاید عرصے کے صفحے لکھنے سے بھی نہیں ہو سکتی تھی۔

اس مقالہ میں ایک جگہ یہ الفاظ پائے جاتے ہیں ”اسی لئے پیغمبروں کو دوسری تدبیروں کے ساتھ معجزوں سے بھی کام لینا پڑتا تھا“ (صفحہ ۳) ہمارے خیال میں یہ الفاظ نظر ثانی کے قابل ہیں۔ اس سے معجزات ”انبیاء کی تدبیر“ ظاہر ہوتے ہیں، علاوہ ازیں یہ تصور بھی اچھا نہیں کہ انبیاء ایمان آفرینی کے لئے ”تدبیروں“ سے کام لیتے تھے۔

مقالات کے بعد کتاب میں ۲ ضمیمے بھی دئے گئے ہیں، جن میں سے ایک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چند خطبوں پر مشتمل ہے، دوسرا بعض حدیثوں پر، تیسرا آپ کی بعض دعاؤں پر، دعاؤں میں عربی متن بھی ہے۔ باقی ضمیمے صرف اردو میں ہیں۔ مولانا یوسف علی ندوی کے قلم سے شروع میں ”تعارف و پیش لفظ“ ہے، جسے مصنف اور کتاب کے لئے سزا کہا جاسکتا ہے۔

ہم اس کتاب پر مصنف اور ناشر دونوں کو مبارک باد دیتے ہیں، امید ہے کہ تعلیم یافتہ مسلمان اس دینی اور علمی تحفے کی قدر کر کے اپنی قدر شناسی کا بھی ثبوت دیں گے اور کارکنان مجلس تحقیقات و نشریات اسلام کی حوصلہ افزائی کا ملی فرض بھی انجام دیں گے۔ کتاب ظاہری طور پر کبھی ساوگی کے ساتھ بڑی نفاست اور بلند معیار کی حامل ہے۔

طوفان سے ساحل تک | از محمد اسد (سابق لیوپولڈ ویس) ترجمہ: محمد الحسنی مدیر البعث الاسلامی
لکھنؤ، صفحات ۲۸۷، مجلد قیمت -/۵ روپے

یہ مجلس تحقیقات و نشریات اسلام لکھنؤ کی دوسری پیش کش ہے۔ اور ظاہری و معنوی معیار سے پہلی پیش کش کے ہم پلہ ہے۔ یورپین نو مسلم فاضل محمد اسد، جو اسلام لانے سے قبل لیوپولڈ ویس کہلاتے تھے، ہند و پاکستان کے علمی حلقوں میں اپنے علمی اور دینی کاموں کی وجہ سے اچھی طرح معروف ہیں۔ وہ یہودیوں کے مذہبی طبقے کے ایک خاندان میں پیدا ہوئے۔ اور ایک طویل ذہنی کش مکش کے بعد اسلام کے آغوش میں جا پہنچے۔ صحافت (جرنلزم) کے پیشے میں انھیں دوبار عالم اسلام (مشرق وسطیٰ) کے سفر کا موقع ملا۔ عالم اسلام کے یہ جہانی سفر ان کی روح کو اسلام کی طرف سرگرم سفر کرنے کا ذریعہ بنے۔ پہلی بار لیوپولڈ ویس کی روح عالم اسلام کی اسلامی روح سے قریب ہوئی اور دوسری ملاقات میں مکمل طور سے اسیر ہو گئی۔

لیوپولڈ ویس کی روح میں کوئی مذہبی بے چینی نہیں تھی، البتہ روح کا وہ اضطراب، افکار کا وہ انتشار، مستقبل کے اعتماد کا وہ فقدان، خوف کی ایک مہم دم اور مہم کیفیت، خود غرضی اور نفسی نفسی کا ایک سیلاب جو پہلی جنگ عظیم کے بعد یورپی یورپین سوسائٹی پر چھا گیا تھا، لیوپولڈ ویس کی روح محسوس کرتی تھی کہ اسکے پس منظر میں ایک زبردست روحانی خلا ہے، جو قدیم روایات اور اخلاقی اقدار کی شکست و رنج کے نتیجے میں پیدا ہوا ہے، اور مغربی علم و فکر اس خلا کو پُر کرنے میں بالکل عاجز ہو رہا ہے، یہاں مسئلہ کے تحقیقی حل کے بجائے جدید اقتصادي نظموں کا راگ الاپا جا رہا ہے اور سمجھا جا رہا ہے کہ صرف مادی ترقی کے سبزہ میں کھوکھڑی آدمی ان اندرونی اذیتوں سے نجات پاسکتا ہے جبکہ لیوپولڈ ویس کا

یقین یہ تھا کہ یہ ایک پُر فریب خیال ہے، مادی ترقی کا جذبہ ایک عارضی اور مختصر دوا سے زیادہ کچھ اور ثابت نہیں ہو سکتا۔۔۔۔۔ یہ بھی اپنے ماحول میں وہ لائیکل بے چینی اور اپنی تہذیب کے مستقبل سے اور پھر انسانیت کے مستقبل سے مایوسی جسے پہلو میں لئے ہوئے یورپ کا یہ مسافر جب دنیا سے اسلام کی سر زمین پہ اُترا تو اسے امید کی ایک دمکتی ہوئی کرن نظر آئی، ایسے ایک نئی دنیا دریافت ہوئی جہاں ان مسائل کا نام و نشان نہیں تھا جن میں اسکی اپنی دنیا گلے گلے ڈوبی ہوئی تھی۔ یہاں روح کا ایک قابل رشک سکون تھا، قلب میں جمعیت تھی، دماغوں پر کسی خوف کا سایہ نہیں تھا۔ خود غرضی اور نفسی نفسی کی جگہ انسان دوستی اور ہم آہنگی تھی، بلند نظری اور فراتر حوصلگی تھی، دوسرے الفاظ میں کہئے کہ انسانیت کے ہر امید مستقبل کا پورا سامان تھا۔ قدرتی طور پر اس نودار دکاب جستجو ہوئی کہ بس زندگی کا پس منظر اور سرچشمہ کیا ہے؟ یہی وہ نقطہ تھا جہاں سے اس مسافر کا سفر اسلام کی طرف شروع ہو گیا، اور پانچ سال کی جستجو، غور، ہنسکر اور مطالعہ کے بعد دنیا سے اسلام کا یہ جھنسی سیاح محمد اسد کے نام سے اسلامی برادری کا ایک رکن بن گیا۔۔۔۔۔ اسکے بعد اس نے مستقل طور سے اسلامی دنیا میں سکونت کا فیصلہ کیا، وطن کو خیر باد کہا اور مرکز اسلام حجاز کا رخ کیا، جہاں اُس نے چھ سال گزارے، اور اسلامی برادری کے ایک مخلص، اولوالعزم اور باصلاحیت فرد کی طرح دنیا سے اسلام کی بہت سی اہم قوموں میں حصہ لیا۔

اس پوری داستان کو جو روحانی سفر کے ساتھ ساتھ مسلسل جہانی سفر و حرکت کی بھی داستان ہے۔۔۔۔۔ اور بڑی دلچسپ اور فکر انگیز ہے۔۔۔۔۔ محمد اسد صاحب نے اپنی ابتدائی زندگی کے بیان کے ساتھ، انگریزی میں (ROAD TO MECCA) ”رُودِ لُومکہ“ کے نام ایک ضخیم کتاب کی شکل میں مرتب کیا۔ اردو میں اسی کتاب کا یہ ترجمہ ہے جو اس وقت سامنے ہے، مگر یکمکس ترجمہ نہیں ہے۔ مترجم نے مولانا سید ابوالحسن علی ندوی صاحب مجلس تحقیقات و نشریات اسلام کی ہدایت کے مطابق اصل کتاب کا کافی حصہ ترجمہ میں حذف کر دیا ہے، مولانا کا خیال ہے کہ اس سے کتاب کی اماندیت بڑھ گئی ہے اور پوری کتاب میں واقعات کے لحاظ سے جو بے ترتیبی اور انتشار تھا، وہ رفع ہو گیا ہے۔۔۔۔۔

ہم نہیں کہہ سکتے کہ اصل کتاب ہی میں یہ صورت تھی یا ترجمہ میں حذف و انتخاب کا نتیجہ ہو کہ ص ۱۲ پر داستان کا تسلسل ٹوٹ گیا ہے۔ بحری جہاز کے مسافر کو یکایک ٹرین میں سوار دیکھ کر قاری کی دلچسپی کو ایک جھٹکا سا لگتا ہے۔

ص ۲۱ سے تسلسل باقاعدہ مترجم کی صراحت کے ساتھ ختم ہو گیا ہے اور یہاں سے آخر تک متفرق واقعات درج کئے گئے ہیں۔ یہ واقعات اپنی جگہ پر دلچسپ، سبق آموز اور مؤثر ضرور ہیں مگر یہ کچھ ایسی سرو پا بریدہ شکل میں سامنے آتے ہیں کہ تشنگی رہ جاتی ہے۔ ہماری رائے میں اس حصہ کی ترتیب پر از سر نو محنت کی ضرورت ہے۔

در اصل ”طوفان سے ساحل تک“ جس کتاب کا نام ہے اُسے باقاعدہ ص ۲۱ پر ختم ہو جانا چاہیے تھا، یہ اُس کا بالکل طبعی اختتام تھا۔ اسکے بعد جو متفرق واقعات درج کرنا تھے وہ ایک بالکل الگ حصے کے طور پر کتاب میں شامل کئے جانے چاہیے تھے، اور پھر اُن کی ترتیب میں اتنا کام کرنے کی ضرورت تھی کہ لطف کو کم نہ کرنے والی تشنگی درج ہو جاتی۔ اس ترتیبی نقص سے قطع نظر، کتاب بلاشبہ بہت قیمتی ہے۔ اسلام کا ایک حقیقت پسندانہ مطالعہ اور مغربی فکر و تہذیب کا حقیقت پسندانہ جائزہ! ترجمہ بھی سلیس اور رواں ہے، زبان میں زور اور قوت بھی ہے۔ جدید تعلیم پانے والے مسلم نوجوانوں میں اسکی زیادہ سے زیادہ اشاعت ایک اہم دینی خدمت کے مراد ہے۔ مجلس کو چاہیے کہ اس میں مزید حذف و انتخاب کر کے اسکے ہندی ادیشن پر بھی غور کرے۔

علی حسین | از، قاضی اہل صاحب مبارکپوری، صفحات ۳۳۶، کتابت و طباعت متوسط، کاغذ اخباری، قیمت ۵۰/۳۰۔ ملنے کا پتہ: (۱) کنبی تاج کنبی ماسجد اسٹریٹ ممبئی ۳۰، (۲) مکتبہ دائرہ ملیہ، مبارکپور ضلع اعظم گڑھ۔

محمود احمد صاحب عباسی کی کتاب ”خلافت معاویہ و یزید“ کو لوگ ابھی بھولے نہ ہوں گے، یہ کتاب اسی کا جواب ہے، جو اولاً تبصرہ کے طور پر روزنامہ اخبار انقلاب ممبئی میں قسط وار شائع ہوا تھا۔ پھر اسکو یہ کتابی شکل دیدی گئی۔ ”خلافت معاویہ و یزید“ کے مولف کا اصل مقصد اموی دورِ خلافت کو ایک قابلِ قدر اسلامی عہد کی حیثیت سے

اُھاگو کرنا تھا، لیکن ایک طرف اس معاملہ میں ان کا نقطہ نظر بہت غالبانہ تھا، دوسری طرف اس حکومت کے ہر حریف کو انھوں نے غلط کارٹھیرانا بھی ضروری سمجھا، جس کے نتیجہ میں انھوں نے ایک طرف اُموی عہد کو خلافت راشدہ کے ہم تلم بنا دیا، دوسری طرف حضرت علیؓ حسینؓ رضی اللہ عنہما وغیرہ کو بہت غلط پوزیشن دینے کی کوشش کی۔ علیؓ و حسینؓ کے مصنف عباسی صاحب کے اصل مقصد کی حد تک اُن کے بالکل ہمنوا ہیں، البتہ اُن کے غلو کی کارفرمایوں سے نالاں ہیں، اور اسی کی تردید اُن کی اس کتاب کا مقصد ہے۔

کتاب میں ۹ باب ہیں اُموی حکومت و خلافت، کتاب ”خلافت معاویہ و یزید“ کا سرسری جائزہ حضرت علیؓ اور ان کا دورِ خلافت، حضرت حسینؓ اور ان کا مقام و موقف، یزیدؓ کی ولیعہدی اور امارت، تین المناک واقعات (واقعہ کربلا، واقعہ حرہ، محاصرہ مکہ مکرمہ) چند متفرق ادراہم مباحث، تصویر کا دوسرا رخ، ملحقات۔

ان ابواب کی فہرست سے کتاب کا پورا خاکہ سامنے آ جاتا ہے۔

کتاب

اپنے مقصد میں کافی حد تک کامیاب ہے۔ حضرت علیؓ اور حسینؓ رضی اللہ عنہما کے متعلق جو نامناسب باتیں عباسی صاحب نے لکھی یا دوسرے انگیزیاں کی تھیں اُن کا جواب تشفی بخش طور پر دیا گیا ہے۔ ساتھ ہی حضرت معاویہؓ کے مقام کا بھی پورا پورا لحاظ رکھا گیا ہے اور یزیدؓ کے باب میں بھی بے احتیاطی کی مقبول عام روش سے اجتناب کیا گیا ہے ”تصویر کا دوسرا رخ“ کے عنوان سے ایک پورا باب انھوں نے اسی مقبول عام روش کے خلاف لکھا ہے جس کا خاتمہ ان الفاظ پر ہوا ہے :-

”یزید کے بارے میں ان تفصیلات سے معلوم ہوتا ہے کہ جہاں اس کی زندگی

کا بدنام رخ ہے وہاں اس کی زندگی کا دوسرا رخ بھی ہے جس سے بدنامی دور ہو سکتی

ہے۔ پس صرف ایک طرفہ روایات کو لینا اور انھیں کتابوں سے دوسری روایات

کو چھوڑ دینا جانب داری کی روٹ ہے، اسی لئے علماء نے اس کے بارے میں متیاطی

(۲۹۷)

طریقہ اختیار فرمایا ہے۔

اور اسی باب میں ایک جگہ تو انھوں نے صحابہ کرام و تابعین کے معیار کی بلندی کی طرف توجہ دلا کر، یہاں تک لکھا ہے کہ :-

”صحابہ کرام یا تابعین عظام اگر زیر یا کسی اور شخص کو فاسق و فاجر کے

لفظ سے یاد کریں تو وہ شخص ہمارے زمانہ کے اُن عباد و زہاد سے عقیدہ و عمل

میں بدرجہا بہتر ہوگا جن کے ظاہر و باطن میں ہم آہنگی نہیں ہے“ (ص ۲۸)

مگر اس باب کے مندرجات میں ایسی کوئی چیز نظر نہیں آتی جس سے زیر کے بارے میں اس نقطہ نظر کی تائید ہوتی ہو۔ بلکہ حقیقت یہ ہے کہ ان اوراق میں ایک عجیب سا تضاد پایا جاتا ہے، اور زیر کی صفائی اس تضاد میں گم ہو کر رہ جاتی ہے۔ آئندہ اڈیشن کی نوبت آئے تو اس پر نظر کرنے کی ضرورت ہے۔ علیٰ ہذا البدایہ والہنایہ کی ایک عبارت جو اس باب میں دو جگہ استعمال ہوئی ہے اس کا ترجمہ کبھی اصلاح کا محتاج ہے۔ مصنف نے اگر اس عبارت کا صحیح مطلب سمجھا ہوتا تو اس باب کے تضادات میں کافی کمی بھی ہو جاتی اور عبارت مفید مقصد بھی ہوتی۔ وہ عبارت یہ ہے :-

قلت یزید بن معاویۃ اکثر ما نقم علیہ فی عملہ شرب الخمر

واقتیان الفواحش الخ

اس کا ترجمہ پہلی جگہ یوں کیا گیا ہے :-

”میں کہتا ہوں کہ یزید بن معاویہ پر اس کے شراب پینے اور فواحش کے کرنے

میں جو الزام رکھا گیا ہے وہ اس سے بھی زیادہ ہے“ — مگر الخ

دوسرے مقام کا ترجمہ اس مفہوم میں زیادہ واضح ہے، اُس کے الفاظ یہ ہیں :-

”میں کہتا ہوں کہ یزید شراب پینے اور فواحش کے کرنے میں اس سے

زیادہ ہے جبنا کہ اُس کے بارے میں کہا گیا ہے“ — مگر الخ

لیکن حقیقت میں اس عبارت کا صحیح ترجمہ یہ ہوتا ہے

”میں کہتا ہوں کہ یزید پر بد عملی کا جو زیادہ سے زیادہ الزام رکھا گیا ہے

وہ شراب نوشی اور فواحش کا ارتکاب ہے“

عبارت کی خوبی ترکیب کے اعتبار سے بھی ترجمہ صحیح ہوتا ہے۔ اور ابن کثیر کے مسلک احتیاط سے بھی یہی قول قریب ہے۔

اسی طرح کتاب میں کچھ جزوی کمزوریاں اور بھی نظر پڑی ہیں جن کی طرف ہم مصنف کی توجہ کے لئے محض اشارات کر دینا چاہتے ہیں۔

۱۔ ۱۱۰ پر مصنف نے حضرت حسینؑ کا جو موقف دکھایا ہے اور جس کی تائید و تحسین میں نصوص قرآن و حدیث پیش کئے ہیں، ۱۳۰ پر اس موقف کی بالکل نفی کر دی ہے۔

۲۔ پہلے موقف کی تائید میں جو نصوص قرآن و حدیث پیش کئے گئے ہیں، حدیث ۱۷۰ ان سب کے مفید مقصد ہونے سے مانع ہو جاتی ہے اور خود حضرت حسینؑ کے خلاف پڑتی ہو۔
— البتہ اگر پہلا موقف چھوڑ دیا جائے تو مصنف اپنے مقصد میں کامیاب ہو جاتے ہیں۔

۳۔ ۱۲۹ پر امام ابن تیمیہ کا جو قول نقل کیا گیا ہے کہ دکان قتل الحسینؑ ما واجب الحق اس سے امام ابن تیمیہ کا وہ مطلب کسی طرح بھی ظاہر نہیں ہوتا جو مصنف نے سمجھا ہے۔

۴۔ ۱۳۳ پر ”اعتزاز و احترام“ کے ذیل میں حضرت معاذیہ کے ”اطمینان“ کی بات بھی ان کے پیش کردہ دلائل سے ثابت نہیں ہوتی بلکہ کچھ اُلٹا ہی ثابت ہوتا ہے۔

غالباً یہ خامیاں اس کتاب کے اصلاً ایک اخباری تبصرہ ہونے کی وجہ سے رہ گئی ہیں۔ اتنے طویل اخباری تبصرہ میں ظاہر ہے کہ بہت زیادہ غور و فکر کا موقع نہیں مل سکتا تھا۔ یہ مصنف کے وسیع تاریخی مطالعہ کی بات ہے کہ اس طرح کے تبصرہ میں بھی انھوں نے بہت سا مواد جمع کر دیا اور مقصد کی حد تک وہ اپنے تبصرہ میں کامیاب رہے۔ کتاب مجموعی طور پر مسلک اہل سنت کے بالکل مطابق اور توازن و اعتدال کی حامل ہے۔ جو اس کی بڑی خوبی ہے، عباسی صاحب کی بے اعتدالیوں کے اثر سے خود عباسی صاحب کے متعلق تو ضرور کچھ سخت الفاظ اس میں آگئے ہیں، لیکن اصل مسائل میں کہیں جوابی بے اعتدالی کا ارتکاب نہیں کیا گیا ہے۔

تصنیف استاذ ذی قطب، ترجمہ مہدجیات اللہ صدیقی۔ شائع کردہ
مرکزی مکتبہ جماعت اسلامی ہند دہلی ۷۷، الفرقان سائزہ صفحہ ۴۲

اسلام کا
نظام عدل

مجلد قیمت - ۴ روپے۔

یہ کتاب مصر کے نامور اخوانی ادیب و مصنف اتا ذیہ قطب کی عربی تصنیف —
 "العدالة الاجتماعية في الاسلام" کا ترجمہ ہے۔ ہماری رائے ہے کہ اس کتاب
 کے ترجمہ سے اردو کے اسلامی لٹریچر میں ایک بیش قیمت اضافہ ہوا ہے، اللہ تعالیٰ مترجم
 کو اس خدمت کے لئے جزائے خیر دے۔ بڑے وقت کی چیز انھوں نے اس ترجمہ کے ذریعہ
 اردو خواں حلقہ تک پہنچائی ہے۔

اجتماعی عدل و توازن آج کے دور کا سب سے اہم سوال بنا ہوا ہے اور ہر اجتماعی نظام
 کی کامیابی و ناکامی کی اصل کسوٹی آج یہی ہے۔ کیا اسلام بھی بحیثیت ایک اجتماعی نظام
 کے اس عہد کے اس پیچیدہ مسئلہ کا سامنا کر سکتا ہے؟ یہ سوال ہے جس کا جواب اتا ذیہ قطب
 نے اپنی کتاب کے ذریعہ دیا ہے۔ وہ سب سے پہلے کائنات، حیات اور انسان کے بارے میں
 اسلام کے بنیادی فکر کو سامنے لاتے ہیں

.. .. . جس سے معلوم ہوتا ہے کہ
 سوسائٹی میں عدل و توازن اسلام کے بنیادی تصورات کا تقاضہ ہے اور اس تقاضے میں
 اتنا پھیلاؤ ہے جس کی بنا پر اسلام میں عدل کا رجحان انسانی زندگی کے کسی ایک دائرہ میں
 محدود ہو کر نہیں رہ جاتا بلکہ ہر دائرہ پر حاوی ہوتا ہے، اور محدود معاشی مساوات کے بجائے
 مکمل انسانی مساوات اُس کا نصب العین قرار پاتا ہے۔

اس کے بعد وہ بتاتے ہیں کہ اسلام مجرّد اپنے بنیادی فکر کے تقاضے پر اکتفا نہیں کرتا
 بلکہ اپنے چند واضح اصولوں کے ذریعہ اس ہمہ گیر عدل کے قیام کے لئے ذہن بھی ہموار کرتا،
 یا بالفاظِ دیگر اس عدل کے قیام کی مضبوط بنیادیں اپنے نظام میں پیوست کرتا ہے۔
 پھر وہ اصولی طریقہ کار بتاتے ہیں جس سے اسلام اجتماعی عدل کے قیام میں مدد لیتا ہے۔
 ————— اجتماعی عدل سے نظام حکومت کا جو گہرا تعلق ہے، اُس کے پیش نظر اسلام کے
 نظام حکومت کا جائزہ بھی عدل کے نقطہ نظر سے لیتے ہیں۔ کسی نظام کی اقتصادی پالیسی
 جو اس نظام کے ظلم و عدل کو جانچنے کا آج سب سے واضح معیار سمجھی جاتی ہے، اس معیار سے بھی

اسلام کو جانچنے کی دعوت دینے کے لئے، وہ اسکے بعد اسلام کی اقتصادی پالیسی کی پوری مہولی تفصیل کے ساتھ وضاحت کرتے ہیں۔

یہ اسلام کا مدلل پروری کے نقطہ نظر سے نظریاتی جائزہ تھا، اسکے بعد مصنف نے اسلامی تاریخ کی مثالوں سے ان اصول و نظریات کو واقعات کی دنیا میں جلوہ گر ہوتے ہوئے دکھایا۔ ہے جو اس بات کا ثبوت ہے کہ اسلام کی بلند پروازی شاعرانہ نہیں ہے بلکہ اسلام انسانوں کو بحیثیت ایک سوسائٹی کے ان بلند یوں تک پہنچانے کا کامیاب تجربہ بھی پیش کر چکا ہے۔ لیکن تیس سال کے وقفہ کے بعد ہی تاریخ میں اسلامی حکومت کا اسلام کے سیاسی اور معاشی نظریات سے علما انحراف بھی نظر آتا ہے، مصنف نے اسکو بھی نظر انداز نہ کرتے ہوئے بتایا کہ اسکو اسلام کے عملی امکانات کی ناکامی کا نتیجہ سمجھنے کی کوئی مہقول وجہ نہیں ہے یہ صرف حکمران طبقہ کے انحراف کا نتیجہ تھا اور یہی وجہ تھی کہ اسلامی معاشرہ مجموعی طور پر اس کو ناپسند کر تارہا، اور جب بھی نظام حکومت کے اصل اسلامی معیار کی طرف مراجعت کا کوئی موقع پیش آیا، معاشرہ نے گرجوشی کے ساتھ اس کا استقبال کیا۔

آٹھویں باب میں مصنف نے اس موضوع پر بحث کی ہے کہ اسلام آج بھی زمانے کے سارے تغیرات کے باوجود ایک اجتماعی نظام کی حیثیت سے بروئے کار آنے اور مسائل کو حل کرنے کی صلاحیت رکھتا ہے، لیکن اس مقصد کے لئے اسلامی سماج کو بہت عظیم کام کرنے پڑیں گے، ان کاموں کا ایک خاکہ بھی مصنف نے پیش کیا ہے۔

نواں باب کتاب کا اختتام ہے جس میں آج کے اسلامی سماج کو آگاہ کیا گیا ہے کہ مغربی اور اشرار کی ہلاکوں کی جو تقسیم اس وقت نظر آتی ہے اور جس میں سے کسی ایک طرف جھکا جانے کی کشمکش میں مسلمان ملک متلا ہیں یہ کشمکش کو تاہ نظری ہے۔ تقسیم بہت رطمی ہے، تجسسی فکری اختلاف کی بنیاد پر نہیں بلکہ محض احوال و ظروف کے اختلاف کی بنیاد پر قائم ہے۔ ان احوال و ظروف کی تبدیلی کی دیر ہے کہ مقابلہ کے میدان میں صرف اشراریت اور اسلام رہ جائیں گے لہذا ہمیں فیصلہ کر لینا چاہیے کہ ہم ان دونوں میں سے کس راہ پر جانا چاہتے ہیں۔

افسوسِ اوّل سے آخر تک اس قابلِ تعریف کتاب میں ایک حصّہ ذرا دشتِ انگیز ہے۔ یہ ساتویں باب کا وہ حصّہ ہے جہاں مصنف نے اسلامی حکومت کی تاریخ میں حضرت معاویہؓ کے کردار پر گفتگو کی ہے، وہ حضرت معاویہؓ کو کسی حنِ ظن کا مستحق نہیں سمجھتے، اور کچھ بھی کہنے میں باک نہیں کرتے، یہ بے باکی بڑی دشتِ انگیز ہے، حضرت عثمانؓ کا ذکر اگرچہ وہ پورے ادب سے کرتے ہیں اور ان کے معاملہ میں عذر کے پہلو تلاش کرتے ہیں، مگر ان روایات کو بالکل قابلِ کلام نہیں سمجھتے جو قرآن اور حدیث کی روشنی میں حضرت عثمانؓ کی شان سے بعید تر نظر آتی ہیں۔ الغرض کتاب کا یہ حصّہ بہت دشتِ انگیز اور صبر آزما ہے۔ اچھا ہوتا کہ مترجم نے جہاں اس باب میں مصنف کو توجہ دلائی تھی اور انھیں اس حصّہ میں مناسب ترمیم پر آمادگی تک بھی پہنچا دیا تھا وہاں وہ یہ بھی کرتے کہ ٹوٹ ٹوٹ میں تھوڑی تفصیل کے ساتھ اس مسئلہ پر اختلافی نوٹ بھی لکھ دیتے۔ ہمارے خیال میں یہ ضروری تھا اور مصنف کے خیالات کو بلا اختلاف کے نہیں شائع ہونا چاہیے تھا۔

اسی حصّہ میں مترجم کی توجہ کے لئے بتانا بھی ضروری ہے کہ ص ۲۵ پر دو سکر اور تیسرے پیرے کے درمیان بہت محسوس خلل رہ گیا ہے، ہمیں پتہ نہیں اصل میں کیا صورت ہے۔ البتہ ہمارے سامنے اصل کا جو دوسرا اوڈیشن ہے اُس سے معلوم ہوتا ہے کہ دو سکر پیرے کے بعد حضرت معاویہؓ پر ایک لمبا تر تھا، مگر پانچویں اوڈیشن تک پہنچتے پہنچتے اس باب میں جو ترمیمیں ہوئیں اُن میں غالباً یہ ٹکڑا حذف کر دیا گیا، مگر اس ترجمہ میں جس دو سکر پیرے کی طرف ہم اشارہ کر رہے ہیں وہ اپنے مابعد ہی کا جزو تھا اور اُسے بھی مابعد کے ٹکڑے کے ساتھ حذف ہو جانا چاہیے تھا۔ یہ پیرا بھی اگر حذف ہو جائے تو مضمون میں تسلسل قائم ہو جائے گا۔

یہ کتاب کا ایک سرسری تعارف ہے، ہماری نظر میں محبوبی اعتبار سے یہ ایک غیر معمولی کتاب ہے۔ خصوصاً اس کا تیسرا باب، جس کے اندر اسلامی نظام میں اجتماعی عدل کی نظریاتی بنیادوں کی وضاحت کی گئی ہے، شاہکار کا درجہ رکھتا ہے، اس باب میں استاذِ سید قطب کی شخصیت عبقری نظر آتی ہے آزادیِ ضمیر، انسانی مساوات اور جماعتی

کفالت، یہ تین بنیادی انکار اسلام نے اپنے سماج میں جس طرح پیوست کرنے کی کوشش کی ہے سید قطب کا قلم اس کو بیان نہیں کرتا، ایک جدا گانہ تصویر کھینچ کر رکھ دیتا ہے، جس میں آزادیِ ضمیر، انسانی مساوات اور اجتماعی کفالت کا اسلامی تصور اس قدر بلند اور مکمل نظر آتا ہے کہ آج کے تمام نعرے اُس کے سامنے بیچ ہو جاتے ہیں۔

اتذیہ قطب کی یہ تصنیف اُن کی بالغ نظری، نچتہ فکری، مغز نشاسی، علمی ذہانت اور قرآن سے گہری مناسبت کا ثبوت ہے۔ اُن کی اس کتاب میں قرآن کو مرکزی حیثیت حاصل ہے، جگہ جگہ وہ گویا قرآن ہی کی زبان سے اپنی بات ادا کرتے ہیں، اور قرآنی آیات سے اس کثرت کے ساتھ اور اتنا بر محل اور بے تکلف استشہاد کرتے ہیں کہ وجدانِ جھوم جھوم جاتا ہے۔ اور کہیں اتفاق سے کوئی آیت بے محل نظر آتی ہے تو تعجب ہوتا ہے کہ یہ چوک اُن سے کیسے ہو گئی۔ مثلاً ص ۲۷ پر سورہ نساء کی آیت اِنَّ الَّذِیْنَ تَوَفَّیْھُمُ الْمَلَائِکَةُ اَکْثَرُ اسْتِمْلَال۔ یا ص ۹۵ پر سورہ توبہ کی آیت قُلْ اَعْمَلُوا ص ۱۵ پر سورہ بقرہ کی آیت ۸۹ کے دو کڑے۔ اسی طرح ”ولاشئ نصیبک من الدنیا“ کا استعمال جگہ جگہ جس مقصد سے کیا گیا ہو، اس میں اگرچہ بعض مفسرین کی تائید حاصل ہو سکتی ہو مگر ہمیں توبہ قطب کے ذوق کے اعتبار سے یہ استعمال بھی کچھ بے جوڑ ہی سا لگتا ہے۔

مصنف کی بعض اور رایوں سے بھی اختلاف کیا جاسکتا ہے مگر انھیں آٹا اہمیت نہیں دی جاسکتی۔ مثلاً عیشِ کوشی کے باب میں اسلام کا نقطہ نظر متعین کرنے کے سلسلہ میں ان کی یہ رائے کہ مرد دل کے لئے سونے اور ریشم کی مانعت اسلام کے ابتدائی عہد کے خاص حالات کے اعتبار سے تھی۔ (ص ۱۹۲) اس رائے سے اتفاق کرنا ہمارے لئے مشکل ہے۔ ایک بات یہ بھی قابلِ ذکر ہے کہ دوسرے باب میں اشتراکیت کے تصورِ جدل کی جو ترجمانی صفحہ ۲۴ پر کی گئی ہے وہ محلِ نظر ہے، معاذِ خوں میں مساوات اور اصلی و ادنیٰ صلاحیتوں کو برابر قرار دینا، اشتراکیت کا کوئی اصول نہیں ہے۔ یہ غلطی اگرچہ ایک ضمنی بات کی ہے، مگر اس سے کتاب کی قیمت کو نقصان پہنچتا ہے۔ مترجم نے بھی اسکی تصحیح نہیں کی، یہ مزید حیرت سر کی بات ہے۔

ترجمہ مجموعی حیثیت سے صاف اور رواں ہے اور بہت کم ایسے مواقع آئے ہیں کہ بات مترجم کے قابو میں نہیں آئی اور ترجمہ بن نہایا ہو گیا۔ لیکن ایک ضخیم کتاب جس کا ادبی معیار بھی بلند ہو، اُس کے ترجمہ میں ایسے مواقع بالکل نظر انداز کئے جانے کے قابل ہیں۔ البتہ کتاب سے دلچسپی کے ماتحت ایک خاص موقع کی طرف اشارہ کئے بغیر نہیں رہا جاتا۔ یہ موقع ساتویں باب کی پہلی سطر ہے۔ ہم نے اس سطر سے انجھن محسوس کی تو اصل کی طرف رجوع کی معلوم ہوا کہ مصنف کے لفظ ”هناك“ کا اشارہ واضح کرنے کے بجائے لفظی ترجمہ جو کہ دیا گیا ہے اُس سے یہ انجھن پیدا ہوتی ہے، جس کا اثر آگے کے پورے سلسلہ کلام تک پہنچتا ہے۔ آئندہ اڈیشن میں اس طرف توجہ کی ضرورت ہے۔

ہم نے ترجمہ کو تنقیدی نظر سے نہیں دیکھا ہے، عمومی طور پر ترجمہ کی سلاست اس کا موقع بھی نہیں دیتی، البتہ ص ۳۲ پر آخری پیرے کی کچھ سطریں لفظی سلاست کے باوجود موقع کے لحاظ سے بے جوڑ محسوس ہوئیں تو اصل کی طرف رجوع کیا جس سے معلوم ہوا کہ یہاں ترجمہ میں کچھ ترمیم ہو ا ہے۔ آئندہ اڈیشن میں مترجم کو اس موقع کی بھی تصحیح کرنی چاہیے۔ اس لئے کہ اس ترمیم سے پوری بات مختل ہو گئی ہے۔ یہ پیرا گراف صفحہ کی بیویں سطر سے شروع ہوتا ہے۔

ایک اور مقام بھی مترجم کی توجہ کا طالب ہے۔ ص ۳۲ پر مصنف ”دلائل نصیبک من الدنيا“ کا استعمال جس مقصد سے کیا ترجمہ اس مقصد کے بالکل خلاف ہو گیا ہے۔ بہر حال ہم مترجم کے کام کو بڑی قدر کی نگاہ سے دیکھتے ہیں۔ وہ ایک اعلیٰ درجہ کی اسلامی کتاب کو اردو میں پیش کرنے کے لئے مبارک باد کے مستحق ہیں۔

(جلد اول) از جناب مولوی فضل احمد صاحب، ناشر، پنجاب پب

انوار الہدیٰ فی سیرۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم، کتابت طاعت روشن، ساہیوڑ (۲۰۰۳ء)

کاغذ درمیانی، صفحات ۲۹۵، جلد مع گود پوش قیمت درج نہیں۔

یہ کتاب سیرتِ نبویؐ پر ایک خاص رنگ کی کتاب ہے جناب مولف پنجاب کے ایک خاندانہ تصوف سے متعلق اور اپنے شیخ کے علمی فیوض کے حامل ہیں، اسی سلسلہ کے اپنے خاص مذاق کے

ماخت سوانح نگاری کے ساتھ ساتھ، پنج سچ میں، وہ قشر بھی، توجہی اور تذکری مضامین بھی پیدا کرتے چلے گئے ہیں۔ جن کی مناسبت کے سکر کمپن ظاہر ہیں اور کمپن مخفی، گویا یہ ایک خاص ذوق کے ماتحت سیرت نبوی کا مطالعہ ہے، نری سیرت نگاری نہیں۔

مولف کا مقصد، جہاں تک ہم نے سمجھا ہے، سیرت نبوی کی روحانی توجہی و قشر ہے اور اس ضمن میں وہ روحانی رفعت، تزکیہ نفس اور مجاہدات کی ترغیب بھی دینا چاہتے ہیں زبان صاف اور سنجھی ہوئی ہی نہیں ایک حد تک منجھی ہوئی بھی ہے، جس سے تحریر پر اچھی قدرت ظاہر ہوتی ہے۔ مگر اسلوب بیان عمرنا بہت پر پیچ اور غامض ہے، کمپن طولی لا طائل ہے، کمپن سرشتہ ربطم ہے۔ اسی زبان میں یہ باتیں اگر سمیٹ کر اور ربط باہمی کا خیال کر کے کہی جاتیں تو کتاب آسانی سے استفادے کے قابل ہوتی۔ کتاب کی موجودہ صورت ایسی ہے کہ باتیں اپنی جگہ کارآمد اور پُر مغز ہونے کے باوجود کم از کم اُن لوگوں کی طبیعت مطالعہ کے دوران گھبرائے بغیر نہیں رہ سکتی جو بدھی اور مربوط بات ہی سمجھ سکتے ہیں۔ یا سمجھ تو ہر طرح کی سکتے ہیں مگر اپنی افتاد ذہنی کے اعتبار دلچسپی کسی مربوط اور سیدھی (To the point) بات ہی میں لے سکتے ہیں۔ اچھا ہو کہ جناب مولف دوسری جلد کی تالیف میں ہائے اس تاثر کو ملحوظ رکھیں، اس طرح اُن کی محنت زیادہ ٹھکانے لگے گی۔

مکتوبات خواجہ محمد معصوم

ہندستان میں مجددِ اہل سنتی شیخ احمد سرہندی کا تجدد بی کا نامہ اپنی مثال آپ ہے۔ اس بور فیشن نے مغلیہ سلطنت کا رخ بدل دیا اور پھر وہ اپنے رے کا ملا۔ اسکے بعد کی سب ازاد و ہدایت کو جس ہستی نے سنبھالا اور اسکے ڈالے ہوئے رخ کو تکمیل تک پہنچایا وہ ہیں آپ کے صاحبزادے خواجہ محمد معصوم۔ آپ کے بکاتیب بھی آپ کے والد ماجد کے مکاتیب کی طرح آپ کی مسلمانہ کاوشوں کے آئینہ دار ہیں۔ فارسی کے اس خزانہ کو مولانا نسیم احمد فریدی نے تھیں کے ساتھ اردو میں منتقل کیا ہے اور کتب خانہ لکھنؤ نے اس کو شائع کیا ہے۔ کتابت و طباعت قابلِ ثناء کاغذ میاری نجات... صفحہ ۱۰۰ کتب خانہ لکھنؤ، کپری روڈ، لکھنؤ جلد قیمت چار روپے

انتخاب

(از روزنامہ الجمعیتہ — دہلی)

حکومت غور کرے | ہمارے نامہ نگار نے کشمی سے ہندو ہما بھاکے سکریٹری کی ایک تقریر کو لکھ کر بھیجی ہے جس کا خلاصہ گزشتہ الجمعیتہ میں شائع ہو چکا ہے، ہمیں حیرت ہے کہ حکومت ان کی سی، آئی، ڈی اس قسم کی تقریریں سے حکومت کو باخبر کیوں نہیں کرتی؟ اگر کرتی ہے تو حکومت ان کے خلاف آپشن کیوں نہیں لیتی؟ مدھیہ پردیش ہندو ہما بھاکے سکریٹری گنگا دھرنے ۲۲ مارچ ۱۹۲۲ء کو جو ہرچوک کشمی میں جو تقریریں کی ہیں ان کا خلاصہ یہ ہے کہ بھارت ورش ہندوؤں کا ملک ہے اس پورے دھرتی پر بھگوان کے اوتار ہوئے ہیں یہاں بڑے بڑے ریشو، لادروں نے جنم لیا ہے، پھر یہاں اللہ کا کیا کام، یہاں تو صرف رام ہی کا نام لیا جاسکتا ہے چند لیسٹریے مسلمان بادشاہ باہر سے آئے اور رام کے دیش پر قابض ہو گئے۔ انھوں نے یہاں خون کی ندیاں بہائیں تلوار سے ہندوؤں کو مسلمان بنایا۔ ہندو توڑ کر مسجدیں کھڑی کیں، ہندو دیویوں اور ناریوں کی عزت لوٹی، اس کے بدل میں یہاں مسلمانوں کے ساتھ تو کچھ بھی نہیں ہوا، مسلمانوں کو ختم کرنے سے پہلے ہمیں کانگریس کو ختم کرنا ہو گا کیونکہ مسلمانوں کی مائی باپ ہے ادھر کانگریس ختم ہوئی اور ہر مسلمان صاف! ہندو مسلمان بھی ایک نہیں ہو سکتے۔ اس کی صورت صرف یہ ہے کہ تمام مسلمان ہندو بنائے جائیں اور اسی کام کو پورا کرنے کا بیڑا ہندو دھما نے اٹھایا ہے ہندوؤں سے خطاب کرتے ہوئے کہا کہ تم آج میرے سامنے عہدہ کر دو کہ بھگوان رام بھگوان کرشن اور بھگوان برہما کے اس پورے دیش کو مسلمانوں سے پاک کر کے دم لوگے اور غیر غیور باہر کی دنیا کیا جانے | ہم شروع سے کہہ رہے ہیں کہ جب تک مسلمانوں کے خلاف اس قسم کی اشتعال انگیزیاں بند نہ ہوں گی مسلمانوں کے خلاف ایک طرف حملوں کا سلسلہ بھی ختم نہ ہو گا چودہ سال سے مسلمانوں کے خلاف اس قسم کی نفرت پھیلای جا رہی ہے لیکن حکومت نے آج تک

یونانی کی لسانی کیسی کا سوالنامہ

[ذیل میں حکومت یونانی کی مقرر کردہ لسانی کمیٹی کا جاری کردہ سوالنامہ اطلاع عام کی غرض سے شائع کیا جا رہا ہے۔ امید ہو کہ اردو دستِ حضرات اس سلسلہ میں اپنی گہری علمی دلچسپی کا ثبوت پیش کریں گے جو اب کی آخری تاریخ ۳۱ اگست ۱۹۶۶ء ہے۔] ادارہ

حصہ اول :-

(۱) ان بچوں کو جن کی مادری زبان اردو بتائی گئی ہے تعلیم کے ابتدائی دور میں اردو میں تعلیم دینے کا انتظام (الف) کیا یہ انتظام اطمینان بخش ہے؟

(ب) کیا آپ کوئی تجویز پیش کرنا چاہتے ہیں؟

(۲) جو نیربیک اسکول سے درجہ ۵ پاس کرنے والا بچہ جسے اردو میں تعلیم دی جاتی ہے، سینئر بیک اسکول کے درجہ ۶ میں دی جانے والی تعلیم کو کس حد تک سمجھ سکتا ہے جس میں تمام مضامین ہندی میں پڑھائے جاتے ہیں؟

(۳) ان طالب علموں کو جن کی مادری زبان اردو ہے تعلیم کے ثانوی دور میں اردو میں تعلیم دینے کا موجودہ انتظام۔

(الف) کیا یہ انتظام اطمینان بخش ہے؟

(ب) کیا آپ کوئی تجویز پیش کرنا چاہتے ہیں؟

(۴) کیا آپ کے علم میں کوئی ایسی خاص مثال ہے کہ ہر سکندری اسکولوں میں داخلہ دار اردو کو ایک مضمون کے طور پر پڑھنا چاہنے والے طالب علموں کو مشکل پیش آتی ہے؟

لے جواب اس پر دیا جانا چاہیے۔ سکریٹری لیسگونج کمیٹی کوئٹہ دوس لکھنؤ۔

(۵) کیا ثانوی دور میں اُردو کے ذریعہ تعلیم دینے والے کسی ادارہ کو تسلیم (RECOGNITION) کے حصول کی شرطیں پوری کرنے پر بھی تسلیم کے حصول میں کوئی دشواری ہوئی؟
 (۶) کیا سرکاری ہدایتوں کے بموجب تعلیم کے ابتدائی اور ثانوی دور میں اُردو پڑھانے کے لئے ٹیچر ہیا کرنے میں کوئی دشواری ہوئی؟

براہِ جہانِی اسی مثالیں دیکھتے جو آپ کے علم میں ہوں۔

(۷) کیا آپ کے علم میں ان جو نیرادر ہائرسکندری اسکولوں میں جہاں پانچ یا پانچ سے زیادہ طالب علموں نے اُردو کو اختیاری مضمون کے طور پر لیا ہو۔ اُردو پڑھانے کا انتظام کرنے میں کوئی دشواری ہوئی؟

(۸) کیا آپ کے علم میں اسی مثالیں ہیں کہ منجنت کو ہائی اسکولوں کے لئے اُردو کی اہلیت رکھنے والے (qualified) ٹیچروں کی خدمات حاصل کرنے میں اس لئے دشواری ہوئی کہ ایسے ٹیچر نہیں ملتے تھے؟

(۹) کیا آپ کو معلوم ہے کہ تمام درجوں کے لئے ضرورت کے مطابق اُردو کی ٹیکٹ بکس (کوس کی کتابیں) نہیں ملتی؟

(۱۰) کیا آپ کے علم میں کسی ایسے طالب علم کو جس نے بورڈ آف ہائی اسکول اینڈ انٹر میڈیٹ ایجوکیشن کے بنائے ہوئے قاعدے کے مطابق ہائی اسکول کے امتحان میں سوالوں کے جواب اُردو میں دینے کی خواہش کی ہو کوئی دشواری ہوئی؟

(۱۱) کیا اُردو زبان کے علاوہ دوسرے مضمونوں کی تعلیم اسی زبان کے ذریعہ سے دینے کے لئے سہولتیں ضروری ہیں؟

(۱۲) کیا سکندری اسکولوں میں اُردو کے ذریعہ سے دوسرے مضمون پڑھانے کی سہولتیں ہیں؟

حصہ دوم نظم و نسق Administration

(۱۳) کیا آپ کے علم میں اُردو میں کبھی ہوئی درخواستوں کے عدالتوں میں لئے جانے سے متعلق سرکاری ہدایتوں کے نفاذ میں کوئی دشواری ہوئی؟

(۱۴) کیا آپ کے علم میں اُردو دستاویزوں کو عدالتوں میں پیش کرنے کے بارے میں کوئی دشواری ہوئی؟

نظام دین میں سنت کا مقام کیا ہے؟

اس کا مفصل اور مدلل جواب لانا سید ابوالاعلیٰ مودودی کی قلم سے

ماہنامہ ”ترجمان القرآن“، لاہور کے منصب سالت نمبر میں پیش کیا جا رہا ہے۔
اس میں انکار سنت کے تمام دلائل اور اس کے تفصیلی جوابات آپ یکجا مل جائیں گے۔
یہ نمبر انشاء اللہ ستمبر ۱۹۶۱ء کے پہلے ہفتہ میں شائع ہو جائے گا۔

ضمیمات (اندر ازاں) ۳۵ صفحات
قیمت :- تین روپے پچاس پیسے

مندرجات ایک نظر میں

- (۱) فقہ انکار حدیث کا تاریخی دستخطی جائزہ از مولانا مودودی۔
- (۲) ڈاکٹر عبدالودود اور مولانا مودودی کے مابین مراسلت۔
- (۳) ڈاکٹر صاحب کا آخری خط اور اس کا جواب، از مولانا مودودی۔
- (۴) سنت اور اجتہاد کے بارے میں مغربی پاکستان ہائی کورٹ کے ایک فاضل جج کے نظریہ پر تبصرہ از، مولانا مودودی۔

یہ اشاعت خاص سنت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے اہم موضوع پر ایک تاریخی دستاویز اور ایک مستقل کتاب ہوگی۔ یہ نمبر تمام خریداروں کو بذریعہ رجسٹری بھیجا جائے گا تاکہ ڈاک میں ضائع ہو جانے کا خطرہ نہ رہے۔ ابھی سے پرچہ محفوظ کرانے کے لئے

صرف اس اشاعت خاص کے خریدار مبلغ چار روپے صرف

ترجمان القرآن کے مستقل خریدار مبلغ دو روپے پچھتر نئے پیسے

نئے مستقل خریدار سالانہ چندہ سمیت مبلغ ۱۰ روپے پچھتر نئے پیسے

بذریعہ منی آرڈر دفتر ترجمان القرآن، اچھرہ، لاہور میں روانہ فرمادیں۔ اس رقم میں خاص نمبر کی قیمت کا خرچہ (پچاس پیسے) دونوں شامل ہیں۔

نمبر۔ رسالہ ترجمان القرآن، اچھرہ، لاہور



نشان
امداد

”بچے ملکِ قوم کی دولت ہیں“ (نہرو محبوب بننا)
ان کی

ہم سب کو مل کر حفاظت کرنا چاہیے۔
بچوں کو ہر قسم کی بیماری سے محفوظ رکھنا ہے قیمت فی شیشی ۳ آؤنس چھ
بہارِ نو رسالہ ”بچوں کی صحت اور ان کی پرورش“ مفت طلب فرمائیے۔

دواخانہ طبیبہ کالج، مسلم یونیورسٹی علی گڑھ

(۱) اعظم گڑھ، گڑھ ٹولہ (۲) کوپا گنج اعظم گڑھ دیسی دواخانہ
(۳) جنپور سعیدی دواخانہ مال گودام روڈ (۴) بارہ بنکی دھنوکرتا لال

{ ایجنسیاں }

ہوتا ہے جادو پہا پھر کا رواں ہمارا
جبری تعلق کے بعد املنبر از سر نو میدانِ عمل میں

ملنبر زیر امداد ————— عبدالرحیم اشرف

★ دعوت الی اللہ کا نقیب ★ بین الاقوامی اتحاد کا داعی ★ دینِ بکلیے
گرم جوشی پیدا کرنے والا اور دین سے بیزار کرنے والے محرکات کا بے باک ناقد ہے۔
اس کی اشاعت روک دی گئی تھی۔ مگر اللہ تعالیٰ نے پھر سے ایسا سامان پیدا فرمایا کہ دینِ ملت
کا یہ خادم از سر نو اشاعت پذیر ہو رہا ہے۔ اسے پڑھئے اور ایمانی حلاوت میں اضافہ کیجئے۔

نصف چپترہ

املنبر کے ذریعہ اسلامی دعوت کو عام کرنے کے لئے اس کا چندہ نصف کر دیا گیا ہے آپ آج
ہی صرف چار روپے چندہ بھجوا کر املنبر کے خریدار بن جائیے۔ متعدد خاص اشاعتیں آپ کی
خدمت میں اسی چندے کے عوض بھجوا دی جائیں گی۔ انہی کے خواہشمند آج ہی خط لکھیں۔

مینجور۔ ملنبر پوسٹ بکس ۱۱۱ لاہور

ہندوستان میں ارسال درکار ہے۔ منیجر ماہنامہ ”نفوسِ نکل“ چکری روڈ، لکھنؤ

خوف۔ ترسیل زر کی اطلاع منی آؤڈو کو اس کے ساتھ ہمارے راست دفتر ملنبر کو بھیجئے

پیشکش

ایمانیہ

ہماری دعوت

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اے گمراہ مسلمان کی بنیاد یہ ہے کہ ایمان نہایت کمالات کا کلمہ
لیکن یہ صرف ایک دہلی ہی نہیں جو کلمہ ایک شہادت ایک مشعل اور ایک ہم پل ہے اور جس سے
اسات کا منہ کھلے اور صحت اور شہادت اور زندگی آ کرے لے اور زندگی کے شریں میں سے کچھ بھی نہ
اور صحت و مسلم کی دینی ہوئی ہو جائے اور شہادت کی پیر کی کرے لے اور اس سالہ میں میں گئے اور میں گئے
جو ایک اس گمراہان ایک پیران کا فرض ہے کہ زندگی اس حمد کے مطابق کرنا ہے اور میں گئے
زندگی کو نمایاں دولت دینے کی کوشش کریں اور اسی لیے پیدا ہوئے ہیں ہم اس کا
مدد کرتے ہیں اس کی دعوت دیتے ہیں اور اس پر مبنی اور متاع ہے ہمیں
فاطمہ الشہیدہ فاطمہ زہرا علیہا السلام

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

مِنْ دَوَاہِ الْفِرْقَانِ

۱۵/۵/۱۳۶۱

مَجَرَّةِ دِیْنِ

عَلِیُّ بْنُ الْحُسَيْنِ سَلَمَیْنِ

مَقْشُورٌ

مَحْمُودُ مَنظُورُ نَعْمَانِی



غیر ممالک سے
سالانہ چندہ ۱۰ شتک
اعزازی خریداروں سے
سالانہ چندہ ۵۵

الفتن

ماہنامہ

فی کاپی آٹھ آنے (۸)

ہندستان پاکستان سے
سالانہ چندہ (ہندستان) ضرر
سالانہ چندہ (پاکستان) ۵۵

نمبر شمار	مضامین	مضامین نگار	صفحہ
۱	نگاہ اولیں	عقیق الرحمن سنبھلی	۲
۲	معارف الحدیث	مولانا محمد منظور نعمانی	۵
۳	شیخ احمد سرہندی (مجدد العتہ ثانی)	پروفیسر محمد مسعود احمد صاحب ایف جیڈ آباد ستر	۲۵
۴	مولانا شبیحہ مطاوعہ الشہداء بکھاری	مولانا محمد منظور نعمانی	۴۳
۵	صحبت با اولیاء	" " "	۵۴
۶	انتخاب	" " "	۵۵

اگر اس دائرہ میں ○ سرخ نشان ہو تو

اسکا مطلب ہو کہ آپ کی مدت خریداری ختم ہو گئی، بڑا ہ کم آئندہ کے لئے چندہ ارسال فرمائیں یا خریداری کا ارادہ نہ ہو تو مطلع فرمادیں۔
 چندہ یا کوئی دوسری اطلاع ۳۰ ستمبر تک دفتر میں ضرور آجانی چاہیے ورنہ اگلا سالہ بیعتہ دی ہنی ارسال کیا جائے گا۔
 اپنا چندہ سکرٹری ادارہ اصلاح و تبلیغ آسٹریٹین بلڈنگ لاہور کو بھیجیں یا ادارہ
 پاکستان کے خریدار :- منی آرڈر کی رسید ہمارے پاس فوراً بھیج دیں۔
 نمبر خریداری :- خط و کتابت اد منی آرڈر پر اپنا نمبر خریداری لکھنا ہرگز نہ بھولئے۔
 تاریخ اشاعت :- الفرقان ہر انگریزی مہینہ کے پہلے ہفتہ میں رہا نہ کو دیا جاتا ہے۔ اگر ہر تاریخ
 تک بھی کسی صاحب کو نہ ملے تو مطلع فرمائیں۔ انکی اطلاع ۳۰ مارچ کے اندر آتی چاہیے، اس کے بعد رسالہ
 بھیجنے کی ذمہ داری دفتر پر نہ ہوگی۔
دفتر الفتن کپری روڈ، کھنؤ

(مولوی) محمد منظور نعمانی پرنٹر پبلشر نے تو برہیں کھنؤ میں چھپو اگر دفتر الفرقان کپری روڈ کھنؤ سے شائع کیا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نگاہ اولیں

مسلم یونیورسٹی کو بدنام کرنے کی کوششیں ابھی ختم نہیں ہونے پائی تھیں کہ انتخابات سے معلوم ہوا کہ دارالعلوم دیوبند کی بھی باری آگئی، اور وہ دارالعلوم جس کے چہرہ پر قیام پاکستان کے مخالفت ثبت ہے، جس کی ایک ایک اینٹ سے آج بھی ”نہیں بنے گا پاکستان“ کے نعروں کی بازگشتہ سنی جاسکتی ہے۔ جس کے بے غرض اکابر نے تحریک پاکستان کی مخالفت پر اپنی عزتیں لٹائیں اور جانوں کی بازی لگائی اور جو بلا نواس تحریک پاکستان کی مخالفت کا سب سے بڑا اور پرچوش مرکز غیر منقسم ہندوستان میں تھا۔

_____ اسی دارالعلوم پر آج یہ الزام لگایا جا رہا ہے کہ وہ پاکستانی جاسوسوں اور سازشوں کا گڑھ بنا ہوا ہے، یہاں لا تعداد پاکستانی غیر قانونی طور پر طلباء رکھے گئے ہیں، یہاں دارالعلوم کے ذمہ داران ان کی سرپرستی کر رہے ہیں۔ کون ذمہ داران دارالعلوم ہر خصوصیت سے نام بھی لیا گیا ہے تو دارالعلوم کی مجلس شوریٰ کے اہم رکن مولانا حفظ الرحمن صاحب کا جو اس الزام کی محکم ترمیم میں اور جن کے متعلق اس طرح کا الزام بالکل دیا ہی ہے جیسے سورج کے متعلق کوئی کہنے لگے کہ اس نے بجائے اُجالے کے اندھیرا پھیلانا شروع کر دیا ہے۔

در اصل اس دقت ایک روحانی ہوئی ہے اور ہندوستان کی مسلم دشمن جماعتیں مسلمانوں کے ہر ادارے اور ہر فرد پر ”پاکت نیٹ“ کا لیبل چسپال کر کے اکثریت کو جذبات میں اندھا کر دینا چاہتی ہیں۔ دارالعلوم دیوبند وہ آخری ادارہ ہو سکتا تھا جس کے متعلق ملک دشمنی اور پاکستان نوازی کا الزام زبان پر لایا جاسکے، اور اس کے متعلق ایسا خیال ملک میں پیدا کر دینے میں کامیاب ہو جانا مسلمانوں کے خلاف ”پاکت نیٹ“ کی ہم میں انتہا درجہ کی کامیابی کے مراد تھا، چنانچہ ایک ذرا سا موقع ملا تو آئے ہی دارالعلوم کے خلاف یہ ہم

آنا فانا اپنے عروج کو پہنچ گئی۔ اسلام اور مسلم دشمنی کا پیشہ رکھنے والے اخبارات نے دارالعلوم کو باقاعدہ نشانہ بنالیا، پوسٹر لٹکے، اور بات پو، پی اسمبلی تک آپہنچی۔

شکر ہے کہ ریاست کے ذریعہ داخلہ نے توقع کے مطابق، ان بیہودہ الزامات دارالعلوم کی برأت کر دی۔ لیکن ہمیں جو اطلاعات ہیں ان سے معلوم ہوتا ہے کہ دارالعلوم کے متعلق اس تکلیف دہ پروگنڈے کا موقع دراصل پولیس کی حرکتوں سے پیدا ہوا ہے۔ پولیس کا رویہ آزادی کے بعد ہی سے دارالعلوم کے ساتھ نہایت افسوسناک رہا ہے۔ ”احکام عید الاضحیٰ“ والے پوسٹر کے سلسلہ میں جس طرح دارالعلوم کی توہین کی گئی وہ آزادی کے بعد کی ایک تکلیف دہ یادجو۔ اس واقعہ سے اندازہ ہو گیا تھا کہ پولیس کا محکمہ دارالعلوم کو کس نظر سے دیکھتا ہے۔ اسی نظر کا یہ نتیجہ ہے کہ اس نے دارالعلوم کے پاکستانی طلباء کی خبر گیری کے سلسلہ میں چند غلط قسم کے طلباء سے مستقل رابطہ پیدا کیا، یہ طلباء بعض حرکات پر نکال دیئے گئے تو پولیس ان کی سرپرست بن گئی، یہ خارج شہر طلباء باوجود اخراج کے شہر ہی میں مقیم ہیں اور دارالعلوم کے خلاف جس طرح باقاعدہ محاذ بنائے ہوئے ہیں اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ یہ ان طلباء کی محض ناکامی اور انتقامی کارروائی نہیں ہے، بلکہ وہ پولیس کے غلط اندیش عناصر با ان کی وساطت سے بیرونی فرقہ پرست عناصر کا آلہ کار بن گئے ہیں۔

چرخ کو کب یہ سلیقہ ہے سمگاری میں؟

کوئی معشوق ہے اس پردہ زنگاری میں!

پولیس کے رویہ کو دیکھتے ہوئے دیوبند کے بعض مقامی اخبارات و رسائل نے عجب مایوسی اور شکست خوردگی کے انداز میں لکھا ہے کہ حکومت اگر نہ چاہتی ہو کہ دارالعلوم آزادی کے ساتھ پھیلے پھولے، تو وہ صاف صاف بتائے تاکہ ہم خود ہی اپنے اس ادارہ پر فائدہ پڑھ کر روز روز کا تھیں ختم کر دیں۔ لا حول ولا قوۃ الا باللہ! یہ کیا انداز فکر ہے؟ یہ کیا بات لوگوں کی زبان پر آ رہی ہے؟ کیا دارالعلوم کی بساط میں اتنی ہی سہ ہے کہ اذنِ حاکمِ مذہب تو زندہ رہے ورنہ نہیں! کیا دارالعلوم حکومت کی سرپرستی میں قائم ہے کہ پوچھا جائے ”مفتی کی مرضی کیا ہے؟“ یا یہ مطلب ہو کہ ہم مشکلات کو انگیز کرنے کا حوصلہ نہیں رکھتے، پس اگر یہ معلوم ہو جائے کہ

مشکلات کا سلسلہ چلتا ہی رہے گا تو ہم یہ دو کان ہی بڑھا کر عافیت حاصل کریں؟
یہ رسائل و اخبارات جن کا ذکر ہے اگرچہ دارالعلوم سے متعلق نہیں ہیں لیکن ہم دارالعلوم
کے کسی بھی محب سے اس طرح کی پست ہمتی کی باتیں سننا پسند نہیں کرتے، خصوصاً فضلاء دارالعلوم
کے کسی رسالے میں تو اس طرح کی باتیں دیکھنا بہت ہی باعث افسوس ہے۔ دارالعلوم کی تاریخ
اور اس کا ماحول تو یہ پست ہمتی نہیں سکھاتا۔۔۔ دارالعلوم دیوبند کی جو تاریخ رہی ہے اُس کا
تفاضل ہے کہ آزاد ہندوستان کی حکومت اور اُسکی مشینری اس ادارہ کا احترام کرے اور اسے
بھلنے بھولنے کے مواقع دے۔ لیکن اگر اس شریفانہ فرض کی ادائیگی کی کوئی اہمیت ملک کی فرقہ وارانہ فضا
میں نہیں رہ گئی ہے تو یہ بات بہر حال یاد رکھنی چاہیے کہ دارالعلوم کسی حکومت کی عنایات و مراعات
کا پروردہ نہیں ہو، وہ پہلے ہی دن سے اپنے پیروں پر کھڑا ہوا ہے، اور ایک سامراجی حکومت
کا معتبہ رہتے ہوئے اس عظمت تک پہنچا ہے۔ آج اگر ملکی حکومت کی فرض ناشناسی کی بدولت
اُسکی راہ میں کچھ مشکلات پیدا ہوتی ہیں تو یہ اُسکو تو کوئی نقصان نہ پہنچا سکیں گی، البتہ قومی
حکومت کے دامن پر ضرور دھبہ بنیں گی۔

عذر تاخیر | افسوس ہے کہ اگست کا نفسترن دو سفتے کی تاخیر سے شائع ہوا، اور یہ ستمبر
کا شمار بھی ناظرین کی خدمت میں غالباً ایک ہفتہ لیٹ پہنچے گا، یہ صورت حال
راقم (مرتب) کی علالت سے پیدا ہو گئی ہے۔ صحت کئی سال سے کچھ اچھی نہیں ہے، جس کا
نتیجہ یہ ہونے لگا ہے کہ معمولی شکایات بھی کام میں حارج ہو جاتی ہیں۔ جولائی کے آخر سے
کچھ ایسی ہی چھوٹی چھوٹی شکایات چل رہی ہیں اور ان کا اثر لکھنے پڑھنے کے کاموں پر خاصاً
پڑ رہا ہے، خدا کرے آئندہ ناظرین کو انتظار کی زحمت نہ اٹھانی پڑے۔

محرم اور صفر ۱۳۸۵ھ کے پرچے

دفتر ختم ہو گئے ہیں۔ وقت کے اندر جتنی شکایتیں ان پرچوں کی آگئی تھیں اُن کی تلافی کی جا چکی ہو۔ اب اگر
کوئی شکایت ان پرچوں کی آئے گی تو اُسکی تلافی نہیں کی جا سکے گی۔
منبر نفسترن

مَعَارِفُ الْحَدِيثِ

(مُسْتَسَل)

مساجد

اُن کی عظمت و اہمیت اور آدابِ حقوق

جو عظیم و وسیع مقاصد نماز سے وابستہ ہیں جن میں سے بعض کی طرف حضرت شاہ ولی اللہؒ کے حوالے سے کچھ اشارے بھی کیے جا چکے ہیں، ان کی تحصیل و تکمیل کے لیے یہ بھی ضروری تھا کہ نماز کا کوئی اجتماعی نظام ہو، اسلامی شریعت میں اس اجتماعی نظام کا ذریعہ مسجد اور جماعت کو بنایا گیا ہے۔ ذرا سا غور کرنے سے ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ اس امت کی دینی زندگی کی تشکیل و تنظیم اور تربیت و حفاظت میں مسجد اور جماعت کا کتنا بڑا دخل ہے۔ اس لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک طرف تو جماعتی نظام کے ساتھ نماز ادا کرنے کی انتہائی تاکید فرمائی اور ترک جماعت پر سخت سے سخت وعیدیں سنائیں (جبکہ ناظرین عنقریب ہی پڑھیں گے) اور دوسری طرف آپ نے مساجد کی اہمیت پر زور دیا اور کعبۃ اللہ کے بعد لگے ہی کی نسبت سے ان کو بھی خدا کا گھر اور امت کا دینی مرکز بنایا اور ان کی برکات اور اللہ تعالیٰ کی نگاہ میں ان کی عظمت و محبوبیت بیان فرما کر امت کو ترغیب دی کہ ان کے جسم خواہ کسی وقت کہیں ہوں لیکن ان کے دلوں اور ان کی روحوں کا رخ ہر وقت مسجد کی طرف رہے، اسی کے ساتھ

آپ نے مساجد کے حقوق اور آداب بھی تعلیم فرمائے۔۔۔۔۔ اس سلسلہ کے آپ کے چند ارشادات ذیل میں پڑھئے!۔

(۵) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَبُّ الْمَلَاذِ إِلَى اللَّهِ مَسَاجِدُ هَا وَابْعَضُ الْمَلَاذِ إِلَى اللَّهِ أَسْوَأُهَا۔۔۔۔۔ (ردائے معلّم)

(ترجمہ) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، شہروں اور بستوں میں سے اللہ تعالیٰ کو سب سے زیادہ محبوب ان کی مسجدیں ہیں اور سب سے زیادہ مبغوض ان کے بازار اور منڈیاں ہیں۔

(صحیح مسلم)

(تشریح) انسان کی زندگی کے دو پہلو ہیں۔ ایک مِلّوٹی دروحوانی یہ نورانی اور لطیف پہلو ہے، اور دوسرا مادی و بھیمی جو ظلماتی اور کثیف پہلو ہے۔ مِلّوٹی دروحوانی پہلو کا تقاضا اللہ تعالیٰ کی عبادت اور اس کا ذکر جیسے مقدس اشغالی اعمال ہیں، انھیں سے اس پہلو کی تربیت تکمیل ہوتی ہے اور انھیں کی وجہ سے انسان اللہ تعالیٰ کی خاص رحمت و محبت کا مستحق ہوتا ہے، اور ان مبارک اشغالی اعمال کے خاص مراکز مسجدیں ہیں جو ذکر و عبادت سے معمور رہتی ہیں اور اس کی وجہ سے ان کو "بیت اللہ" سے ایک خاص نسبت ہے، اس لیے انسانی یستوں اور آبادیوں میں سے اللہ تعالیٰ کی نگاہ میں سب سے زیادہ محبوب یہ مسجدیں ہی ہیں۔۔۔۔۔ اور بازار اور منڈیاں اپنے اصل موضوع کے لحاظ سے انسانوں کے مادی و بھیمی تقاضوں اور نفسانی خواہشوں کے مراکز ہیں۔ اور وہاں جاکر انسان عموماً خدا سے غافل ہو جاتے ہیں اور ان کی فضا اس غفلت اور منکرات و معصیات کی کثرت کی وجہ سے ظلماتی اور مکدر رہتی ہے۔ اس لیے وہ اللہ تعالیٰ کی نگاہ میں انسانی آبادیوں کا سب سے زیادہ مبغوض حصہ ہیں۔

حدیث کی اصل روح اور اس کا منشا ویسے کہ اہل ایمان کو چاہیے کہ وہ مسجدوں زیادہ سے زیادہ قلعن رکھیں اور ان کو اپنا مرکز بنائیں اور منڈیوں اور بازاروں میں صرف

ضرورت سے جائیں اور ان سے دل نہ لگائیں اور وہاں کی لوگوں سے (مثلاً بھوٹ فریب اور بددیانتی سے) اپنی حفاظت کریں، ان حدود کی پابندی کے ساتھ بازاروں سے تعلق رکھنے کی اجازت دی گئی ہے، بلکہ ایسے ماجرہوں اور سوداگروں کو خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنت کی نشارت سنائی ہے جو اللہ تعالیٰ کے احکام اور اصول و دینیت و امانت کی پابندی کے ساتھ تجارتی کاروبار کریں، اور یہ بالکل ایسا ہی ہے جیسا کہ بیت الخلا غلاظت اور گندگی کی جگہ ہونے کی وجہ سے اگرچہ اصلاً سحت، ناپسندیدہ مقام ہے لیکن ضرورت کے بقدر اس سے بھی تعلق رکھا جاتا ہے، بلکہ وہاں کے آنے جانے میں اور قضا و حاجت میں اگر سببہ اللہ تعالیٰ کے احکام اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایت و سنن کا لحاظ رکھے تو بہت کچھ ثواب بھی کما سکتا ہے۔

(۵۲) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبْعَةٌ يُظِلُّهُمُ اللَّهُ فِي ظِلِّهِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ - إِمَامٌ عَادِلٌ وَشَابٌّ نَشَأَ فِي عِبَادَةِ اللَّهِ وَرَجُلٌ قَلْبُهُ مُعَلَّقٌ بِالْهُجُودِ إِذَا خَرَجَ مِنْهُ حَتَّى يَعُودَ إِلَيْهِ وَرَجُلَانِ تَحَابَّتَا فِي اللَّهِ اجْتَمَعَا عَلَيْهِ وَتَفَرَّقَا عَلَيْهِ وَرَجُلٌ ذَكَرَ اللَّهَ خَالِيًا فَفَاضَتْ عَيْنَاهُ وَرَجُلٌ دَعَتْهُ امْرَأَةٌ ذَاتُ حَسَبٍ وَجَمَالٍ فَقَالَ إِنِّي أَخَا اللَّهِ وَرَجُلٌ تَصَدَّقَ بِصَدَقَةٍ فَاخْشَاهَا حَتَّى لَا تَعْلَمَ شِمَالُهَا مَا تَتَّقُ بِمَيْمَنَةٍ

رداء البخاری و سلم

(ترجمہ) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سات آدمی ہیں جنہیں اللہ تعالیٰ اپنی رحمت کے سایہ میں جگہ سے قائم رکھے گا قیامت کے اس دن یہ ہیں کہ ان کے سایہ رحمت کے سوا کوئی دوسرا سایہ نہیں ہوگا، ایک عدل و انصاف سے حکمرانی کرنے والا فرمانروا، دوسرا وہ جوان جس کا شوق خدا اللہ کی عبادت میں ہوا، یعنی جو بچپن سے عبادت گزار تھا اور جوانی میں بھی عبادت گزار رہا اور جوانی کی

میتوں نے اُسے غافل نہیں کیا (تیسرا وہ مرد مومن جس کا حال یہ ہے کہ مسجد سے باہر جانے کے بعد بھی اس کا دل مسجد ہی سے اٹکا رہتا ہے جب تک کہ پھر مسجد میں نہ آجائے۔ اور چوتھے وہ دو آدمی جنہوں نے اللہ کے لیے باہم محبت کی اُسی پر جڑے اور اسی پر الگ ہوئے یعنی ان کی محبت صرف منہ دیکھنے کی محبت نہیں جیسی اہل دنیا کی فحش ہوتی ہے، بلکہ ان کا حال یہ ہے کہ جب کچا اور ساتھ ہیں جب بھی محبت ہے اور جب ایک دوسرے سے الگ اور غائب ہوتے ہیں جب بھی ان کے دل لٹکی محبت سے لبریز ہوتے ہیں۔) پانچواں خدا کا وہ بندہ جس نے اللہ کو یاد کیا تنہائی میں تو اس کے اندر بہہ پڑے، اور چھٹا وہ مرد خدا جسے حرام کی دعوت دی کسی ایسی عورت نے جو خوبصورت بھی ہے اور صاحبِ دجاہت و عزت بھی، تو اس بندے نے کہا کہ میں خدا سے ڈرتا ہوں اس لیے حرام کی طرف قدم نہیں اٹھا سکتا، اور ساتواں وہ شخص جس نے اللہ کی راہ میں کچھ صدقہ کیا اور اس قدر چھپا کر کیا کہ گویا اس کے بائیں ہاتھ کو بھی خبر نہیں کہ اس کا داہنا ہاتھ اللہ کی راہ میں کیا خرچ کر رہا ہے۔ اور کس کو نے

رہا ہے۔ (صحیح بخاری و صحیح مسلم)

(تشریح) اس حدیث میں تیسرے نمبر پر اس شخص کو اللہ کے سایہ رحمت کی نجات سنائی گئی ہے جس کا حال یہ ہو کہ مسجد سے باہر ہونے کی حالت میں بھی اس کا دل مسجد میں اٹکا ہے بیشک مومن کا حال ہی ہونا چاہیے۔ اللہ تعالیٰ ان سات باتوں میں سے کوئی نہ کوئی بات ہم کو بھی نصیب فرمائے۔

(۵۳) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ مَنْ غَدَا إِلَى الْمَسْجِدِ وَ رَاحَ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُ شَرْلَهُ مِنْ

الْجَنَّةِ كُلَّمَا غَدَا آوَرَّاحَ ————— رواہ البخاری و مسلم

(ترجمہ) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو بندہ جب وقت بھی صبح کو یا شام کو اپنے گھر سے نکل کر

مسجد کی طرف جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے واسطے جنت کی تمنا کی کامان تیار کرتا ہے وہ جتنی دفعہ بھی صبح یا شام کو جاوے۔

(صبح بخاری و صبح مسلم)

(تشریح) حدیث کا مطلب یہ ہے کہ بندہ صبح یا شام جس وقت بھی اور دن میں جتنی دفعہ بھی خدا کے گھر میں (پہنچا سمجھیں) حاضر ہوتا ہے، رب کریم اس کو اپنے عزیز ہمان کی نگاہ سے دیکھتا ہے اور ہر دفعہ کی حاضری پر جنت میں اس کے لیے ہمانی کا خاص سامان تیار کر کے آتا ہے جو وہاں پہنچنے کے بعد بندہ کے سامنے آئے والا ہے۔ اور ظاہر ہے کہ رب کریم کے جنت والے سامان ہمانی کا یہاں کوئی تصور بھی نہیں کر سکتا۔ کنز العمال میں تاریخ حاکم کے حوالے سے بروایت عبداللہ بن عباس ایک حدیث کے الفاظ یہ نقل کیے گئے ہیں۔

أَلَمْ يَجْعَلْ يَوْمَئِذٍ اللَّهُ وَالْمُؤْمِنِينَ
كُنُوزًا لِلَّهِ وَحَقًّا عَلَى الْمُرُودِ
مُسَدِّينَ اللَّهُ كَغُرْمٍ فِي أَوْدَانٍ فِي حَاضِرٍ
ہونے والے اہل ایمان اللہ تعالیٰ کے
ملاقاتی (اور ہمان) ہیں اور جس کی ملاقات
ان سبکدہ زائرا۔

کنز العمال ص ۱۲۴ ج ۳
کو کوئی آئے اس پر حق ہے کہ وہ آئے
دالے ملاقاتی کا اکرام اور اس کی خاطر

داری کرے۔

”تاریخ حاکم“ جس کے حوالے سے یہ روایت کنز العمال میں نقل کی گئی ہے اس کی بدولت محدثین کے نزدیک عموماً ضعیف ہیں (خود کنز العمال کے مقدمہ میں بھی اس کی تصریح کر دی گئی ہے) لیکن اس کی اس روایت کا مضمون بخاری و مسلم کی مندرجہ بالا ابو ہریرہ دالی حدیث کے بالکل مطابق ہے۔ اس لیے تشریح میں یہاں اس کو نقل کر دینا مناسب معلوم ہوا۔

(۵۴) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةُ الرَّجُلِ فِي الْجَمَاعَةِ تَضَعُفُ عَلَى صَلَاتِهِ فِي بَيْتِهِ وَفِي سُوقِهِ خُمُسَةً وَعِشْرَتَيْنِ ضِعْفًا وَذَلِكَ أَنَّهُ إِذَا تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ ثُمَّ خَرَجَ إِلَى الْمَسْجِدِ لَا يَخْرِجُهُ إِلَّا

روایت کے آخر میں ایک ضافہ یہ بھی ہے کہ ”مَا لَمْ يُؤْخَذْ فِيهِ مَا لَمْ يُحْدِثْ“ یعنی نماز کے بعد مسجد میں بیٹھنے والے اس بندے کے حق میں فرشتے یہ دعائیں اس وقت تک بار بار کرتے رہتے ہیں جب تک کہ وہ کسی کو اپنے ہاتھ یا اپنی زبان سے ایذا نہ پہنچائے، یا اس کا دھنواؤٹ نہ جائے۔

(۵۵) عَنْ عُمَانَ بْنِ مَطْعُونٍ أَنَّهُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي إِذَا نَافَيْتُ التَّهَضُّبَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي أَتَرَهَّبُ أُمْتِي الْجُلُوسُ فِي الْمَسَاجِدِ أَوْ تَعْتَظِرُ الصَّلَاةَ.

رواہ فی شرح السنہ

(ترجمہ) حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ حضرت مجھ کو رہبانیت اختیار کرنے کی اجازت دے دیجئے۔ آپ نے ارشاد فرمایا کہ میری امت کی رہبانیت نماز کے انتظار میں مسجدوں میں بیٹھنا ہے۔ (شرح السنہ)

(تشریح) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض صحابہ میں دنیوی معاملات اور دنیا کی لذتوں سے بے قلق اور کنارش ہوجانے کا جذبہ پیدا ہوتا تھا اور وہ اس باب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض معروض کرتے تھے، اس حدیث کے راوی عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ میں یہ رجحان بہت تیز تھا۔ انھوں نے ایک دفعہ کئی باتیں اسی طرح کی حضور سے عرض کیں ان میں کی آخری بات یہ تھی کہ ہمیں رہبانیت اختیار کرنے کی اجازت دے دی جائے، جس کے جواب میں تبارک الدینار اہوں والی زندگی گزاریں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا جو جواب دیا اس کا مطلب یہ ہے کہ جن روحانی مقاصد اور آخروی منافع کے لیے پہلی امتوں میں رہبانیت تھی میری امت کو وہ چیزیں نماز کے انتظار میں مسجد میں بیٹھنے ہی پر اللہ تعالیٰ عطا فرمانے والے ہیں اور بس یہی میری امت کی رہبانیت اور درویشی ہے۔ دراصل نماز کے انتظار میں مسجد میں بیٹھنا بھی ایک طرح کا ”اعمالِ کاف“ ہے۔ کاش ہم اس کی قدر و قیمت جانیں۔

(۵۶) عَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

بَيَّرَ الْمُسْتَائِينَ فِي الظُّلُمِ إِلَى الْمَسَاجِدِ بِالتَّوْبَةِ النَّائِمِ يَوْمَ
الْقِيَمَةِ

رداء الترمذی و ابوداؤد

(ترجمہ) حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ کے جو بندے اندھیروں میں مسجدوں کو جاتے ہیں، اُن کو بشارت سناؤ کہ (اُن کے اس عمل کے صلہ میں) قیامت کے دن اُن کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے نور کامل عطا ہوگا۔ (جامع ترمذی، سنن ابی داؤد)

(تشریح) رات کی اندھیروں میں نماز کے لیے پابندی سے مسجد جانا بلاشبہ بڑا مجاہدہ ہو اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ سچے تعلق کی دلیل ہے، ایسے بندوں کو اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبانی بشارت سنوائی ہے کہ اُن کے اس عمل کے صلہ میں قیامت کی اندھیروں میں ان کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے نور کامل عطا فرمایا جائے گا۔ فَيُشْرَىٰ لَهُمْ وَطُوبَىٰ لَهُمْ۔

(۵۷) عَنْ أَبِي أُسَيْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ فَلْيَقُلْ اللَّهُمَّ افْتَحْ لِي أَبْوَابَ رَحْمَتِكَ إِذَا خَرَجَ فَلْيَقُلْ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ۔

رداء مسلم

(ترجمہ) ابو اُسید راعدی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی مسجد میں داخل ہونے لگے تو چاہیے کہ اللہ تعالیٰ سے دعا کرے اللَّهُمَّ افْتَحْ لِي أَبْوَابَ رَحْمَتِكَ رُائے اللہ میرے لیے اپنی رحمت کے دروازے کھول دے، اور جب مسجد سے باہر جانے لگے تو دعا کرے اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ رُائے اللہ میں تجھ سے تیرے فضل کا سوال کرتا ہوں تو میرے لیے اس کا فیصلہ فرمائے۔ (صحیح مسلم)

(تشریح) قرآن و حدیث میں رحمت کا لفظ زیادہ تر، اُمّوی اور دینی و روحانی انعامات کے لیے اور فضل کا لفظ رزق وغیرہ دنیوی نعمتوں کی داد و دہش اور ان میں زیادتی کے لیے استعمال کیا گیا ہے اس لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد کے داخلہ کے لیے فتح باب رحمت

کی دعا تعلیم فرمائی، کیونکہ مسجد دینی و روحانی اور اخروی نعمتوں ہی کے حاصل کرنے کی جگہ ہو۔ اور مسجد سے نکلنے وقت کے لیے اللہ سے اس کا فضل یعنی دنیوی نعمتوں کی فراوانی مانگنے کی تلقین فرمائی، کیونکہ مسجد سے باہر کی دنیا کے لیے یہی مناسب ہے۔
ان دونوں باتوں کا خاص نشانہ یہ ہے کہ مسجد میں آنے اور جانے کے وقت بربدہ قافل نہ ہو اور دونوں حالتوں میں اللہ تعالیٰ کی طرف اس کی توجہ راہلانہ ہو۔

(۵۸) عَنْ أَبِي قَتَادَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ فَلْيَرْكِعْ رُكْعَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يَجْلِسَ۔

رواہ البخاری و مسلم

(ترجمہ) حضرت ابو قتادہ انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی مسجد میں داخل ہو تو اس کو چاہیے کہ بیٹھنے سے پہلے دو رکعت نماز پڑھے۔ (صحیح بخاری و صحیح مسلم)
(تشریح) مسجد کو اللہ تعالیٰ سے ایک خاص نسبت ہو۔ اور اسی نسبت سے اس کو خانہ خدا کہا جاتا ہے، اس لیے اس کے حقوق اور اس میں داخلہ کے آداب میں سے یہ بھی ہے کہ وہاں جا کر بیٹھنے سے پہلے دو رکعت نماز ادا کی جائے، یہ گویا بارگاہ خداوندی کی سلامی ہے، اسی لیے اس کو تحیۃ المسجد کہتے ہیں۔ (تحیۃ کے معنی سلامی کے ہیں) لیکن یہ حکم جمہور ائمہ کے نزدیک استحبانی ہے۔

(ف) اس حدیث میں صراحتہً حکم ہے کہ تحیۃ المسجد کی یہ دو رکعتیں مسجد میں بیٹھنے سے پہلے پڑھنی چاہئیں، بعض عوام کو دیکھا گیا ہے کہ وہ مسجد میں جا کر پہلے قصداً بیٹھتے ہیں اس کے بعد کھڑے ہو کر نماز کی نیت کرتے ہیں معلوم نہیں یہ غلطی کہاں سے رواج پا گئی ہے، ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ اب سے چار صدی پہلے ان کے زمانہ کے عام مسلمانوں میں بھی یہ غلطی رائج تھی۔

(۵۹) عَنْ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَقْدُمُ مِنْ مَسْجِدٍ إِلَّا نَهَضَ إِلَى الصُّلَى فَإِذَا قَدِمَ بَدَأَ بِالْمُسْتَعِيدِ

فَعَلَىٰ فِيهِ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ جَلَسَ، فِيهِ — رواہ البخاری و مسلم
(ترجمہ) حضرت کعب بن مالک سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کا دستور تھا کہ سفر سے واپسی میں آپ دن ہی میں چاشت کے وقت مدینہ میں تشریف
لانتے اور پہلے مسجد میں رونق افروز ہوتے تھے اور وہاں دو رکعت نماز پڑھنے
کے بعد وہیں (کچھ دیر تک) تشریف رکھتے تھے۔

(صحیح بخاری و صحیح مسلم)

(تشریح) دوسری بعض حدیثوں میں یہ تفصیل آتی ہے کہ آپ سفر سے واپسی میں آخری
منزل عموماً مدینہ طیبہ کے قریب ہی فرماتے تھے، جب کی وجہ سے مدینہ طیبہ میں یہ اطلاع ہو جاتی تھی
کہ آپ فلاں مقام پر پھٹ گئے ہیں اور کل صبح تشریف لانے والے ہیں۔ پھر علی الصبح آپ اس
منزل سے روانہ ہو کر کچھ دن چڑھے یعنی چاشت کے وقت مدینہ طیبہ میں رونق افروز ہوتے
تھے اور رب سے پہلے سیدھے اپنی مسجد مبارک میں تشریف لاتے تھے، گویا گھر والوں کی ملاقات
سے بھی پہلے بارگاہ خداوندی میں حاضر ہو کر اس کے حضور میں بدیہ عہدیت پیش کرتے
تھے پھر اس کے بعد بھی کچھ دیر تک مسجد ہی میں تشریف رکھتے تھے اور مشاقان زیارت وہیں
آکر آپ سے ملاقات کی سعادت حاصل کرتے تھے — یہ تھا مسجد کے تعلق کے بارہ میں حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کا اُسوہ حسنہ، اللہ تعالیٰ اہم امتیوں کو اس کی روح کو سمجھنے اور اس کی
پیروی کرنے کی توفیق دے۔

(۶۰) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَأَيْتُمُ الرَّجُلَ يُتَعَاهَدُ الْمَسْجِدَ فَاشْهَدُوا لَهُ
بِالْإِيمَانِ فَإِنَّ اللَّهَ يَقُولُ إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ
بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ — (رواہ الترمذی وابن ماجہ والدارمی)

(ترجمہ) حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم کسی شخص کو دیکھو کہ وہ مسجد سے تعلق رکھتا
ہو اور اس کی خدمت اور نگہداشت کرتا ہے تو اس کے لیے ایمان کی شہادت دو۔

کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اللہ کی مسجدوں کو آباد وہی لوگ کرتے ہیں جو ایمان رکھتے ہیں اللہ پر اور یوم آخرت پر۔ (جامع ترمذی، سنن ابن ماجہ، نہ دانی)

(تشریح) مطلب یہ ہے کہ مسجد اللہ تعالیٰ کی عبادت کا مرکز اور دین مقدس کا شاندار نشان ہے اس لیے اس کے ساتھ مخلصانہ تعلق اور اس کی خدمت و نگہداشت و ارباب کی فکر و سعی کہ وہ اللہ کے ذکر و عبادت سے معمور اور آباد ہے، یہ سب سچے ایمان کی نشانی اور دلیل ہے۔

(۶۱) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِنِسَاءِ الْمَسْجِدِ فِي الدُّورِ أَنْ يَنْظَعْنَ وَيُطَيَّبْنَ —

رداء الجواد و الترمذی و ابن ماجہ

(ترجمہ) حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا محلوں میں مسجدیں بنانے کا اور یہ بھی حکم دیا کہ ان کی صفائی کا اور خوشبو کے استعمال کا اہتمام کیا جائے۔

(سنن ابی داؤد، جامع ترمذی، سنن ابن ماجہ)

(تشریح) مطلب یہ ہے کہ جو محلے اور آبادیاں دور دور ہوں (جیسا کہ مدینہ کے قریب جو اہل بیتوں کا حال تھا) تو ضرورت کے مطابق وہاں مسجدیں بنائی جائیں اور ہر قسم کے کورے کرکٹ سے ان کی صفائی کا اور ان میں خوشبو کے استعمال کا انتظام کیا جائے۔ مسجدوں کی دینی عظمت اور اللہ تعالیٰ سے ان کی نسبت کا یہ بھی خاص حق ہے۔

(۶۲) عَنْ عُمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَن بَنَى لِلَّهِ مَسْجِدًا بَنَى اللَّهُ لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ —

رداء البخاری و مسلم

(ترجمہ) حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جو کوئی اللہ کے لیے (یعنی صرف اس کی خوشنودی اور اس کا ثواب حاصل کرنے کی نیت سے) مسجد تعمیر کرے تو اللہ تعالیٰ اس کے لیے جنت میں ایک شاندار محل تعمیر فرمائیں گے۔

(تشریح) حدیث و قرآن کے بہت سے ارشادات سے معلوم ہوتا ہے کہ آخرت میں ہر عمل کا صلہ اس کے مناسب عطا ہوگا۔ اس بنیاد پر مسجد بنانے والے کے لیے جنت میں ایک شاندار محل عطا ہونا یقیناً قرین حکمت ہے۔

مسجدوں کی ظاہری شان و شوکت اور ٹیپ ٹاپ پسند نہیں :-

(۶۳) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أُحْضِرْتُ بِتَشْيِيدِ الْمَسَاجِدِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لَتُخْرِقَنَّهَا لِمَا ذُخِرَتْ لِلْيَهُودِ وَالنَّصَارَى ————— رواہ ابوداؤد

(ترجمہ) حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، مجھے خدا کی طرف سے حکم نہیں دیا گیا کہ مسجدوں کو بلند اور شاندار بنانے کا (یہ حدیث بیان فرمانے کے بعد) حدیث کے راوی عبداللہ ابن عباسؓ نے (بطور پیشین گوئی) فرمایا کہ یقیناً تم لوگ اپنی مسجدوں کی آرائش و زیبائش اسی طرح کرنے لگو گے جس طرح یہود و نصاریٰ نے اپنی عبادت گاہوں میں کی ہے۔ (سنن ابی داؤد)

(تشریح) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد "مَا أُحْضِرْتُ بِتَشْيِيدِ الْمَسَاجِدِ" کا منشا اور اس کی روح یہ ہے کہ مسجدوں میں ظاہری شان و شوکت اور ٹیپ ٹاپ مطلوب اور محمود نہیں ہو بلکہ ان کے لیے راہِ ادب کی ہی مناسب اور پسندیدہ ہے۔ آگے حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے مسجدوں کے متعلق امت کی بے راہ روی کے بارے میں جو پیشین گوئی فرمائی، ظاہر یہی ہے کہ وہ بات بھی انہوں نے کسی موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی سے سنی ہوگی۔ ————— سنن ابن ماجہ میں حضرت عبداللہ ابن عباسؓ ہی کی روایت سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد نقل کیا گیا ہے

أَرَأَيْكُمْ سَتَشْرِقُونَ مَسَاجِدَكُمْ
بعدی کہما شَرَفَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى

میں دیکھ رہا ہوں کہ تم لوگ بھی ایک وقت
رجب میں تم میں نہ ہوں گا، اپنی مسجدوں کو

وَكَمَا شَرَقَتِ النَّصَارَى اسی طرح شاندار بناؤ گے جس طرح یہود نے

بدیعہ کیا۔ اپنے کیسے بنائے ہیں اور نصاریٰ نے اپنے

دکنز اعمال بحوالہ ابن ماجہ) گر ہے۔

اور یہ بھی ممکن ہے کہ حضرت عبداللہ ابن عباس نے (جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد تقریباً ساٹھ سال تک اس دنیا میں رہے) مسلمانوں کے مزاج اور طرز زندگی میں تبدیلی کا رخ اور اس کی رفتار دیکھ کر یہ پیش گوئی فرمائی ہو — ہر حال میں گوئی کی بنیاد جو بھی ہو وہ حرتِ بکرت پوری ہوئی، خود ہم نے اپنی آنکھوں سے ہندوستان ہی کے بعض علاقوں میں یہی مسجدیں دیکھی ہیں جن کی آرائش و زیبائش کے مقابلہ میں کوئی کنیسہ اور کوئی گرجا پیش نہیں کیا جاسکتا۔

(۶۴) عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

إِنَّ مِنْ أَسْرَاطِ السَّاعَةِ أَنْ يَتَّبِعَ النَّاسُ فِي الْمَسَاجِدِ -

رواہ ابوداؤد والنسائی والدارقطنی وابن ماجہ

(ترجمہ) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا قیامت کی نشانیوں میں سے ایک یہ بھی ہے کہ مسجدوں کے بارہ میں

لوگ ایک دوسرے کے مقابلہ میں فخر و مباہات کرنے لگیں گے (یعنی اپنا نقون

اور اپنی بُرائی ظاہر کرنے کے لیے ایک کے مقابلہ میں ایک شاندار مسجد بنائے گا)

(سنن ابی داؤد، سنن نسائی، مسند دارقطنی، سنن ابن ماجہ)

(تشریح) قیامت کی نشانیوں میں سے بعض تو وہ ہیں جو اس کے بالکل قریب ظاہر ہوں گی

جیسے خروج و جہال اور آفتاب کا مغرب کی سمت سے طلوع ہونا وغیرہ وغیرہ۔ اور بعض وہ

ہیں جو قیامت سے پہلے کسی نہ کسی وقت ظاہر ہوں گی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

امت میں پیدا ہونے والی جن خرابیوں اور جن فتنوں کو قیامت کی نشانیوں میں سے بتایا

ہے وہ اکثر اسی قسم کی ہیں۔ اور مسجدوں کے بارہ میں فخر و مباہات بھی انہیں میں سے ہو اور مسلمان

اب سے بہت پہلے اس میں مبتلا ہو چکے ہیں۔ اَللّٰهُمَّ اَصْلِحْ اُمَّةَ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ صَلَّی اللّٰہُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

بدبودار چیز کھا کر مسجد میں آنے کی ممانعت :-

(۶۵) عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

مَنْ أَكَلَ مِنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ الْمُنْتَنِةِ فَلَا يَغْتَرِبَنَّ مَسْجِدَنَا فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ

تَتَذَيَّعُ حِمَايَتَا ذِي مَنَّةِ الْإِنْسِ ————— رواه البخاری و مسلم

(ترجمہ) حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اس بدبودار درخت (پیانہ یا منہ) کھائے وہ

ہماری مسجد میں نہ آئے، کیونکہ جس چیز سے آدمیوں کو تکلیف ہوتی ہے اس سے

فرشتوں کو بھی تکلیف ہوتی ہے۔ (صحیح بخاری و صحیح مسلم)

(تشریح) مسجدوں کی دینی عظمت اور حق تعالیٰ کے ساتھ ان کی خاص نسبت کا ایک حق یہ بھی

ہو کہ ہر قسم کی بدبو سے ان کی حفاظت کی جائے، چونکہ منہ اور پیانہ میں بھی ایک طرح کی بدبو

ہوتی ہے اور بعض مخصوص علاقوں میں پیدا ہونے والی ان دونوں چیزوں کی بو بہت ہی تیز

اور سخت ناگوار ہوتی ہے۔ اور حصو رکے زمانے میں لوگ ان کو کچا بھی کھاتے تھے، اس لیے

آپ نے حکم دیا کہ ان کو کھا کر کوئی آدمی مسجد میں نہ آئے، اور اس کی وجہ بیان کرتے ہوئے اپنے

فرمایا کہ جس چیز سے سلیم الطبع آدمیوں کو اذیت ہوتی ہے اس سے اللہ کے فرشتوں کو بھی اذیت

ہوتی ہے اور مسجدوں میں چونکہ فرشتوں کی آمد و رفت بڑی کثرت سے ہوتی ہے اور خاص کر نمازوں

میں وہ بنی آدم کے ساتھ بڑی تعداد میں شریک رہتے ہیں اس لیے ضروری ہے کہ بدبو بھی کسی

بھی چیز سے ان مقدس اور محترم ہمانوں کو اذیت نہ پہنچے۔

ایک دوسری حدیث میں صراحت کے ساتھ بیان اور منہ دونوں کا نام لے کر رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان کو کھا کر کوئی ہماری مسجد میں نہ آیا کرے۔ اس حدیث

میں یہ بھی ہے کہ اگر کسی کو یہ چیزیں کھانی ہی ہوں تو پکا کر ان کی بدبو زائل کر لیا کرے۔

ان حدیثوں میں اگرچہ صرف بیان اور منہ کا ذکر آیا ہے لیکن ظاہر ہے کہ ہر بدبودار

چیز بلکہ ہر اس چیز کا جس سے سلیم الفطرت انسانوں کو اذیت ہو بھی حکم ہے۔

مسجدوں میں شربازی اور خرید و فروخت کی ممانعت :-

(۶۶) عَنْ عُمَرُو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ حَبَدَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ تَنَاسُيدِ الْأَشْعَارِ فِي الْمَسْجِدِ وَعَنِ الْبَيْعِ وَالْإِسْتِزَاءِ فِيهِ وَأَنْ يَتَخَلَّقَ النَّاسُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ قَبْلَ الصَّلَاةِ فِي الْمَسْجِدِ

رواہ ابو داؤد و الترمذی

(ترجمہ) عمر بن شعیب روایت کرتے ہیں اپنے والد شعیب سے اور وہ روایت کرتے ہیں اپنے دادا عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجدوں میں شربازی کرنے سے اور خرید و فروخت کرنے سے منع فرمایا اور اس سے بھی منع فرمایا کہ جمعہ کے دن مسجد میں نماز سے پہلے لوگ اپنے حلقے بنا کر بیٹھیں۔ (سنن ابی داؤد و جامع ترمذی)

(تشریح) مسجدوں کی دینی عظمت کا یہ بھی حق ہے کہ جو مشغلے اللہ کی عبادت سے اور دین سے قریبی تعلق نہ رکھتے ہوں وہ اگرچہ فی نفسہ جائز ہوں مگر خواہ کاروباری ہوں جیسے تجارت موگرائی یا تفریحی ہوں جیسے مشاعرے اور ادبی مجلسیں مسجدیں ان کے لیے استعمال نہ کی جائیں مسجدیں شربازی اور خرید و فروخت کی ممانعت کی بنیاد یہی ہے۔ حدیث کا آخری جز جو جمعہ کے دن سے متعلق ہے اس کا فناء اور مطلب بظاہر یہ ہے کہ جو لوگ جمعہ کے دن نماز کے لیے پہلے سے مسجد پہنچ جائیں (جس کی خود حدیثوں میں تعزیب دی گئی ہے) ان کو چاہیے کہ وہ نماز تک کیجیوں کے ساتھ ذکر و عبادت اور دعا جیسے اشغال میں مشغول رہیں۔ اپنے الگ الگ حلقے اور مجلسیں قائم نہ کریں۔ واللہ اعلم۔

چھوٹے بچوں سے اور شور و شغب وغیرہ سے مسجدوں کی حفاظت :-

(۶۷) عَنْ وَائِلَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حَبِّبُوا مَسَاجِدَكُمْ صِبْيَانَكُمْ وَحَجَابِيَّتَكُمْ وَشِرَاءَكُمْ وَبَيْعَكُمْ وَ
خُصُومَاتَكُمْ وَرَفَعَ أَصْوَاتَكُمْ وَأَقَامَةَ حَدِّكُمْ وَوَسَلِ سُبُوحَكُمْ

رواہ ابن ماجہ

(ترجمہ) دلائلین الاسقع رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم اپنی مسجدوں سے دور اور الگ رکھو اپنے چھوٹے بچوں کو اور دیوانوں کو (ان کو مسجدوں میں نہ آنے دو) اور اسی طرح مسجدوں سے الگ اور دور رکھو اپنی خرید و فروخت کو اور اپنے باہمی جھگڑوں منٹوں کو اور اپنے شہر و شغب کو اور حدوں کے قائم کرنے کو اور تلواروں کے نیاموں سے نکالنے کو (یعنی ان میں سے کوئی بات بھی مسجدوں کی حدود میں نہ ہو، یہ سب باتیں مسجد کے تقدس اور احترام کے خلاف ہیں) (سنن ابن ماجہ)

مسجدوں میں دنیا کی بات نہ کی جائے :-

(۶۸) عَنْ الْحَسَنِ مُرْسَلًا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ يَكُونُ حَدِيثُهُمْ فِي مَسَاجِدِهِمْ فِي أُمُورٍ دُنْيَا هُمْ فَلَا تَجِئُ السُّؤْمُ فَلَيْسَ لِلَّهِ فِيهِمْ حَاجَةٌ -

رواہ البیہقی فی شعب الایمان

(ترجمہ) حضرت حسن بصریؒ سے مرسل روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک زمانہ آیا آئے گا کہ مسجدوں میں لوگوں کی بات چیت اپنے دنیوی معاملات میں ہو کرے گی، تمہیں چاہیے کہ ان لوگوں کے پاس بھی نہ بیٹھو اللہ کہ ان لوگوں سے کوئی سروکار نہیں۔ (شعب الایمان للبیہقی)

(تشریح) سب چونکہ خانہ خدا ہے اس لیے اس کے ادب کا یہ بھی تقاضا ہے کہ اس میں ایسی باتیں نہ کی جائیں جن کا اللہ کی رضا طلبی سے اور دین سے کوئی تعلق نہ ہو۔ ان مسلمانوں کے اجتماعی اور ملی مسائل کے بارہ میں خواہ ان کا تعلق مسلمانوں کی زندگی کے کسی شعبہ سے ہو

مسجدوں میں مشورے کیے جاسکتے ہیں اور اس سلسلے کے کاموں کے لیے مسجدوں کو استعمال کیا جاسکتا ہے، لیکن اس میں بھی مسجدوں کے عام آداب کا لحاظ ضروری ہوگا، نیز یہ بھی شرط ہوگی کہ یہ جو کچھ ہو اللہ کی ہدایت کے تحت ہو اس سے آزاد ہو کر نہ ہو۔

(ف) اس حدیث کے راوی حضرت حسن بصریؒ تابعی ہیں، اظہار ہے کہ ان کو یہ حدیث کسی صحابی کے واسطے سے پہنچی ہوگی، لیکن انھوں نے ان صحابی کا حوالہ نہیں دیا۔ اسی حدیث کو جسے کوئی تابعی صحابی کا حوالہ دینے بغیر روایت کرے محدثین کی اصطلاح میں "مرسل" کہا جاتا ہے۔

مسجد میں نماز کے لیے عورتوں کا آنا :-

(۱۹) عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اسْتَأْذَنْتُمْ نِسَاءَكُمْ بِاللَّيْلِ فَأَذْنُو لَهُنَّ - رواہ البخاری مسلم (ترجمہ) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تماری بیویاں رات کو مسجد جانے کے لیے تم سے اجازت مانگیں تو ان کو اجازت دے دیا کرو۔ (صحیح بخاری صحیح مسلم)

(۲۰) عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَمْنَعُوا نِسَاءَكُمْ الْمَسَاجِدَ وَيُؤْتِيَنَّ خَيْرَ لِهِنَّ - رواہ ابوداؤد (ترجمہ) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنی عورتوں کو مسجدوں میں جانے سے منع نہ کرو، اور ان کے لیے بہتر ان کے گھر ہی ہیں۔ (سنن ابی داؤد)

(تشریح) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات طیبہ میں جبکہ مسجد نبوی میں بائچوں وقت کی نماز یہ نفس نفیس آپ خود پڑھاتے تھے تو آپ کی طرف سے بار بار اس کی وضاحت کے باوجود کہ عورتوں کے لیے اپنے گھروں ہی میں نماز پڑھنا افضل اور زیادہ ثواب کا باعث ہو، بہت سی نیک سخت عورتوں کی یہ خواہش ہوتی تھی کہ وہ کم از کم رات کی نمازوں میں (یعنی

عشا اور فجر میں مسجد جا کر حضور کے پیچھے نماز پڑھا کریں۔ لیکن بعض لوگ اپنی بیویوں کو اس کی اجازت نہیں دیتے تھے، اور ان کا یہ اجازت نہ دینا کسی فتنہ کے اندیشہ سے یا کسی برگمافی کی وجہ سے نہ تھا، کیونکہ اس وقت کا پورا اسلامی معاشرہ اس لحاظ سے ہر طرح قابل اطمینان تھا، بلکہ ایک غیر شرعی قسم کی غیرت اس کی بنیاد تھی، اس لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ عورتیں اگر رات کی نمازوں میں مسجد آنے کی اجازت مانگیں تو ان کو اجازت دے دینا چاہیے۔ لیکن خود عورتوں کو آپ برابر یہی سمجھاتے رہے کہ بیویوں کو اس لیے زیادہ بہتر اپنے گھر میں ہی نماز پڑھنا ہے جیسا کہ آگے درج ہونے والی حدیث سے اور زیادہ واضح ہو جائے گا۔

(۱) عَنْ أُمِّ حُمَيْدٍ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ عَلِمْتُ أَنَّكَ تَحِبُّيْنَ الصَّلَاةَ مَعِيَ وَصَلَوَاتِكَ فِي بَيْتِكَ خَيْرٌ مِنْ صَلَوَاتِكَ فِي تَجُورَتِكَ وَصَلَوَاتِكَ فِي تَجُورَتِكَ خَيْرٌ مِنْ صَلَوَاتِكَ فِي دَارِكَ وَصَلَوَاتِكَ فِي دَارِكَ خَيْرٌ مِنْ صَلَوَاتِكَ فِي مَسْجِدِ قَوْمِكَ وَصَلَوَاتِكَ فِي مَسْجِدِ قَوْمِكَ خَيْرٌ مِنْ صَلَوَاتِكَ فِي مَسْجِدِي۔

رواہ (احمد)۔ (کنز العمال)

(ترجمہ) مشہور صحابی ابو حمزہ ساعدی کی بیوی امّ حمید رضی اللہ عنہا سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا، میں جانتا ہوں کہ تمہیں میرے ساتھ یعنی میرے پیچھے جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے کی پڑی جا رہی ہو اور (مناہ) شریعت کا یہ ہو کہ، تمہاری رات نماز جو تم اپنے گھر کے اندر ہی حصہ میں پڑھو وہ اس نماز سے افضل اور بہتر ہو جو تم اپنے بیرونی دالان میں پڑھو اور بیرونی دالان میں تمہارا نماز پڑھنا اس سے بہتر ہے کہ تم اپنے گھر کے صحن میں پڑھو اور اپنے گھر کے صحن میں تمہارا نماز پڑھنا اس سے بہتر ہے کہ تم اپنے قبیلہ کی مسجد میں جو تمہارے مکان کے قریب ہو نماز پڑھو اور اپنے قبیلہ والی مسجد میں تمہارا نماز پڑھنا اس سے بہتر ہے کہ تم میری مسجد میں آکر نماز پڑھو۔

(کنز العمال بحوالہ مسند احمد)

(تشریح) اس حدیث کے علاوہ اور بھی بہت سی حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ عورتوں کی

نماز کے بارہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی طرح کی وضاحت فرمائی اور مختلف موقعوں پر فرمائی ہے، لیکن اس کے باوجود بہت سی صحابیات کا دلی جذبہ یہی ہوتا تھا کہ چاہے ہمارے لیے اپنے گھروں میں نماز پڑھنا افضل اور زیادہ ثواب کی بات ہو لیکن ہم کم از کم رات کی نمازیں مسجد میں حاضر ہو کر وضو کر کے پچھے ہی پڑھ لیا کریں۔ اور چونکہ اس جذبہ کی بنیاد حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ ان کی سچی ایمانی محبت تھی اور اس زمانہ میں کسی فتنہ کا اندیشہ بھی نہیں تھا اس لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں سے فرمایا کہ عورتیں اگر رات کو مسجدوں میں جانے کی اجازت چاہیں تو ان کو اجازت دے دیا کرو۔ بہر حال یہ اجازت دینے کا حکم اُس وقت کا ہے جبکہ عورتوں کے مسجد جانے میں کسی برائی کا خطرہ اور کسی فتنہ کا اندیشہ نہیں تھا اور بعض صحابہ کرام صرف عرفی غیرت یا اپنی خاص افتاد طبع کی وجہ سے اپنی بیویوں کو مسجد میں جانے سے منع کر دیتے تھے۔ لیکن جب عورتوں اور مردوں دونوں کے حالات میں تبدیلی آگئی اور فتنوں کے اندیشے پیدا ہو گئے تو خود حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے (جن سے زیادہ کوئی بھی عورتوں کے ظاہری و باطنی حال اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مزاج و فتنائے واقف نہیں ہو سکتا) وہ فرمایا جو آگے درج ہونے والی حدیث میں آپ پڑھیں گے^(۱)

(۴۲) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ لَوْ أَدْرَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَحْدَثَ النِّسَاءُ مُلْتَمَعُهُنَّ الْمَسَاجِدَ كَمَا مُلْتَمَعَتْ نِسَاءُ

(۱) ان حدیثوں کی تشریح میں اور اس مسئلہ پر بیان ہم نے جو کچھ لکھا ہے وہ دراصل حضرت شاہ ولی اللہ کی دوسطروں کی توضیح و تفصیل جو حجتہ اللہ البالغہ میں اس مسئلہ پر کلام کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

ولا اختلاف بین قولہ صلی اللہ علیہ وسلم "اذا استاذنت امرأة احدكم الى المسجد فلا يمنعها" وبين ما حكم جمهور الصحابة من منعهن اذا ملتن الغيرة التي تنبغ من الافقة دون خوف الفتنه والحائز ما فيه خوف الفتنه و ذلك قوله صلی اللہ علیہ وسلم الغيرة غيرتان وحديث عائشة ان النساء

احدثن، الحديث۔ حجة اللہ البالغہ ص ۲۶

بَنِي إِسْرَائِيلَ ————— رواہ البخاری و مسلم
(ترجمہ) حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ انھوں نے فرمایا اگر
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان باتوں کو دیکھتے جو عورتوں نے اپنے (طرز زندگی میں)
اب پیدا کر لی ہیں تو آپ خود ان کو مسجدوں میں جانے سے منع فرمادیتے جس طرح کہ
(اسی قسم کی باتوں کی وجہ سے) بنی اسرائیل کی عورتوں کو ان کی عبادت گاہوں
میں جانے سے اگلے پیغمبروں کے زمانہ میں ہدک دیا گیا تھا۔

(صحیح بخاری و صحیح مسلم)

(تشریح) یہ بات حضرت صدیقہ رضی اللہ عنہا نے حضور کے وصال کے بعد اپنے زمانہ میں فرمائی
تھی اور بقول حضرت شاہ ولی اللہ اسی بنا پر جمہود صحابہ کی رائے یہ ہو گئی تھی کہ اب عورتوں کو مسجدوں
میں نہ جانا چاہیے۔ بعد کے زمانوں میں ان تبدیلیوں میں جو آمد کرتی ہوئی اور سہارے معاشرے
کی خرابیوں میں جو بے حساب اضافہ ہوا اس کے بعد تو ظاہر ہے کہ اس کی کوئی گنجائش ہی نہیں
رہی۔

ہتمم دارالعلوم دیوبند کا ضروری بیان

دیوبند میں مختلف ناموں کے بہت سے تجارتی کتب خانے ہیں اور متعدد رسائل بھی یہاں سے نکلتے ہیں خود دارالعلوم
دیوبند کا بھی ایک رسالہ "ماہنامہ دارالعلوم" ہے اس کے علاوہ کئی رسالہ اخبار سے دو کتب خانہ یا کتب خانے دارالعلوم
کا کوئی تعلق نہیں ہے۔ حال ہی میں بعض قابل اعتماد ذرائع سے معلوم ہوا ہے کہ یہاں کے بعض رسائل بھی ایسا کرتے ہیں اور بعض تجارتی
کتب خانے بھی کہ دارالعلوم سے مخلصانہ تعلق رکھنے والوں کا بیہ لگا کر اپنی کتابیں اور اپنے رسائل ان کے نام دی کر دیتے
ہیں اور ان کو یاد دلاتے ہیں کہ دارالعلوم کے ذمہ دار اکابر کی ہدایت پر آپ کو اس کتاب یا رسالہ کا یا اخبار کا دی، پتی لگایا
ہے۔ جن لوگوں کو اس طرح کے دی، پتی کیے گئے خود انھوں نے اس قسم کی شکایت لکھی ہے۔ اس لیے دارالعلوم کی طرف
سے ہم یہ اعلان کرنا ضروری سمجھتے ہیں کہ ان رسائل یا کتب خانوں سے دارالعلوم کا کوئی تعلق نہیں ہے اور یہ طریقہ
بہت ہی ذہم ہے۔ دارالعلوم دیوبند کا رسالہ صرف "دارالعلوم دیوبند" ہے اور اس کے دفتر کو بھی ہدایت
کر دی گئی ہے کہ اپنے قدیم خزانوں کے علاوہ کسی کو بھی بغیر طلب اور آرڈر کے رسالہ کا دی، پتی نہ کیا جائے۔

محمد طیب عفی عنہ

ہتمم دارالعلوم دیوبند

شیخ احمد سرہندی

(مجدد الف ثانی)

(جناب پروفیسر محمد مسود احمد صاحب ایم اے حیدر آباد سندھ)

[ام ربانی مجدد الف ثانی قدس سرہ اور ان کے تجدیدی کام پر اچھو اللہ راہ دو میں اب بہت کچھ لکھا جا چکا ہے اور محدثِ نعمت کے طور پر کہا جا سکتا ہے کہ اس سلسلہ میں الفرقان کے مجدد الف ثانی نمبر ۷۷۷ کے ذریعہ ایک نئی روشنی کا ظہور اور ایک نئے باب کا افتتاح ہوا ہے اور اس وقت سے اب تک کہ ۲۳-۲۵ سال کا عرصہ ہوا الفرقان اس سلسلہ میں کچھ نہ کچھ پیش کرتا رہا ہے۔ اسی موضوع پر عنوان بالا کے تحت ایک مقالہ جناب پروفیسر مسود صاحب ایم اے (حیدر آباد) کا مرقا بنامہ "معارف عظم گڑھ" میں شائع ہونا شروع ہوا ہے اس مقالہ کی علمی و تحقیقی حیثیت اور فائدہ اور فاضل مقالہ نگار کی فائقہ محنت کا حق ہو کہ انکو الفرقان میں بھی شائع کیا جائے۔ آج اس کی پہلی قسط ہر یہ ناظرین ہے۔]

وہ ہند میں سرمایہ ملت کا نگہبان
اللہ نے بروقت کیا جس کو خبر دار

اقبال

بقول مولانا ابوالکلام آزاد مرحوم

"حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ کا وجود کرامی بھی من جملہ ان اکابر امت کے ہے جن کی تعظیم و توقیر تو حسن اعتقاد کی بنا پر بہت کی جاتی ہے لیکن ان کی زندگی کے اصل کارناموں پر پردے پڑ گئے ہیں۔"

(ابوالکلام آزاد تذکرہ، مطبوعہ لاہور، ص ۲۵)

آزاد نے شیخ مجدد (دم ۷۷۷ھ) کی زندگی کے کارناموں کے اخفا و انحصار پر اظہارِ انوس کیا ہے لیکن حقیقت یہ ہے کہ ان کی پوری زندگی ایک عظیم الشان کارنامہ ہے۔ علامہ سید سلیمان ندوی (دم ۱۳۹۳ھ) نے خطباتِ مدراس میں لکھا ہے کہ:-

”بہتر سے بہتر فلسفہ، محمود سے عمدہ تعلیم، اچھی سے اچھی ہدایت و ترویج نہیں پاسکتی اور کامیاب نہیں ہوسکتی اگر اس کے پیچھے کوئی ایسی شخصیت اس کی حامل اور عامل ہو کہ قائم نہیں ہے جو باری توبہ، محبت اور عظمت کا مرکز ہو۔“

(تیسرے بیان ندوی، خطبات مدیاس، مطبوعہ کراچی ۱۹۵۲ء ص ۲۵)

علامہ اقبال نے ایسی ہی شخصیت کے متعلق کہا ہے :-

اس کے نفس گرم کی تاثیر ہے ایسی ہو جاتی ہے خاک چمنیاں شکر آمیز

ہندوستان میں ایسی ہی ہستی حضرت مجدد الف ثانی سرہندی کی تھی، جو علوم نبوت کی حامل اور اس کا پیکر تھی، اور جس کے نفس گرم کی تاثیر سے چمنستان ہند کی خاک شریار بن گئی اور دین کا بگھا ہوا چراغ ایک مرتبہ پھر روشن ہو گیا اور اپنی نورانی شعاعوں سے بدعاتِ اداہم کی تاریکی دور کر کے سہت کے نور سے ارض ہند کو منور کر دیا، آئینہ سلطو میں اس روشنی کی ایک بھلک دکھانا ہے۔

شاخ مجتہد کے خلیفہ خواجہ محمد ہاشم کشمیری نے زبدۃ المقامات (مجلد ۲ ص ۱۱۸) میں شاخ مجتہد کا شجرۂ نسب اس طرح لکھا ہے :-

شاخ احمد بن شاخ عبداللہ بن شاخ زین العابدین بن شاخ عبدالحی بن شاخ محمد بن شاخ
جسب اللہ بن شاخ امام رفیع الدین بن شاخ نصیر الدین بن شاخ سلیمان بن شاخ یوسف
بن شاخ اسحاق بن شاخ عبداللہ بن شاخ جمیل بن شاخ احمد بن شاخ یوسف
بن شاخ شہاب الدین فرن شاہ ۵۸۰ بن شاخ نصیر الدین بن شاخ محمود بن شاخ سلیمان
بن شاخ محمود بن شاخ عبد اللہ (واعظ الاسغر) بن شاخ عبداللہ (واعظ الاکبر)
بن شاخ ابو الفتح بن شاخ اححاق بن شاخ ابراہیم بن شاخ تاج الدین بن شاخ عبداللہ بن شاخ
اعطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہم، آمین :-

لے محمد احسان اللہ عباسی نے ”جو اہر خصوصیت کے حامل سے یہاں سلسلہ اس طرح شروع کیا ہے۔ شاخ عبداللہ بن

شاخ عمر بن شاخ نفس بن شاخ عاصم بن شاخ عبداللہ بن حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

(مجدد الف ثانی، مطبوعہ رام پور ۱۹۲۶ء ص ۴۶)

(محمد ہاشم کشمی، رزقۃ المقامات، مطبوعہ کانپور، ۱۳۵۷ھ، ص ۹۹)

شاہ محمد فضل اللہ (۱۳۴۱ھ) عمدۃ المقالات (۱۳۳۳ھ) میں تحریر فرماتے ہیں کہ:-
شیخ مجددؒ کے چودھویں جد شیخ سلطان شہاب الدین المعروف برفرخ شاہ کاشی والی کابل
تھے، آپ نے کئی بار ہندستان پر لشکر کشی کی، کفار سے جہاد کیا، توں کا قلعہ فتح کیا اور اسلام کی ترویج
و اشاعت کی، بارہا بکثرت مال غنیمت لے کر فتح و نصرت کے ساتھ ہندوستان سے لوٹے، آخر میں ترک
سلطنت کر کے فقر اختیار کر لیا، اور سلسلہ شیتہ میں بیعت ہو گئے، کوہستان کابل میں سکونت اختیار کی،
مخلوق کو اپنے روحانی فیوض و برکات سے مستفیض فرماتے رہے اور یہیں انتقال فرمایا، شیخ ضیاء الحق
علیہ الرحمۃ نے یہاں خانقاہ اور مسجد تعمیر کرائی جو۔ آج کل یہ موضع درہ فرخ شاہ کے نام سے مشہور ہے۔
(محمد فضل اللہ، عمدۃ المقامات، مطبوعہ لاہور، ۱۳۵۷ھ، ص ۹۹)

شیخ مجددؒ کے پانچویں جد شیخ امام رفیع الدین، حضرت جلال الدین بخاریؒ کے مرید اور تلمیذ
تھے، اپنے مرشد کے ہمراہ ہندوستان تشریف لائے، جب یہ دونوں بزرگ موضع سرس رائے پہنچے جو سرہنچ
سے پانچ گھنٹہ کو مس ہے، تو وہاں کے باشندوں نے درخواست کی کہ جب آپ دہلی و دکنی افراد ہوں
تو سلطان فیروز شاہ (مرید جلال الدین بخاریؒ) سے فرمادیں کہ سرس رائے سے سامانہ آنے والوں کے
لئے راستہ پر خطر ہے، کیونکہ جنگل میں وحشی و دیہے ہیں۔ اس نے ان دونوں موضوعوں کے درمیان
ایک ٹھہرا باد کر دیا جس سے، تاکہ جو لوگ سامانہ سے مالیت لے کر آنے سرس رائے آنا چاہیں تو ان کو تکلیف
نہ ہو، دہلی پہنچ کر مسرت جلال الدین بخاریؒ نے سلطان فیروز شاہ سے سرس رائے والوں کی سفارش
کر دی، چنانچہ سلطان نے شیخ امام رفیع الدین کے برادر کلاں خواجہ رفیع اللہ کو حکم دیا کہ وہ اس
مقام پر جا کر ٹھہرا باد کریں۔ چنانچہ موعودت روز بروز سوار ہو کر یہاں پہنچے اور قلعہ کی تعمیر شروع کر دی،
لیکن یہ عجیب واقعہ پیش آیا کہ ایک دن میں قلعہ جتنا تعمیر ہوتا دو سب دن وہ سب مہمدم پایا
جاتا، حضرت جلال الدین بخاریؒ کو حسب اس واقعہ کا حکم ہوا تو انھوں نے امام رفیع الدین کو
نام لکھا کہ وہ جا کر خود قلعہ کی بنیاد رکھیں اور شہر میں آباد ہوں، چنانچہ آپ نے قلعہ تعمیر کیا اور
یہیں موطن ہو گئے، یہ قلعہ پہلے موجودہ شہر سے دور تھا، اب آبادی کی وجہ سے شہر کے اندر آ گیا
ہے، اس کو سر نہ کہا جاتا تھا، جس کے معنی "بیشہ شیر" (کچھار) کے ہیں، امتداد زمانہ کی وجہ سے

سرہند، سرہند ہو گیا، شیخ مجددؒ کی ولادت باسعادت اسی شہر میں ہوئی۔

(محمد ہاشم کشمی، زبدۃ المقامات، مطبوعہ کانپور، ۱۳۰۶ھ ص ۸۹-۹۱)

شیخ مجددؒ کے والد بزرگوار شیخ عبدالاحد (م ۱۰۹۵ھ) اپنے زمانہ کے عارفانِ کامل میں تھے، تحصیلِ علم کے دوران ہی شیخ طریقت کی طلب میں شیخ عبدالقدوس گنگوہی (م ۱۰۴۴ھ) بخیریت میں پہنچے، اور استفادہ کیا، مگر شیخ موصوفؒ نے تقسیمِ علم کی تلقین فرمائی، چنانچہ آپ فارغ ہو کر دوبارہ حاضر ہوئے تو شیخ محمودؒ کا دصال ہو چکا تھا، اس لئے ان کے خلف شیخ رکن الدین (م ۱۰۳۵ھ) نے آپ کی روحانی تربیت کی اور قادریہ و چشتیہ سلسلوں کا خرقہ خلافت عنایت فرمایا، اسی کے ساتھ ایک اجازت نامہ (۱۰۹۹ھ) بھی مرحمت فرمایا۔

شیخ عبدالاحد تمام علوم میں ہمارت رکھتے تھے اور جگہ جگہ کتب معقول و منقول بڑی صحت اور تحقیق کے ساتھ طلبہ کو پڑھایا کرتے تھے، فقہ اور اصول فقہ میں آپ کو خاص ملکہ حاصل تھا، اس کے ساتھ ساتھ طالبین حق کو علوم باطنی سے بھی بہرہ مند کیا کرتے تھے۔

(پیر وقیسر فرمان علی، حیات مجدد، مطبوعہ لاہور، ۱۹۵۸ء ص ۱)

شیخ احمد سرہندی مجدد الف ثانی علیہ الرحمہ کی ولادت باسعادت ۱۰۶۴ھ میں سرہند میں ہوئی، خواجہ محمد ہاشم کشمی تحریر فرماتے ہیں۔

ولادتِ شیخ مجددؒ

"طلوعِ این آفتاب ولایت بدایہ از قمر بر شرف حضرت ایشاں کہ تھیں می فرمود
دیز این بندہ از بعضے "قرآن اور پاسے، ایشاں شہزادہ چول ولادت پیر بزرگوار ایشاں
در حد و دس سالہ احدی و سیسین و تھمانہ (۱۰۶۴ھ) و تورع یافتہ کہ "شاخِ بیان آن
سال سعادت قرین نماید و این دلیلہ کہ شریفہ سرہند بودہ۔"

(محمد ہاشم کشمی، زبدۃ المقامات، مطبوعہ کانپور، ص ۱۴)

ڈاکٹر عنایت اللہ صاحب نے بھی اسی لکھنؤ پیدائش اسلام میں یہی سنہ تحریر کیا ہے، وہ لکھتے ہیں:-

"آپ ۱۰۶۴ھ میں سرہند (ریاست پٹنہ، مشرقی پنجاب) میں پیدا ہوئے۔"

(دکن لکھنؤ پیدائش اسلام میں، ادویش بلد اول ص ۲۰۰)

سی، اے، اسٹوری (C.A. Storey) نے بھی یہی نہ لکھا ہے۔

”امام ربانی، محبوب سبحانی، مجدد الف ثانی ۱۵۴۳ء تا ۱۵۶۵ء میں سرسند میں پیدا ہوئے“

(اسٹوری دی پشین لٹرچر جلد اول حصہ دوم ص ۹۸۸)

تعلیم و تعلم

شیخ مجددؒ نے قرآن پاک حفظ کرنے کے بعد اپنے والد بزرگوار شیخ عبد اللہ (م ۱۵۹۸ء) سے علوم منقول و منقول کی تحصیل کی، خواجہ محمد ہاشمؒ اور ان کے علاوہ دیگر سوانح نگاروں نے بھی لکھا ہے کہ شیخ مجددؒ نے ابتداً عمر میں قرآن پاک حفظ کر لیا تھا، مگر خود شیخ مجددؒ کے کتب سے یہ اندازہ ہوتا ہے کہ حفظ قرآن کی دولت قلبہ گواہیاں میں نظر بندی (۱۵۲۸ء تا ۱۵۲۹ء) کے دوران میں حاصل ہوئی، شیخ مجددؒ اپنے صاحبزادگان خواجہ محمد سعیدؒ (م ۱۵۹۹ء) اور خواجہ محمد مصومؒ (م ۱۵۹۹ء) کے نام ایک کتب میں تحریر فرماتے ہیں:-

..... دیگر ختم قرآن را تا سورہ عنکبوت رسانیدہ ام۔ شب کہ ازاں مجلس (مجلس شامی)

برگشتہ می آیم بہ تراویح اشتغال می یابم ایں دولت عظمیٰ حفظ درین فترت کہ سین جمعیت بود حاصل گشت۔ الحمد للہ اولاً و آخراً۔ (مکتوبات شریف دفتر سوم "معرفت الحقائق"

(۱۵۲۲ء) مرتبہ خواجہ ہاشم کشمیریؒ، مطبوعہ امرتسر ۱۳۳۳ھ)

حفظ قرآن کے بعد والد ماجد سے تحصیل علم شروع کی اور بیشتر تعلیم انہی سے حاصل کی، بعض علماء عصر سے بھی استفادہ کیا، کتب حدیث کی سند حضرت شیخ یعقوب کشمیری سے حاصل کی اور اس زمانے میں ایک مقدس عالم حضرت قاضی بہاولیٰ بڑخانی تھے، ان سے حسب ذیل کتب کا درس لیا اور سند حاصل کی۔ امام واحدی کی تفسیر شعیطہ تفسیر و بیضاوی کی تفسیر اور دوسری تصنیفات مثل منہاج الوصول، الغایۃ القصدی وغیرہ اور امام بخاری کی صحیح اور دوسری تالیفات مثل ثلاثیات، ادب المفرد، الفحالیٰ العباد اور تاریخ وغیرہ ذاک، مشکوٰۃ المصابیح، شامل ترمذی، جامع صغیر لیبوطی اور قصیدہ بردہ وغیرہ۔ مولانا کمال کشمیری سے عندی پڑھی تھی نیز ضیکہ ہرلم دفن کو اسکے مہر اور دستند اساتذہ سے حاصل کیا۔ (تذکرہ مجدد الف ثانی مرتبہ محمد منظور نعمانی مطبوعہ لکھنؤ ۱۳۳۵ء) (ذبحۃ المفاتیح، مولفہ محمد ہاشم کشمیریؒ، مطبوعہ کاندھلوی ۱۳۰۶ء تا ۱۳۰۷ء)

سفر اکبر آباد | تحصیل علم سے فراغت کے بعد حضرت مجدد اکبرؒ آباد تشریف لے گئے، اور دریں تہذیب

کاسلہ شروع کیا، آپ کے حلقہٴ درس میں فضلاء عصر بھی شریک ہوتے تھے، اس زمانہ میں اکبر (م ۱۵۵۵ھ) تخت ہند پر تھیں تھا، اور پایہ تخت ہونے کی وجہ سے اکبر آباد علمی مرکز بنا ہوا تھا۔ اسی زمانہ میں ابو الفضل (م ۱۵۵۵ھ) اور ان کے بھائی ابو الفیض فیضی (م ۱۵۵۵ھ) سے شیخ مجدد کے مراسم ہوئے، یہ دونوں بھائی شیخ مجدد کا احترام کرتے تھے، خواجہ محمد ہاشم کشمی بیان کرتے ہیں کہ مجھے ابو الفضل کے ایک شاگرد نے کہا کہ استاد گرامی اپنے کسی دوست کو خط لکھ رہے تھے، اثنائے تحریر میں جب بھائے شیخ کا ذکر آیا تو تعریف و توصیف میں بہت سے القاب لکھے، شیخ مجدد دونوں بھائیوں کے یہاں انشربایا کرتے تھے، ایک مرتبہ فیضی کے یہاں تشریف لے گئے تو وہ تفسیر سواطع الالہام (سنہ ۱۵۵۵ھ) لکھنے میں مصروف تھے، اچانک آپ کی تشریف آوری کا علم ہوا تو کہا :-

خوب رسید، موضع از تعمیر پیش آمدہ کہ آن را بہ حرف غیر معیہ تاویل تفسیر

نودن متعسر شدہ، من دما رخ بیا رسنتم اما عبارت دل خواہ بہ دست نیاوردہ۔

(خواجہ محمد ہاشم کشمی، زبدۃ المقامات، مطبوعہ کانپور ۱۳۱۹ھ ص ۱۳۲)

شیخ مجدد انھی وقت کمال بلاغت کے ساتھ قلم برداشتہ ایک صفحہ لکھ دیا جس کو دیکھ کر فیضی حیران ہو گئے۔

(محمد ہاشم کشمی، زبدۃ المقامات، مطبوعہ کانپور ص ۱۳۲)

ابو الفضل سے شیخ مجدد کے تعلقات خوشامدانہ تھے، بلکہ غیر متعسر مندانہ تھے، اس کا اندازہ اس ایک واقعہ سے لگایا جاسکتا ہے کہ ایک روز آپ ابو الفضل کے یہاں تشریف لے گئے، اتفاقاً اس نشست میں ابو الفضل نے فلاسفہ کی تعریف شروع کی شیخ مجدد کو ناگوار معلوم ہوا، آپنے فلاسفہ کے رد میں امام غزالی علیہ الرحمہ (م ۵۰۵ھ) کا قول پیش کیا، اس پر ابو الفضل نے کہا :-

”غزالی نامعقول گفت“ (زبدۃ المقامات ص ۱۳۲)

شیخ مجدد کو یہ گفتا خانہ بات کہاں برداشت ہو سکتی تھی، چنانچہ جو کچھ ہوا وہ خود ابو الفضل کے ایک شاگرد کی زبانی سنیے، خواجہ محمد ہاشم کشمی کا بیان ہے کہ

حضرت شیخ تو نیز از استماع این حروف مختارے حضرت شیخ بھی ان کلمات کو سکر

او متغیر شدہ از مجلس ادبناستند و وقت متغیر ہو گئے اور اس کی مجلس سے اٹھ کر
برخاستن فرمودند "اگر ذوق صحبت ما کھڑے ہوئے اٹھتے ہوئے فرمایا "اگر ہم
اہل علم داری ازین حوت ہائے دور از علماء کی صحبت کا ذوق رکھتا ہے تو
ادب زبال بماند" — و برفتند اس قسم کی جے ادبانه کلمات سے اپنی
و چند روز بر مجلس او حاضر نشدند تا زبان باز رکھ "یہ کہہ کر آپ تشریف لے گئے
او خود کس فرتا وہ و معذرت خواستہ اور چند روز اس کی مجلس میں نہیں آئے
طلب نمودن خواجہ محمد شمس کشی، زبہ القامات حتی کہ ابو الفضل نے خود کسی کو بھیج کر معذرت
مطلوبہ کا پتہ ۱۳۹۹ھ ص ۱۳۲) خواہی کی اور آپ کو بلوایا۔

نکاح (م ۱۵۹۸ھ) بے تابانہ آپ کو لینے اکبر آباد تشریف لے گئے، سرہند جاتے ہوئے
والہی میں جب تھکا نیر پہنچے تو وہاں کے رئیس شیخ سلطان نے جو اکبر کے خاص مقررین میں تھا،
اپنی صاحبزادی کے ساتھ شیخ مجدد کا عقد کرنا چاہا، آپ نے قبول فرمایا اور نکاح ہو گیا، اسکے بعد
آپ والد ماجد کے ہمراہ سرہند تشریف لے آئے۔

(کمال الدین، روضۃ القیومیہ مطبوعہ لاہور، ص ۶۷، ۶۸)

اکتساب باطنی شیخ مجدد نے ابتداء میں اپنے والد بزرگوار شیخ عبدالاحد ہی سے روحانی
فیض حاصل کیا، آپ نے حقیقیہ سلسلے کا خرقہ خلافت عطا کیا، شیخ مجدد خود

تحریر فرماتے ہیں:-

ایں درویش ناماعیہ نسبت فرودیت میں درویش ناماعیہ نسبت فرودیت
از پدر بزرگوار خود حاصل شدہ بود پدر بزرگوار اور از علویہ سے (شیخ
سے ملی ہے، والد بزرگوار نے اس کو ایک لایز شیخ کمال کہتلی م ۹۸۱ھ) سے حاصل کیا
تھا، جو حیدرہ قوی رکھتے تھے، اور خوارق میں
مشہور تھے، اس کے علاوہ اس فقیر کو عبادت
نافلہ خصوصاً نمازنا غلہ کی توفیق اپنے
کامرہ بود و نیز ایں درویش را توفیق عبادت

سفرِ وطنی | شیخ مجدد (دم ۱۹۴۳ء) اپنے والد بزرگوار شیخ عبداللہ کی حیات میں زیادہ تر سرسہند ہی میں مقیم رہے، کچھ عرصہ کے لئے اکبر آباد تشریف لے گئے تھے، مستطہ میں الداعبد کا انتقال ہو گیا تو مستطہ میں شیخ مجدد جج کے ارادے سے روانہ ہو گئے، اثنائے راہ میں جب دہلی پہنچے تو آپ کے محب خاص مولانا حسن کشمیری نے خواجہ محمد باقی باللہ (د ۱۹۳۳ء) سے ملاقات کی تحریک کی چنانچہ انھیں کی تحریک سے آپ خواجہ موصوف کی خدمت بابرکت میں حاضر ہوئے، خواجہ باقی باللہ نے آپ پر بڑی شفقت فرمائی اور فرمایا:-

..... ہر چند ارادہ سفر مبارک در پیش دارید، چند روز می توان بفرما صحبت و ملاقات،

لا اقل، ماہے یا ہفتہ، چہ مانع است؟

(محمد ہاشم کشمی، زبدۃ المقامات، مطبوعہ کانپور، ۱۳۹۱ھ، ص ۱۳۹)

شیخ مجددؒ خواجہ محمد باقی باللہ (د ۱۹۳۳ء) کی خدمت میں دو تین ماہ رہے اور اس قلیل عرصہ میں وہ کچھ پایا جو بہت سے طالبوں کو برسوں میں بھی نہیں ملتا تھا، شیخ مجددؒ کو پہلے ہی اس کا اندازہ ہو گیا تھا، چنانچہ آپ نے اپنے حلیفہ خواجہ محمد ہاشم کشمی سے فرمایا:-

۳ ازاں روز کہ در خدمت علیہ حضرت	جن روز سے کہ فقیر نے اپنے حضرت خواجہ
خواجہ قدس اللہ سرہ تعلیم طریقت گرفتہ مرا	قدس اللہ سرہ کی خدمت عالی میں تعلیم
بقیہ بیست کہ عن قریب اللہ سبحانہ، بعض	طریقت حاصل کرنی شروع کی، اسی وقت
کرم مرا بہ ہنایہ این راہ خواجہ درسا نید	یقین ہو گیا تھا کہ عن قریب اللہ سبحانہ و تعالیٰ
ہر چند از راہ دید قصور حال و اعمالی نفی	محض اپنے کرم سے مجھ کو اس راستے کی معراج
این یقین می نمودم صورت نمی بست اکثر	بلکہ پہنچائے گا، ہر چند کہ اپنے احوال و احوال پر
این بیت و روز با نم بود سے	نظر جاتی تو اس یقین کی نفی کرتا مگر چین
ازین فورے کہ از تو برو لم تافت	نہیں آتا اور اکثر زبان پر یہ شعر آتا:-
یقین دائم کہ آخر خواہست یافت	لے محبوب امیر سے دل پر جو تیرا نور چمکا ہے
(خواجہ محمد ہاشم کشمی، زبدۃ المقامات	یقیناً اسی کی چمک میں، تجھ کو بالوں کا
مطبوعہ کانپور، ۱۳۹۱ھ، ص ۱۴۵)

شیخ مجددؒ نے پیر زادگان خواجہ عبید اللہ (م ۱۰۲۵ھ) اور خواجہ عبداللہ (م ۱۰۲۵ھ) کے نام جو مکتوب ارسال فرمایا تھا اس میں خواجہ باقی باللہ سے روحانی استفادہ کا اس طرح ذکر کیا ہے۔

..... "یہ فیروز سرتا قدم آپ کے والد بزرگوار کے احسانوں میں غرق ہے، اس راہ میں "الف"، "بے" کا سبق انہی سے لیا ہے اور اس راہ کے حر و منہج انہی سے سکھے ہیں اور ابتدا میں انتہا کے مدارج حاصل ہونے کی دولت انہی کی صحبت کی برکت سے حاصل کی ہے، اور "سفر در وطن" کی سعادت انہی کی خدمت کے صدقہ میں پائی ہے، ان کی توجہ شریف نے ڈھائی ماہ میں اس ناقابل کسبت نقشبندیہ تائب سچا دیا اور اکابر نقشبندیہ کا "حضور خاص" عطا فرمایا، اس قلیل مدت میں جو تجلیات، ظہورات، انوار، الوان اور بے رنگیاں اور بے کیفیاں حاصل ہوئیں ان کی شرح و تفصیل کو کیا بیان کیا جائے؟۔

(مکتوبات شریف، دفتر اول "در المعرفت" (۱۰۲۵ھ) مرتبہ خواجہ یار محمد بدخش، مطبوعہ امرتسر ۱۳۳۳ھ، حصہ چہارم، مکتوب ۲۶۶، ترجمہ از مولانا عبدالشکور، تذکرہ مجدد الف ثانی ص ۲۳۴، مطبوعہ لکھنؤ)

خواجہ محمد باقی باللہ (م ۱۰۲۵ھ) اپنے ایک مکتوب میں شیخ مجددؒ کی باطنی استعداد و صلاحیت کا اس طرح ذکر فرماتے ہیں:-

شیخ احمد نام مرد است از سر بند کثیر العلم	شیخ احمد سرمند کے رہنے والے ہیں، بڑے
دقوی العمل، روزے چند فقیر بہداشت	عالم اور عامل ہیں، فقیر نے چند روزانہ کے
دبر خاست کردہ، عجائب بیار از روزگار	ساتھ نشست و برخاست کی ہے اور
اوقات او شاہدہ نمودہ ہاں مانر کہ چرخ	بہت سنی عجیب باتیں مشاہدہ کیں معلوم

لے مخرم مضمون جگہ کو یہاں سہو ہو گیا ہے، "تذکرہ مجدد الف ثانی" میں حضرت مولانا محمد عبدالشکور صاحب کے مقالہ۔۔۔ امام ربانی۔۔۔ کی فارسی عبارات کے تمام ترجمے مولانا قادی محمد صدیق صاحب لکھنوی کے کئے ہوئے ہیں۔ "تذکرہ مجدد الف ثانی" کے ابتدائی تمیزی صفات میں اسکی تفسیر کا کوئی گئی ہے۔ الفرقان

شود کہ عالمہا از روشن گرد، اکھنڈ لقا
احوال کاملہ اور مرابہ یقین پیوستہ، و
ایں شیخ مشار الیہ برادران و اقربا داد
ہمہ صانع و از طبقہ علماء، چندے رادعا گو
ملازمت کردہ، از جو اہر عالیہ دانستہ استعداد
ہائے عجیب دارند، فرزندان آں شیخ کہ
اطفال اند اسرار الہی اند، با جملہ شجرہ طیبہ اند
انبیاء اللہ بنات احسان (محمد باکرم کشمی،
زبدۃ المقامات مطبوعہ کانپور ۱۳۰۶ھ ص ۱۴۵)
ایسا ہوتا ہے کہ وہ آگے چل کر ایک ایسا
چرخ بنے گا جس سے دنیا روشن ہوگی،
اکھنڈ انسان کے احوال کامل کو دیکھ کہ مجھے
اس بات کا یقین ہو گیا ہے، شیخ مذکور کے
بھائی اور رشتہ دار بھی ہیں اور سب کے
سب نیک اور صالح ہیں اور طبقہ علماء
میں سے ہیں، ان میں سے چند سے اس
دعا گو نے بھی ملاقات کی ہے جو اہر عالیہ
ہیں اور عجیب صلاحیتیں رکھتے ہیں شیخ مذکور
کے صاحبزادگان جو سنوزنیے ہی ہیں انہوں
الہی ہیں، ایک ایسا شجرہ طیبہ میں جس کو
اللہ نے بڑھایا اور خوب چڑھایا۔

غرض شیخ مجددؒ نے خواجہ محمد باقی باللہؒ کی صحبت سے ”ترقیات عالیہ اور عروجات متعالیہ“
حاصل کیں اور اس میں شک نہیں کہ ان ترقیات و عروجات کا سہرا مولانا حسن کشمیری کے سر پر۔
شیخ مجددؒ موصوف کو ایک مکتوب میں لکھتے ہیں :-

”فقیر در ادائے شکر نعمت دلالت شما اعتراف بہ تصور دارد و در مکافات آن
احسان شما معترف بہ عجز، این کار و بار مہنی بر آں نعمت است و ایں دید و داد مربوط
بآں احسان، بہ سن توسط شما آں دادہ اند کہ کم کے دیدہ است و بہ میں توسل شما آں
بخشیدہ اند کہ کم کے چشیدہ۔“

(زبدۃ المقامات، مطبوعہ کانپور ۱۳۰۶ھ ص ۱۳۵)

خواجہ محمد باقی باللہؒ سے فیض یاب ہونے کے بعد خواجہ موصوف نے بیعت کرنے
سے پہلے کے کچھ واقعات سنائے، جن سے شیخ مجددؒ کی روحانی عظمت پر روشنی پڑتی ہے
خواجہ باقی باللہؒ نے فرمایا :-

”جب فقیر کے شیخ طریقت خواجہ انگلی علیہ الرحمہ (م ۱۳۹۹ھ) نے فقیر کو ہندوستان جانے کا حکم دیا تو اپنے کو اس سفر کے شایانِ ثایان نہ پا کر فقیر نے تو اعضا پس و پیش کیا خواجہ موصوف نے اتھارے کے لئے فرمایا، اتھارہ کیا تو خواب میں دیکھا کہ ایک شاخ پر طوطا بیٹھا ہوا ہے، دل میں یہ خیال آیا کہ اگر یہ طوطا شاخ سے اڑ کر ہاتھ پر آ بیٹھے تو اس سفر میں کچھ سہولت ہو جائے، معاذہ طوطا اڑ کر فقیر کے ہاتھ پر آ بیٹھا، فقیر نے اپنا لعاب دہن اس کے منہ میں ڈالا اور اس نے فقیر کے منہ میں شکر ڈالی۔“

(زبدۃ المقامات، ص ۱۴۰)

دوسرے روز خواجہ انگلی سے عرض کیا تو آپ نے فرمایا:-

”طوطا ہندوستانی پرندہ ہے، ہندوستان میں تمہارے دامن سے ایک ایسا حویلی وجود میں آئے گا جس سے عالم منور ہو گا اور تم بھی اس سے مستفیض ہو گے۔“

(زبدۃ المقامات، ص ۱۴۱)

چنانچہ خواجہ محمد باقی باللہؒ کا بل سے روانہ ہو کر لاہور پہنچے، پھر وہاں سے وطنی روانہ ہوئے راستہ میں سرہند سے گزرے، اس شہر میں جو واقعہ پیش آیا وہ خواجہ موصوف نے شیخ مجتہد سے اس طرح بیان فرمایا:-

”جب فقیر تمہارے شہر سرہند میں پہنچا تو عالم واقعہ میں دکھایا گیا کہ تو ”قطب“ کے نجومیوں میں اترا ہے۔ اس ”قطب“ کے حلیہ سے بھی آگاہ کیا گیا، چنانچہ دوسرے روز اس شہر کے درویشوں اور گوشہ نشینوں کی تلاش میں نکلا، مگر کسی کو بھی اس حلیہ کے مطابق نہ پایا اور کسی پر آثارِ قطبیت شاہدہ نہیں کئے، تا چارہ یہی سمجھا کہ شاید اہل شہر میں آئندہ کوئی اس قابل ہو گا، جو نہی کہ فقیر نے تم کو دیکھا تھا اور حلیہ اس حلیہ کے عین موافق پایا اور اس قابلیت کے آثار بھی تم میں شاہدہ کئے۔“

(زبدۃ المقامات، ص ۱۴۱)

خواجہ محمد باقی باللہؒ نے ایک اور واقعہ کا اس طرح ذکر فرمایا:-

..... فقیر نے دیکھا کہ ایک بڑا چراغ روشن کیا گیا ہے، اور دیکھتے ہی دیکھتے اس کی

روٹی بڑھتی گئی، لوگ اس سے ہزاروں چراغ روشن کوہے ہیں، حتیٰ کہ میں سرہند کے قریب پہنچا تو وہاں کے دشت و در کو چراغوں سے منور پایا۔ یہ اشارہ بھی مختاری ہی طرف تھا۔
(زبدۃ المقامات، ص ۱۴۱)

غرض حضرت خواجہ محمد باقی باللہ (م ۱۱۲۲ھ) نے حضرت مجدد کو فیض و برکات کے لالہ مال کے لئے سلسلہ عالیہ نقشبندیہ کا ختمہ اور اجازت مرحمت فرمائی اور سرہند رخصت فرمایا:-

”اللہ! اللہ! دیا ر مقدس کا راہی ابھی منزل مقصود تک بھی نہ پہنچا تھا کہ راستے ہی میں نوازا گیا، طلب صادق ہو تو کیا نہیں ملتا، جو مانگیے وہ ملتا ہے، بلکہ سچ پوچھے تو بن مانگے بھی ملتا ہے، شیخ مجدد جو سرہند سے حج کے ارادہ سے نکلے تھے، دہلی ہی سے واپس لوٹ آتے ہیں اور یہ صد نازش و افتخار فرماتے ہیں:-
”باز آدمیم با صد ہزار خلعت و فتوح“

(زبدۃ المقامات، ص ۱۴۲)

دیکھنے والی آنکھوں نے تو یہ دیکھا کہ دیا ر محبوب کی طرف جانے والا، راستہ ہی سے واپس آ گیا، شاید نامراد آیا ہو! — مگر کسی کو کیا معلوم کہ برق نظر کہاں گوی اور کیا اپنا کام کر گئی۔

زمانہ لے کے جسے آفتاب کرتا ہے
انھیں کی خاک میں پوشیدہ ہو وہ چنگاری

شیخ مجدد فرماتے ہیں:-

ایں فقیر یقین می داشت کہ شل این	یہ فقیر یقینی طور پر جانتا تھا کہ آنحضرت
صحت اجتماع و مانند آن تربیت و	صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک کے بعد اس
ارشاد بعد از زمان آن سرور علیہ و علی	قسم کی صحبت اور تربیت و ارشاد ہرگز
آلہ الصلوات و التسلیمات ہرگز بہ وجود	وجود میں نہیں آئی ہوگی، فقیر اس نعمت
و آمدہ است و شکر این نعمت بجائی آمد	کا شکر ادا کرتا ہے کہ گو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کہ اگرچہ بہ شرف صحبت خیر البشر علیہ و علی	کے شرف صحبت سے مشرف نہیں ہوا

آلہ الصلوات والسلام مشرت نہ شیم لیکن اس صحبت کی سعادت سے بھی
بارے از سعادت این صحبت محروم محروم نہیں رہا۔
نہ ندیم۔ (شیخ محمدؒ، مبداء و معاد)

دوسرا سفر دہلی سے سرہند آنے کے بعد شیخ مجددؒ دوبارہ خواجہ محمد باقی باشر کی خدمت
بارکت میں دہلی حاضر ہوئے، اور عرصہ دراز تک شیخ کی صحبت فیض اثر سے
متفیض ہوتے رہے، ان صحبتوں نے دونوں بزرگوں کی موانست و مودت میں بہت
اضافہ کر دیا، شہزادہ داراشکوہ (م ۱۰۵۹ھ) نے اس کمال محبت اور ایک دوسرے کے
کمال ادب و احترام کو عجائبات زمانہ میں شمار کیا ہے، صاحب مرآۃ العالم اور صاحب
مرآۃ جہاں بھی عجائبات میں شمار کرتے ہیں، خواجہ محمد ہاشم کشمیری تحریر فرماتے ہیں:-
این صحبت و معاملہ کہ میان این پیردایں مرید قدس سرہا بہ ظہور سیدہ کم کے
شہیدہ و از عجائب روزگار است و موجب حیرت الوالا بصار۔

(زبدۃ المقامات، ص ۱۵۵)

یہ اس مرید کے خیالات ہیں جس کو خود شیخ مجددؒ نے میر محمد نعمان برہان پوری (م ۱۰۵۵ھ)
کو خط لکھ کر بلوایا تھا:-

”خواجہ ہاشم را فرستند کہ چند روز در صحبت باشد و اخذ بعض علوم و معارف نماید
کہ جوان قابل ظاہر می شود، مشارالہ مر بار شاست و مذاق دان نماید

(مکتوبات شریف دفتر سوم مکتوب ۷ مطبوعہ اتر ۱۳۳۳ھ)

خواجہ محمد ہاشم کشمیری شیخ مجددؒ کی خدمت میں دو برس رہے، اے، اے، اسٹوری
(C. A. Stevey) لکھتا ہے:-

”۱۰۳۱ھ میں (محمد ہاشم کشمیری) شیخ احمد سرہندی کی خدمت میں حاضر

ہوئے اور تقریباً دو سال تک متقل آپ کی خدمت میں رہے۔“

(سی، اے، اسٹوری، پرنسین لٹریچر جلد اول حصہ دوم لندن ۱۹۵۳ء)

اس لئے شیخ کے بارہ میں آپ کے بیانات ہر حقیقت سے مستند اور قابل اعتبار ہیں، شیخ مجددؒ

کے متعلق موصوف ایک اور واقعہ میر محمد نعمان (م ۱۱۵۵ھ) کے حوالہ سے نقل کرتے ہیں۔

..... روزے حضرت ایساں در حجرہ خود ایک روز حضرت (شیخ مجدد) حجرہ میں

برعریش خود غنودہ بودند ناگاہ حضرت تخت پر آرام فرما رہے تھے کہ خواجہ

خواجہ باقی باللہ تنہا پہ پیوہ ساو در دینا باقی باللہ تنہا دو سرے در دیوں

بہ قصد دریافت ایساں بہ در حجرہ رسیدہ کی طرح آپ کو بھی دیکھنے آئے، حجرے

خادم حضرت ایساں خواست کہ حضرت کے دروازے پر پہنچے تو خادم نے چاہا کہ

ایساں را بیدار کند حضرت خواجہ بہ مبالغہ حضرت صاحب کو بیدار کرنے لگا حضرت

تمام اور از بیدار کردن منع فرمودند خواجہ نے سختی سے منع فرما دیا، اور نیاز

و ہم چہاں بہ نیاز و ادب تمام بدون واد کے ساتھ دروازے کے باہر آنے

و نزدیک آنا انتظار بیداری کے نزدیک حضرت کے جاگنے کے منتظر ہے

حضرت ایساں می کشیدند، لمحہ بگذشتہ تھوڑی دیر میں حضرت کی آنکھ کھلی تو

بود کہ حضرت ایساں بیدار شدہ آواز (آہٹ سن کر) آواز دی کہ ”باہر کون جو؟“

و ادند کہ ”بیرون در کیت؟“ حضرت حضرت خواجہ نے بڑے ادب کے ساتھ

خواجہ بہ ادب تمام گفتہ کہ ”فیقر محمد باقی“ فرمایا ”فیقر محمد باقی“

حضرت ایساں از عریش خود بہ اضطراب (آواز سننے ہی) تخت سے مضطربانہ اٹھ کھڑے

برجستہ بدون آمدہ بہ افتقار و انکسار تمام ہوئے اور باہر آکر نہایت عجز و انکسار کے ساتھ

در خدمت نشستند۔ حضرت خواجہ کی خدمت میں بیٹھ گئے۔

دہلی میں کچھ عرصہ قیام کرنے کے بعد شیخ مجدد سرہند واپس تشریف لے گئے، اس

سفر نے آپ کی روحانی ترقی میں چار چاند لگا دیئے، سرہند آکر بیعت و ارشاد کا سلسلہ

جاری کیا اور طالبان راہ حقیقت حلقہ بگوش ہونے لگے، خود آپ کے مرشد حضرت خواجہ

محمد باقی باللہ نے مریدین کو آپ ہی کی طرف رجوع کی ہدایت کی، اس سے شیخ مجدد کے

باطنی کمالات کا پتہ چلتا ہے، وہ خود تحریر فرماتے ہیں :-

..... سرگرمی حضرت خواجہ باقدس سرہ ہمارے حضرت خواجہ قدس سرہ طالبانِ طیف

بہ تربیت طالبان تازمانے بود کہ معاملہ
ماہ انتہا نہ رسیدہ بود چون از کاظم فایض
شہ ندر می آگودید کہ خود را از کار شغیت
کشیدند و طلب را با حوالہ نمودہ فرمودند
کہ ایں تخم را از بخارا و مرقند آدر ویم و
در زمین برکت آئین ہند کیشتم۔
(ذبحۃ المقامات)

مطبوعہ کانپور ۱۳۸۹ھ ۱۵۶

شیخ مجددؒ کے اس قول کی تصدیق خواجہ باقی باللہؒ کے ایک مکتوب سے بھی ہوتی ہے، جو انھوں
نے موصوف کو بھیجا تھا، تحریر فرماتے ہیں :-

..... جناب سیادت، آبا میر صالح
نیشاپوری سلمہ اللہ اظہار طلب نمودند
چوں وقت مقتضی ایں نہ بود تفضیل اوقات
ایشان دادن از مسلمانان فرمود۔ لاجرم
پصبت شام فرستادہ شد، انشاء اللہ
بقدر استعداد بہرہ مندرگہ نمود و توجہ
لطف کامل یا بندہ الدعا۔ (محمد شکم کشی)
ذبحۃ المقامات مطبوعہ کانپور ۱۳۸۹ھ ۱۵۶

تیسرا سفر شیخ مجددؒ نے دہلی کا تیسرا سفر تقریباً ۱۱۶۰ھ اور ۱۱۶۱ھ کے درمیان خواجہ
باقی باللہؒ (م ۱۱۶۱ھ) کے آخری ایام میں کیا تھا، اس مرتبہ مرشدِ نیر گوار نے
اپنے دونوں شیر خوار فرزندوں خواجہ محمد عبید اللہ (مولود ۱۱۶۱ھ) اور خواجہ محمد عبد اللہ
(مولود ۱۱۶۱ھ) کو طلب کیا، اور ان پر توجہ ڈالنے کے لئے فرمایا، پھر ان دونوں کی ماؤں پر
بھی غائبانہ توجہ ڈالنے کے لئے ارشاد فرمایا، شیخ مجددؒ نے دونوں پیر زادگان کے نام جو مکتوب

ارسال کیا تھا اس میں اس کا تفصیلی ذکر موجود ہے، فرماتے ہیں:-

..... اس فقیر کو تین مرتبہ حضرت کے در دولت کی عتبہ بوسی کا شرف حاصل ہوا، جب آخری مرتبہ دیارت ہوئی تو ارشاد فرمایا کہ مجھ پر ضعف بن غالب آگیا ہے (اب) امید حیات کم رہ گئی ہے تم مجھ کے احوال سے باخبر رہنا (پھر) آپ کو اپنے سامنے طلب فرمایا، اس وقت آپ دودھ پیتے بچے تھے، اس فقیر کو حکم دیا کہ "ان پر توجہ دو" حضرت کے حکم سے ان کی موجودگی میں میں نے آپ کو توجہ دی، یہاں تک کہ اس کا اثر بھی ظاہر ہوا، اس کے بعد حضرت نے فرمایا کہ والدات کو بھی غائبانہ توجہ دو، چنانچہ ان کو بھی غائبانہ توجہ دی گئی، امید ہے کہ حضرت کی موجودگی کی برکت سے اس توجہ کے بھی اچھے نتائج ظاہر ہوئے ہوں" (مرتبہ مولانا عبد الشکور) مکتوبات شریف دفتر اول "در المعرفت" ۱۳۲۵ھ مرتبہ خواجہ یار محمد بخشی (مطبوعہ امرتسر، ۱۳۳۳ھ حصہ چہارم، مکتوب ۲۶۶)

خواجہ باقی باللہ کی حیات مبارکہ میں شیخ مجدد کا یہ آخری سفر تھا، دہلی سے واپس آنے کے بعد آپ کچھ روز سرہند میں رہے، اس کے بعد پیر بزرگوار کی ہدایت کے مطابق لاہور تشریف لے گئے، اور وہاں تعلیم و ارشاد کا سلسلہ جاری کیا، فضلاء عصر آپ کی صحبت سے مستفیض ہوئے، مولانا جمال تلوی اکثر خدمت بابرکت میں حاضر ہوتے تھے۔

ابھی شیخ مجدد لاہور ہی میں تھے کہ ۲۵ جمادی الآخر ۱۳۲۷ھ کو دہلی میں حضرت **چوٹا سفر** خواجہ محمد باقی باللہ کا وصال ہو گیا، یہ جانکا خبر لاہور پہنچی تو آپ فوراً دہلی روانہ ہو گئے، یہ چوٹا سفر تھا، دہلی پہنچکر مزار مبارک کی زیارت، فاتحہ خوانی اور اہل خانہ سے تعزیت کے بعد سرہند واپس تشریف لے گئے، اس کے بعد پانچویں مرتبہ مرشد کے عرس میں شرکت کے لئے دہلی تشریف لے گئے، واپسی کے بعد پھر سرہند ہی میں رہے، البتہ دو تین مرتبہ اکبر آباد تشریف لے گئے، اور آخری عمر میں جہانگیر کی مزاحمت کی وجہ سے لشکر شاہی کے ساتھ چند مقامات میں جانے کا اتفاق ہوا۔

حضرت خواجہ محمد باقی باللہ کی وفات (۱۳۳۳ھ) کے بعد شیخ مجدد نے اپنی تبلیغی ماسی

کو تیز تر کر دیا تاکہ سرزمین ہند کی کایا پلٹ گئی، ع
ایام کا مرکب نہیں، راکب ہے قلم
اس سے قبل کہ ہم شیخ مجددؒ کی اصلاحی و تبلیغی ماسعی کا جائزہ لیں، بہتر ہو گا کہ
اس کا پس منظر پیش کر دیں، تاکہ اسکے صحیح محرکات اور مقاصد کا پتہ چل سکے، اس لئے
آئندہ ”دورِ اکبری“ کے متعلق کچھ عرض کیا جائے۔ (باقی)

تذکرہ مجدد الف ثانیؒ

افسترن کے مجدد الف ثانیؒ نیز ہیں پہلی بار یہ حقیقت سامنے آئی تھی کہ امام ربانی شیخ
احمد سرہندیؒ قدس سرہ کا وہ کون سا اتنا ازی کا نام ہے جس کی وجہ سے آپ کو کئی ایک
صدی کا نہیں بلکہ الف ثانیؒ یعنی پورے دو سیکڑے (دو سو سالہ تا سنہ ۱۲۰۰ھ) کا مجدد
سمت مان لیا ہے، افسترن کے اس نمبر کی اشاعت پر چوبیس برس گزر چکے ہیں، اس عرصہ میں
خاص کر اسلامی دنیا کے حالات میں بہت کچھ تبدیلیاں ہوئی ہیں ان تبدیلیوں کو اور ان کے
دینی تقاضوں کو دیکھ یہ یقین بڑھ جاتا ہے کہ واقعہ حضرت موصوت پورے ”الف ثانیؒ“ کے مجدد
ہیں اور ہمارے اس دور کے لئے بھی انکے تجدیدی کام میں پوری رہنمائی موجود ہے، تذکرہ
مجدد الف ثانیؒ، افسترن کے اسی نمبر کا کتابی ادیشن ہے۔ صفحات ۳۵۲، قیمت ۴/-

مکتوبات خواجہ محمد معصومؒ

حضرت مجدد الف ثانیؒ کی مسندِ اصلاح و ہدایت کو آپ کے بعد جس ہستی نے نبھالا اور حضرت مجددؒ
کے ڈالے ہوئے رخ کو نکالیں تاکہ پہونچایا وہ ہیں آپ کے صاحبزادے خواجہ محمد معصومؒ۔ آپ کے مکتیب بھی
آپ کے والد ماجد کی مکتیب کی طرح آپ کی مصلحانہ کاوشوں کے آئینہ دار ہیں۔ اصل زبان فارسی ہو۔ فارسی لکھے
خزانے کو مولانا نسیم احمد فریدی نے تحفیض انتخاب کے ساتھ اردو میں منتقل کیا ہے۔ اور کتب خانہ الفرقان نے
اس کو شائع کیا ہے۔ کتاب و طباعت اعلیٰ، کاغذ میاری، صفحات ۳۰۰، جلد قیمت ۴/- روپے۔
کتب خانہ افسترن پکری روڈ، لکھنؤ

سید عطاء اللہ شاہ بخاریؒ

(از: محمد منظور لغمانی)

کئی مہینے سے سید عطاء اللہ شاہ بخاریؒ کے متعلق اخبارات میں ایسی خبریں آرہی تھیں جو انکی صحت کی طرف سے بہت ہی مایوس کرنے والی تھیں اور انھیں پڑھ کر دل میں یہی خطہ پیدا ہوتا تھا کہ شاید احکام الحاکمین کی مشیت اور اس کا فیصلہ یہی ہے کہ وہ اس مرض ہی میں دنیا سے اٹھائے جائیں۔ یہی ہوا اور کچھلے ہفتہ ۲۲ اگست کے اخبارات میں ان کی وفات کی خبر آگئی۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔

دل اس خبر سے بہت متاثر ہوا۔ اور حافظہ نے بھولی بسری باتوں کی ایک ضخیم کتاب دل کی آنکھوں کے سامنے کھول دی۔ ان کی خبر وفات سن کر میں اپنے گھر کے بچوں کے سامنے جن میں سے اکثر نے تو ان کو کبھی دیکھا بھی نہیں تھا، ہاں میری ہی زبان سے نام بار بار سنا تھا، ان کا تذکرہ کرنے لگا، اس سلسلہ گفتگو میں ان کی زندگی کے بعض ایسے اہم اور قابل ذکر واقعات بھی ذکر میں آ گئے جو شاید کہیں لکھ کر محفوظ نہ کئے گئے ہوں، جیسا کہ ان کو قلمبند کر کے محفوظ کر دیا جائے۔

آج وہ ہماری اس دنیا میں نہیں ہیں۔ اور انکو ہمارے کسی خراج عقیدت اور کسی تحسینی تذکرے کا انتظار بھی نہیں ہے۔۔۔۔۔ جو چیز اس دوسرے عالم میں انکی خدمت میں پیش کرنے کے لائق ہے، اور جس کا پہنچنا بھی انشاء اللہ یقینی ہے، وہ اچھی راسخوں میں ان کے لئے رحمت، مغفرت کی پُر خلوص دعائیں اور اعمال خیر کے ثواب کا ہدیہ ہے۔ اور یہی انکی بہت کم ان کے مجاہد پر خاص حق ہے۔ اللہ تعالیٰ اس حق کے ادا کرنے کی توفیق دے۔

اسی کے ساتھ یقین ہے کہ ان کی بعض ایمانی خصوصیات اور ان کی زندگی کے بعض واقعات کا تذکرہ انشاء اللہ زندوں کے لئے ضرور نافع ہوگا، اسی اُسی پر یہ سطریں ایک عزیز سے بطور اہلما لکھا رہا ہوں۔

جہاں تک اب یاد آتا ہے اخبارات میں یہ عطاء اللہ شاہ بخاری کا نام سب سے پہلے اس ناچیز نے اُس وقت پڑھا جب لاہور کے ایک دریدہ دہن آریہ صاحبی نے اللہ کے آخری رسول سرور کا نات حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف ایک نہایت گندی اور سوائے عالم کتاب لکھ کر شائع کی، اُس کتاب کا نام بھی اتنا غبیث اور دل آزار تھا کہ کوئی شریف آدمی خواہ وہ کسی مرتب ملت سے تعلق رکھتا ہو، دلی تکلیف کے بغیر وہ نام نہیں لے سکتا۔ ہندوستان کی فرقہ وارانہ فضا شدھی نگھٹن کی فتنہ انگیز تحریک نے پہلے ہی سے کافی خراب کر دی تھی، اس کتاب کی اشاعت نے آگ پر تیل کا کام کیا۔ اور مسلمانوں میں سخت مہیاں بلکہ طوفان برپا ہو گیا اس سلسلہ میں یہ عطاء اللہ شاہ بخاری نے لاہور میں ایک تقریر کی تھی، اُس کا اثر یہ ہوا تھا کہ پردہ نشین خواتین نے اپنے بچے اُن کے قدموں میں ڈال دیے تھے کہ ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ناموس پر قربان کر دو۔ یہ عطاء اللہ شاہ اس تقریر پر گرفتار کر لئے گئے، ان پر مقدمہ چلا اور بالآخر ان کو غالباً دوسراں کی قید سخت ہوئی۔ بہر حال جہاں تک اب یاد ہو میرے دلی میں ان کی غائبانہ محبت کا بیج اسی زمانہ میں، اخبارات میں ان کا تذکرہ دیکھ دیکھ کر پڑا۔ کچھ مختلف تحریکوں اور سرگرمیوں کے سلسلہ میں اخبارات میں اُن کا نام آتا رہا،

یہاں تک کہ ایک وقت اخبارات میں آیا کہ انجمن خدام الدین لاہور کے جلسہ میں جس میں پنجاب کے علمائے حق کی ایک بڑی تعداد شریک تھی (یہ عطاء اللہ شاہ بخاری امیر شریعت قرار دیئے گئے) اور اپنے وقت کے سب سے بڑے عالم دین اور سب سے بڑی دینی درسگاہ (دارالعلوم دیوبند) کے صدر و شیخ الحدیث، استاد و استاد العلماء حضرت مولانا سید انور شاہ کشمیری (قدس سرہ) نے بھی کثیف امیر شریعت ان کے ہاتھ پر بیعت کی۔ اخبارات میں یہ خبر پڑھنے کے بعد قدرتی طور پر اپنی نظر میں یہ عطاء اللہ شاہ بخاری کی عظمت و اہمیت پہلے سے بہت زیادہ بڑھ گئی اور دید و ملاقات کا دل میں بڑا اشتیاق پیدا ہو گیا۔ ان کے نام کے ساتھ

”بخاری“ اور ”شاہ“ کے دو پر عظمت ضمیمے لگے ہونے کی وجہ سے میرا تصور اس وقت ان کے بارہ میں یہ تھا کہ ان کی شکل و صورت بخاری علماء کی سی اور وضع و ہیئت شارح طریقت کی سی ہوگی۔ لیکن اتفاق کی بات عرضہ تاک ملاقات کی نوبت نہیں آئی۔ میں ستمبر ۱۹۰۷ء میں امر دہہ (ضلع مراد آباد) میں مدرس تھا، جن اتفاق کہ اس سال جمعیتہ علماء ہند کا اجلاس امر دہہ ہی میں ہونا طے ہو گیا، اس زمانہ میں مجھے جمعیتہ العلماء اور اسکے کاموں سے خاصی دلچسپی تھی، یہ وہ وقت تھا کہ چند ہی مہینے پہلے آل انڈیا کانگریس نے اپنے لاہور کے اجلاس میں ستمبر دہائی اس نہرو رپورٹ کو منسوخ قرار دیکر جس کی بناء پر ستمبر میں جمعیتہ علماء ہند بھی کانگریس سے الگ ہو گئی تھی آزاد کی کام کی تجویز پاس کی تھی، اور پھر اسکے بعد گاندھی جی نے ملک سازی کی شکل میں کانگریز کی اقتدار کے خلاف سول نافرمانی کی جنگا گجرات سے شروع کر دی تھی۔ بہرحال امر دہہ میں جمعیتہ العلماء کا یہ اجلاس اس زمانہ اور اس ماحول میں ہونے والا تھا۔

ادھر ایک بات اسی درمیان میں یہ ہو چکی تھی، کہ مولانا محمد علی مرحوم اور جمعیتہ العلماء کے ذیانت سخت اختلاف پیدا ہو گیا تھا۔ اور نوبت یہاں تک پہنچی تھی کہ جمعیتہ العلماء ہند دہلی کے مقابلہ میں ایک دوسری ”جمعیتہ العلماء“ بنائی گئی تھی۔ جس کے صدر خود مولانا محمد علی مرحوم تھے۔ کشمکش تاخیر کی میں کس حد تک جا چکی تھی، اس کا اندازہ بس اسی سے کیا جاسکتا ہے کہ جمعیتہ علماء ہند دہلی کا اجلاس امر دہہ میں جن تاریخوں میں ہونا طے ہوا تھا۔ ٹھیک انہی تاریخوں میں امر دہہ ہی میں اس دوسری جمعیتہ کا اجلاس بھی طے کیا گیا۔ اور ہوا! اور خود مولانا محمد علی مرحوم نے اکی صدارت کی۔ الغرض جمعیتہ العلماء ہند کے امر دہہ والے اس اجلاس کی غیر معمولی اہمیت کی ایک وجہ تو یہ تھی کہ کانگریس کی طرہ سے نہرو رپورٹ کی تنبیخ اور آزادی کام کے رزولوشن اور گاندھی جی کے سول نافرمانی کی جنگا پھیر دینے کے بعد جمعیتہ العلماء کے سامنے قدرتی طور پر یہ سوال آ گیا تھا کہ کانگریس اور اس کی جنگا آزادی کے بارے میں اب اس کا رویہ کیا بنے گا؟ کیوں کہ نہرو رپورٹ کی منسوخی کے بعد وہ بنیاد ختم ہو گئی تھی جس کی وجہ سے جمعیتہ نے ستمبر میں کانگریس سے علیحدگی اختیار کی تھی۔ اور اسی بنا پر مولانا حفظ الرحمن صاحب (جو اگرچہ اس وقت جمعیتہ کے اکابر میں یاہانی کمانڈ میں نہیں تھے لیکن اپنے سیاسی ذہن اور جرات و فعالیت کی وجہ سے اپنے اقران میں

سب سے زیادہ ممتاز تھے) کانگرس کے ساتھ اشتراک کے بارے میں ایک رزلوشن بھی اجلاس کے لئے بھیج دیا تھا اور اخبارات میں اس کی اشاعت بھی ہو گئی تھی اور خود جمعیت کی صفوں میں اس وقت اس بارہ میں خاص اختلاف رائے تھا۔ بہر حال امر دہ کے اس اجلاس کی غیر معمولی اہمیت کی ایک وجہ تو یہ تھی، کہ اس میں وقت کا یہ اہم اور سخت اختلافی مسئلہ سامنے آنے والا تھا۔ اور دوسری وجہ یہ تھی کہ مولانا محمد علی مرحوم دلی جمعیت کے اجلاس نے قدرتی طور پر ایک مقابلہ اور کنٹیکسٹ کی فضا بنا دی تھی۔ اس پس منظر کو ذہن میں رکھ کر اب سنئے !

جمعیت کا اجلاس شروع ہونے سے ایک دو دن پہلے ہی قریبی مقامات سے جمعیتی رضا کاروں کے جتنے انتظام کے لئے آنا شروع ہو گئے۔ میسرے وطن سنبھل کا ایک جھٹا ایک دن پہلے پہنچے والا تھا اُس میں کے بعض آدمی علی الصبح پہنچ گئے، اور انھوں نے بتایا کہ ہمارا پروگرام یہ ہے کہ ہمارا جھٹا ایک مجلس کی شکل میں امر دہ میں داخل ہو، اس مجلس میں کچھ اونٹ ہوں، ان پر نقارے ہوں، اس لئے ہمارے واسطے اونٹوں اور نقاروں کا انتظام کر دیا جائے (در اصل سنبھل کے رضا کار اس طرح کے ”ججازی“ مجلس نکالا کرتے تھے)۔ ہم لوگ جو امر دہ میں اس وقت اجلاس کے کاموں کے ذمہ دار تھے، ان کے سامنے یہ مسئلہ آیا، قریباً ۸-۹ بجے صبح کا وقت تھا مجلس سنبھالیہ کے دفتر میں بیٹھے ہم اسی مسئلہ پر مشورہ کر رہے تھے کہ اونٹوں نقاروں والا یہ ججازی نما مجلس یہاں نکالنا مناسب ہے یا نہیں۔ میری اور اکثر کارکنوں کی رائے اس وقت کے حالات میں مجلس کے حق میں تھی۔ لیکن ہم سب کے مخدوم اور ہر حیثیت سے بزرگ حضرت حافظ عبدالرحمن صاحب صدر مدرس مدرسہ اسلامیہ امر دہ (رحمۃ اللہ علیہ) کی رائے نہیں تھی۔ ان کو غالباً اسکے جوازیں بھی شبہ تھا۔ یادہ اس کو ثقاہت اور سنجیدگی کے خلاف سمجھتے تھے۔ یہ مشورہ چل ہی رہا تھا کہ اچانک دو حضرات دفتروں میں داخل ہوئے ان میں ایک تو حضرت مولانا مفتی محمد نعیم صاحب لدھیانوی تھے جو میرے لئے جانے پہچانے ہی نہیں بلکہ میرے استاد تھے اور ان کے ساتھ جو دوسرے صاحب تھے ان کو ہم میں سے کوئی نہیں پہچانتا تھا، ان کی وضع یہ تھی کہ ہاتھ میں بہت موٹا سا ایک سونٹا، جسم پر کھدر کا چھٹو سا قمیص نہایت آستین کرتا، اور غالباً کھدر ہی کا رنگا ہوا نیلا تہبند، جسم بالکل پلوٹوں کا سا۔ میں سمجھا کہ مفتی صاحب کے ساتھ

کوئی رضا کار ہیں، اتنے میں خود مفتی صاحب نے بتایا کہ یہ سید عطاء اللہ شاہ بخاری ہیں، پس کہ سب کی، خاص کر میری حیثیت کی کوئی انتہا نہ رہی کیوں کہ میرے تصور میں تو انکی صورت اور وضع بخاری کے کسی مقدس شیخ خانقاہ کی سی تھی، مصافحہ اور ملاقات کے بعد بڑی بے تکلفی کے ساتھ شاہ صاحب نے ہم لوگوں سے فرمایا، کیا ہو رہا ہے؟ میں نے کہا ہم لوگ ایک چھوٹے سے مسئلہ پر غور کر رہے ہیں۔ سنبھل کے رضا کاروں کا جھگڑا رہا ہے وہ اس طرح کا جلوس نکالنا چاہتا ہے، ہم میں سے کچھ کی رائے ہے کہ نکلنا چاہیے اور بعض حضرات اس کو ٹھیک نہیں سمجھتے۔ شاہ صاحب نے اپنے خاص انداز میں فرمایا کہ اس وقت کے نفی ہم ہیں، ہم فتویٰ دیتے ہیں کہ ایسا جلوس نکلنا چاہیے۔ منگو اڈا دنٹ اور نقارے ایک دنٹ پر میں خود بھی بیٹھوں گا۔

اس عاجز کی سب سے پہلی ملاقات شاہ صاحب سے یہی تھی۔ اور ان کے انداز و مزاج کا یہ پہلا تجربہ تھا، جہاں تاک یا دہے یہ مجمعہ کا دن تھا۔ جلوس کی تیاریاں فوراً شروع ہو گئیں۔ اور اسی شان سے جلوس نکلا، اور پورے بازار کا اس نے گشت کیا، شورہ سے یہ بھی ملے کر لیا گیا تھا کہ آج بعد نماز جمعہ جامع مسجد میں شاہ صاحب کی تقریر ہوگی۔ (دافع رہے کہ اجلاس بھی جامع مسجد ہی میں ہونے والا تھا، اسی میں پنڈاں بنا تھا) جلوس ہی نے شاہ صاحب کی تقریر کا اعلان کیا۔ اس زمانہ میں شاہ صاحب کی اختیارات میں بہت دھوم تھی اور ان کی زندگی کے بعض اوقات نے مسلمانوں کے بہت بڑے طبقہ کو ان کا نادیدہ عاشق بنا دیا تھا۔ پھر امر وہ میں ملکہ ہمارے اس علاقہ ہی میں شاہ صاحب کی یہ پہلی آمد تھی۔ اور اس دن امر وہ میں کوئی دوسرا جلسہ بھی نہیں تھا۔ (کوئیکہ دونوں جمعیتوں کے باقاعدہ جلسے کل سے شروع ہونے والے تھے۔) اس لئے شاہ صاحب کی تقریر سننے کے لئے آج بہت سے وہ لوگ بھی آگئے جن کی دلچسپی دوسری جانب تھی اور جمیعۃ علماء ہند کے وہ سخت مخالف تھے۔

نماز جمعہ کے بعد تقریر شروع ہوئی۔ یہ پہلی تقریر تھی جو اس ناچیز نے شاہ صاحب کی سنی، اس میں انشاء اللہ بالکل مبالغہ نہیں کہ پورا مجمع بالکل مسحور تھا۔ جمیعۃ العلماء کے

مخالفین کی طرف سے اُس وقت دو باتوں کا خاص طور سے پروپیگنڈا کیا گیا تھا۔ ایک یہ کہ یہ لوگ کانگریس سے اور ہندوؤں سے ٹھانے والے ہیں۔ اور دوسرا یہ کہ یہ دیوبندی دہلی ہیں، نجدیوں کے حامی ہیں۔ دشمن رسول ہیں (معاذ اللہ) اس دوسری بات کے اُچھالے جانے کی خاص وجہ یہ تھی کہ دوسری جمعیت کے اجلاس کا داعی اتفاق سے امر وہہ کا وہ عنصر تھا جس کے نزدیک دیوبندی دہلیوں کی تکفیر کے سوا مسلمانوں کی زندگی کا کوئی دوسرا مسئلہ قابل توجہ نہیں تھا۔ شاہ صاحب کے علم میں یہ صورت حال ہم لوگوں کے ذریعہ آچکی تھی، اسلئے ساری تقریر کا محور یہی دو مسئلے رہے۔ اس تقریر نے لوگوں کو اتنا متاثر کیا کہ اپنی پوری زندگی میں کسی تقریر کا ایسا اثر مجھے یاد نہیں، رسول دشمنی والے ناپاک اہتمام کے سلسلہ میں کچھ کہتے ہوئے جب شاہ صاحب نے مولانا جامی کے دو شعر ایک موقع پر پڑھے تو دُور آدمی تڑپ کر بیہوش ہو گئے، جن کو بہت دیر کے بعد ہوش آیا۔ یہ تقریر قریباً دھائی گھنٹہ تک ہوئی اور یہ واقعہ ہے کہ اسی پہلی تقریر نے سینوں کو انگریز دشمنی کے جذبہ سے بھر دیا اور امر وہہ کی فضا کو جمعیت کے حق میں اور آزادی کی جنگ میں کانگریس کے ساتھ اشتراک کے حق میں بالکل ہموار کر دیا۔

یہ بات ذکر کرنے سے رہ گئی، کہ شاہ صاحب اجلاس سے ایک دن پہلے اپنا تک کیوں اور کیسے آئے؟ ہوا یہ کہ جب گاندھی جی نے سول نا ذریعہ کی شروع کر دی تو شاہ صاحب نے اسکی حمایت و تائید میں حسب عادت پر جوش و تقریریں شروع کر دیں، ان کو پتہ چلا کہ وہ بہت جلد گرفتار کر لئے جانے والے ہیں اور اندازہ یہ تھا کہ امر وہہ کے اجلاس کو جاتے ہوئے راستہ ہی میں غالباً ان کو گرفتار کیا جائے گا اس لئے وہ تیکر کاٹ کے اور کچھ راستہ کار کے ذریعہ طے کر کے ایک دن پہلے ہی امر وہہ پہنچ گئے کہ کسی طرح اجلاس میں شریک ہو سکیں اور کانگریس کے ساتھ اشتراک کا رد لیوشن پاس کر سکیں۔ اگلے دن اجلاس باقاعدہ شروع ہوا، صدر استقبالیہ حکیم میر ابو نظر رضوی (مرحوم) تھے، ان کا خطبہ بڑا وسیع اور جاننا رکھتا تھا، لیکن اس میں مدلل طور پر کانگریس کے ساتھ اشتراک کے خلاف رائے ظاہر کی گئی تھی، صدر اجلاس مولانا معین الدین صاحب اجمیری (رحمۃ اللہ علیہ) تھے اور

اُن کے خطبہ میں بھی اس مسئلہ میں یہی رہنمائی کی گئی تھی، ان دنوں خطبوں نے کانگریس کے ساتھ اشتراک کے مسئلہ کو اور بھی شکل بنا دیا تھا، لیکن آخر کار مولانا حفظ الرحمن صاحب کی تجویز کے تحت میں ہی فیصلہ ہو گیا۔ یہ واقعہ ہے کہ اس فضا میں اس تجویز کے پاس کر لینے میں سب سے زیادہ حصہ شیخ عطاء اللہ شاہ بخاری ہی کا تھا۔ عام و خاص مجالس کی اس شخص کی تقریروں نے فضا پلٹ دی، معلوم ہوتا تھا کہ اللہ کا بندہ تقریر نہیں کرتا سحر کرتا ہے۔

ابھی ذکر کر چکا ہوں کہ شیخ عطاء اللہ شاہ بخاری کی گرفتاری کا ہر وقت خطرہ تھا، ادھر یہ پالیسی طے تھی کہ جہاں تک اور جس طرح ہو سکے اس وقت وہ اپنے کو گرفتاری سے بچائیں اور جمیعہ کا یہ تازہ پیغام ہندوستان بھر میں پہنچائیں اور مسلمانوں کو کانگریس کے ساتھ جنگ آزادی میں شریک ہونے کی دعوت دیں۔ امر وہ یہ میں اجلاس کے دوران ہی میں بعض مخصوص ذرائع سے یہ معلوم ہوا کہ شاہ صاحب کی گرفتاری کے احکام آگئے ہیں اور وہ اجلاس ختم ہونے کے بعد روانگی کے وقت گرفتار کر لئے جائیں گے۔

چونکہ طے شدہ پالیسی یہ تھی کہ وہ حتی الامکان گرفتاری سے اپنے کو بچائیں اس لئے یہاں چلی گئی کہ آخری رات کے آخری اجلاس کے لئے اُن کی تقریر کا خاص طور سے اور بار بار اعلان کیا گیا اور اس طرح عوام کو مشتاق بنانے کے ساتھ پولیس کو بھی شاہ صاحب کے بارہ میں مطمئن کر دیا گیا، اور ہوا یہ کہ شاہ صاحب ایک بڑے عجیب و غریب طریقہ پر دن ہی میں امر وہ یہ سے نکل گئے اور امر وہ یہ کا اسٹیشن چھوڑ کر ایک دو سکرٹریسی اسٹیشن سے انھوں نے سفر کیا، اور یہ سب کچھ اس طرح ہوا کہ ان کی روانگی کا انتظام کرنے والے دو چار آدمیوں کے سوا اپنوں میں بھی کسی کو خبر نہیں ہوئی، رات کو مولانا احمد سعید صاحب (علیہ الرحمہ) کی تقریر شروع ہوئی اس دن مولانا کی تقریر بھی بڑی غیر معمولی قسم کی ہوئی، اس کے باوجود یہ محسوس ہوتا رہا کہ قلع بڑی بے چینی کے ساتھ شاہ صاحب کی تقریر کا منتظر اور مشتاق ہے، مولانا نے رات کے قریب دو بجنا دیئے اور ایک دم کلائی کی گھڑی کو دیکھتے ہوئے فرمایا، ادھو دو بجنے کے قریب ہیں! لو بھئی السلام علیکم، اب شاہ صاحب کی تقریر پھر کبھی سن لینا! یہ سن کر پولیس والے بھی

ہٹکا بکارہ گئے۔

شاہ صاحب نے امر وہر سے نکل کر لیکھ طو فانی دورہ شروع کیا، وہ عرصہ تک گرفتار نہ ہو سکے، انھوں نے قریباً پورے شمالی ہند کا دورہ کر لیا، سندھ کی سول نافرمانی میں جو ہزار مسلمان جیل گئے اس میں کوئی شبہ نہیں کہ ان کی بہت بڑی تعداد تنہا شاہ صاحب ہی کی پرچوش اور آتشیں قوریوں کے حساب میں تھی۔

_____ اللہ تعالیٰ نے ان کو کتنی کشش اور تاثیر دی تھی اس کا اندازہ اس واقعہ سے کیا جاسکتا ہے کہ غالباً اپنے اسی دورہ میں وہ بدایوں بھی گئے، مولانا عبدالقدیر صاحب بدایونی مرحوم کے جہان ہوئے، معلوم ہے کہ موصوف اپنے بدایونی ملک میں کیسے پختہ تھے اور یہ بھی جانتے تھے کہ شیخ عطاء اللہ شاہ بخاری (بریلوی حضرات کی اصلاح کے مطابق) ٹھیک وہاں ہیں، اسکے علاوہ مجھے خوب یاد ہے کہ مولانا بدایونی مرحوم امر وہر کے اجلاس میں ”کانگرس کی جنگ آزادی میں شرکت“ والے رزلویشن کے اہم مخالفین میں تھے۔ لیکن اس اختلاف مسلک اور سیاسی اختلاف رائے کے باوجود شیخ عطاء اللہ شاہ بخاری کی تقریروں اور ان کے خلوص سے ان کا قلب اتنا متاثر تھا کہ کھانے کے لئے ہاتھ دھونے کے وقت خود پہنچا اور لونا ہاتھ میں لے کر شاہ صاحب کے ہاتھ دھلاتے تھے اور اپنے شدید اصرار سے شاہ صاحب کو اس معاملہ میں مجبور کر دیتے تھے۔ اللہ تعالیٰ دونوں پر اپنی رحمت فرمائے۔

یہ توجہ معترضہ کے طور پر ایک بات درمیان میں آگئی تھی ورنہ ذکر ان کے سندھ کے دورہ کا ہورہا تھا، انھوں نے پنجاب سے بنگال تک کا دورہ کیا اور بنگال جا کر گرفتار ہوئے اور سزا پا کر وہیں جیل پور جیل میں رہے۔

یہاں یہ بات بھی قابلِ لحاظ ہے کہ شاہ صاحب اور اسی طرح ان کے خاص رفقا کو اپنی اس جدوجہد اور قربانی سے اسکی امید بالکل نہیں تھی کہ کانگرس اور اسکے لیڈروں کی طرف سے اس کا اعتراف بھی کیا جائے گا، یا وہ اس قربانی کے ذریعہ کانگرس میں کوئی پوزیشن حاصل کر سکیں گے، بلکہ اسکے برعکس انھیں سابق تجربوں کی بنا پر پورا یقین تھا کہ کوئی ایسا مسلمان

کانگریس میں کوئی پذیرش حاصل نہیں کر سکتا جو اسلام اور مسلمانوں کا بھی پورا دفا دار اور اس موضوع پر بھی لڑ جانے والا ہو۔ اور بالکل یہی چیز سامنے آئی۔ سسٹم کی اس جنگ آزادی کے بعد جب دوسری گول میز کانفرنس سے پہلے گاندھی امدون پکٹ ہوا، اور اسے یا کسی قیامی رہا کئے گئے اور اس کے بعد کراچی میں آل انڈیا کانگریس کا اجلاس ہوا تو پنجاب کانگریس نے سوچی سمجھی اسکیم کے تحت یہ کیا کہ یہ عطاء اللہ شاہ اور ان کے رفیقوں کو کانگریس کے نظام سے دور رکھا یہاں تک کہ کراچی کے اجلاس میں یہ لوگ صرف مشاہد کی حیثیت سے شریک ہو سکے۔

بہر حال یہ واقعہ ہے کہ یہ عطاء اللہ شاہ اور ان کے رفقاء کے سامنے اس جدوجہد اور قربانی کا محرک صرف یہ تھا کہ کانگریس انگریز کو ہندوستان سے بیخصل کرنے کے لئے ایک لڑائی لڑ رہی ہے۔ ہمیں صرف اس مقصد کی خاطر اس میں حصہ لینا چاہیئے۔

کانگریس کے اس رویہ اور مزاج ہی کا تجربہ کر کے شاہ صاحب اور ان کے رفقاء نے اپنی ایک مستقل یا کسی تنظیم ”جنس احمد اسلام“ قائم کرنے کی ضرورت سمجھی تھی، لیکن اسکے باوجود سلسلہ تک برابر ان کا رویہ اور ملک یہی رہا کہ وہ انگریزی اقتدار کے خلاف کانگریس کے ہر اقدام میں اسکے ساتھ ملکہ عمل اور قربانی میں آگے رہے اور اسی طرح لیگ کانگریس آویزش میں بھی وہ اپنی رائے اور ضمیر کے فیصلہ کے مطابق لیگ کے خلاف صحت آ رہے اور آزادی سے پہلے ۱۹۳۶ء اور سلسلہ کے دونوں جنرل لکشنوں میں بھی انھوں نے اپنی پوری طاقت کانگریس کے حق میں استعمال کی۔ اور اگر آزادی کا حصول کانگریس کی جدوجہد کا نتیجہ ہے تو بلاشبہ سید عطاء اللہ شاہ بخاری اور ان کے رفقاء کا اس میں بہت بڑا حصہ ہے۔ لیکن ہندوستان کے لئے یہ بات کتنی شرمناک ہے اور تاریخ اس کو کس طرح معاف کر سکتی ہے کہ سلسلہ میں جب ملک آزاد ہوا تو یہ عطاء اللہ شاہ کو اپنے وطن امرتسر سے نکل کر اس پاکستان میں جانا پڑا جس کی اس نے آخری وقت تک (بلکہ کانگریس کے پاکستان قبول کر لینے کے بعد تک بھی) بھرپور مخالفت کی تھی۔

میر خیال ہے کہ یہ عطاء اللہ شاہ کے لئے بھی یہ بالکل ممکن تھا کہ وہ اپنے رفیق خاص مولانا حبیب الرحمن صاحب لدھیانوی مرحوم کی طرح پاکستان کی طرف ڈھکیلے جانے کے بعد پھر ہندستان واپس آجاتے اور شاید ہم مسلمانان ہندوستان کے لئے ان کا یہاں آجانا کچھ مفید ہی ہوتا لیکن

غالباً اُن کے مجروح جذبات نے اُن کو اس پر آمادہ نہیں ہونے دیا کہ ایسے طوطا چنچول کا وہ کوئی احسان لیں اور ان سے کوئی امید رکھیں۔۔۔۔۔ دوسری طرف پاکستان میں کسی حکومتیں بدلیں، لیکن سیاسی سرگرمیوں سے بالکل کنارہ کش ہو جانے کے باوجود تقریباً ہر حکومت ہی کے وہ معتبوب رہے۔۔۔۔۔ کیسی بدقسمتی ہے اس ملک اور قوم کی جس کے پاس سید عطاء اللہ شاہ جیسی ایک طاقت موجود ہو اور وہ اس سے کوئی کام نہ لے بلکہ اُس کو کوئی کام کرنے کا موقع بھی نہ دے۔

سید عطاء اللہ شاہ بخاری کی وفات نے ایک طویل تاریخ یاد دلا کر ہندوستانی مسلمانوں تک ایک ایسے مسئلہ کی طرف ذہن کو بڑی شہرت سے متوجہ کر دیا جو مسلمانوں کے بعد سے کچھ نظر انداز سا ہوتا جا رہا ہے، حالانکہ اس سے پہلے کم از کم مسلمانوں کے اُس مذہبی طبقہ کے نزدیک جو آزادی کی جنگ میں اور اس کے مسئلہ کی قربانیوں میں آگے آگے رہا، ہندوستانی مسلمانوں کے مسائل میں اس مسئلہ کو خاص اہمیت بلکہ اولیت حاصل تھی، اس سے میری مراد ہے، آزاد ہندوستان میں سہادی دینی و ملی خصوصیات اور ہمارے مخصوص شرعی قوانین (پرنسپل) کے تحفظ کا مسئلہ۔۔۔۔۔ میرا خیال ہے کہ گزشتہ دور کے جمیعۃ العلما کے صدارتی خطبات میں غالباً کوئی ایک بھی ایسا خطبہ نہ ہو گا جس میں اس مسئلہ کا تذکرہ مسلمانوں کے خاص لیاقت اور سب سے اہم مسئلہ کی حیثیت سے نہ کیا گیا ہو، اسکے علاوہ مختلف موقعوں پر جمیعۃ نے جو فارمولے تجویز کئے اُن سب میں بھی اس مسئلہ کو مسلمانوں کی دینی و ملی زندگی کا اہم ترین مسئلہ قرار دے کر دفعتاً مرتب کی گئی تھیں۔۔۔۔۔ اور مولانا سید محمد سجاد (نائب امیر شریعت صوبہ بہار) نے نو شہریہ میں ”فطارت امور شرعیہ“ کے عنوان سے ایک مکمل دستوری خاکہ بھی تیار کر کے شائع کیا تھا جس کے متعلق مرسوم کا خیال تھا کہ آزاد ہندوستان کی جمہوری حکومت کا جو نقشہ کانگریس کے سامنے ہو یہ خاکہ آسانی سے اس میں فٹ ہو سکے گا۔۔۔۔۔ بہر حال مسئلہ سے پہلے تک اس مسئلہ میں یہ سب کچھ ہوتا رہا لیکن مسئلہ میں جب ہندوستان آزاد ہوا اور وہ وقت آیا جس کے لئے ہر ساری تجویزیں اور سارے فارمولے تھے تو ملک کے حالات اتنے خراب اور فضا اتنی تاریک تھی کہ ان حالات کے اٹھلنے کی توقع کوئی گنجائش ہی نہیں تھی، لیکن ظاہر ہے کہ ۳۴ برس گزر جانے کے بعد فضا وہ نہیں رہی ہے اور جس طرح جان و مال، عزت و آبرو اور دوسرے عام شہری حقوق میں مسادات کے سوالات ملک کے ذمہ داروں کے سامنے آچکے ہیں، اسی طرح

ضروری ہے کہ یہ سلسلہ بھی اُس سنجیدگی کے ساتھ جو اس کا حق ہے سامنے آئے۔ اس کے بتانے کی ضرورت نہیں ہو کہ اس معاملہ میں اب جتنی تاخیر ہوگی وہ مسئلہ کے لئے اُسی قدر مضر ہوگی۔

ہمارے دو سکرٹری جن کا تعلق ہماری اادی اور دینی ضرورتوں سے ہے، بہت اہم ہونے کے باوجود بھی ہمارے خاص مسائل نہیں ہیں، وہ تو ملک کے دو سکرٹری بھی بہت طبعوں کے مسائل ہیں، ہمارے خاص مسائل تو دراصل وہی ہیں جن کا تعلق ہماری اسلامیت سے ہے۔ کم از کم اس مذہبی حلقہ کا تو ہر واقف کا خوب ہی جانتا ہے کہ حضرت شیخ الہندؒ سے لیکر سید عطاء اللہ شاہ بخاری تک اس قافلہ کے تمام ہی مجاہدین نے ملت اسلامیہ ہندوستان کے انہی مسائل کو نصب العین کے طور پر سامنے رکھ کر قربانیاں دی تھیں اور اسی مینا پر وہ اپنی جہاد اور اپنی قربانیوں کو اعلان کیا۔ اللہ کی جہاد اور قربانی تھیں تو اللہ کے لئے سے اجر کی توقع کتے تھے۔ یاد آتا ہے کہ اس ۴۱-۴۲ سال پہلے حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ نے دہلی یا علی گڑھ کے اپنے غائبین پہلی جنگ عظیم کے بعد خدمات مقدسہ در ملک اسلامیہ پر تبلیغی طاقتوں کے تسلط کا تذکرہ کرتے ہوئے فرمایا تھا کہ اس صورت حال سے آج ابوعبیدہ بن الجراح، سعد بن جبل، سعد بن ابی وقاص اور خال بن الولید کی رو سے بچیں ہیں۔ ان سطور کا لکھنے والا جو ایک سخت گنہگار قسم کا آدمی ہونے کے علاوہ نہایت درجہ بے عمل اور گنہگار بھی ہے ایسی کوئی بات کہنے کا ہرگز اہل نہیں ہے لیکن اس کا اپنا یا احساس اور یقین ضرور ہو کہ اس مسئلہ میں ہماری کوتاہی اور ہمارا قفل ہمارے ان بزرگوں کی روحوں کے لئے یقیناً عینیت اور پیغمبری کا باعث ہوگا۔

بسیار کہ ادر عرض کیا جا چکا ہے ایں یہاں ایک خاص تاثرئے تحت سید عطاء اللہ شاہ بخاری کے ذکر کے سلسلہ میں بے اختیار زبان پر آگئیں ان کا مقصد ہرگز کسی پر تنقید نہیں ہے، یہ نا پسند اس قسم کے تمام امور میں سب سے زیادہ قصور دار اور رسول اپنے ہی کو سمجھتا ہے۔

پہلے بالکل غیر ارادی طور پر بہت طویل ہو گیا اور سید عطاء اللہ شاہ بخاری کی زندگی کے صرف ایک ہی پہلو کا اس میں ذکر آیا اور وہ بھی بہت ناتمام اس پر حتم کیا جاتا ہے ان کے لکھے والے روتوں نسبت کچھ لکھا ہوگا اور لکھیں گے۔ آخر میں ناظرین سے رسمی طور پر نہیں بلکہ دل کی گہرائی سے یہ درخواست ہو کہ اس عاجز کے تعلق سے بھی شاہ صاحب کے لئے اتمام سے مغفرت و رحمت کی دعا فرمائیں اور ساری باتیں تو ہمیں رہ جائیں گی لیکن آپ کا یہ تھک فرودان شاہ موصوف کے خدمت میں پہنچ کر ان کی راحت و رحمت کا باعث ہوگا۔ واجرکم علی اللہ!

صحیحہ باب اولیاء

دوسری صدی ہجری کے ایک حلیل القدر بزرگ ہیں ابو بکر بن عیاش حضرت عبد اللہ بن مالک اور عبد الرحمن بن مہدی اور علی بن المدینی جیسے ائمہ حدیث اور اساطین علم ان کے شاگردوں میں ہیں، امام بخاری اور امام مسلم جیسے اکابر ان کے شاگردوں کے شاگرد ہیں۔ امام نووی نے شرح مسلم میں ان کے صاحبزادہ ابراہیم کی روایت سے نقل کیا ہے کہ ”والد ماجد (ابو بکر بن عیاش) نے مجھ سے فرمایا ”خدا کا فضل ہے تمھارے باپ سے کبھی بے حیائی اور بد اخلاقی کا کوئی عمل سرزد نہیں ہوا ہے“ یعنی اللہ تعالیٰ نے ہر قسم کے فواحش سے میرا دامن پاک رکھا ہے۔ اور اسی اللہ کی توفیق سے پورے تیس سال سے میرا معمول ہے کہ روزانہ ایک قرآن مجید ختم کر لیتا ہوں“

انھیں ابو بکر بن عیاش کے متعلق مروی ہے کہ اپنے صاحبزادہ سے انھوں نے فرمایا، ”دیکھ لو اپنے کو اس سے بہت بچاؤ کہ تم سے اس حجرہ میں تم سے کوئی معصیت سرزد ہو، میں نے اس میں بارہ ہزار دفعہ قرآن مجید ختم کیا ہے“ (یعنی قرآن پاک کے جو انوار اس حجرہ کے در و دیوار اور اس کی فضا میں سرایت کر گئے ہیں، ان کی حرمت کا حق ہے کہ اس حجرہ میں اللہ تعالیٰ کی معصیت نہ ہو)۔

انتقال کے وقت ان کی صاحبزادی رونے لگیں تو فرمایا:

”بہن! مت روؤ رونے کی کوئی بات نہیں ہے، کیا تمھیں اس کا ڈر ہے کہ اللہ تعالیٰ تمھارے باپ کو عذاب میں ڈالے گا، میں نے اپنے گھر کے اس گوشہ میں چوبیس ہزار دفعہ قرآن پاک ختم کیا ہو اس لئے مجھے اور تمھیں اپنے ارحم الراحمین مالک سے رحمت و مغفرت سہی کی امید رکھنی چاہیے۔“ انھیں ابو بکر بن عیاش کے متعلق ان کے بعض حلیل القدر امام یزید بن ہارون کا بیان ہے کہ:-

لم یضع جنبہ الی الارض
چالیس سال تک پہلو زمین سے نہیں لگایا
(یعنی ۴۰ سال تک لیٹے ہی نہیں۔)

اربعین سنۃ

(ماخوذ از شرح مسلم للتوادی و خلاصۃ تہذیب الکمال للذریجی)

اسے اچھل کی طالع کو ہو سکتا ہے اس میں کچھ اشتباہ ہو، مگر حقیقت یہ ہے کہ اکثر کے خاص بندوں نے ایسی بہت سی مثالیں چھوڑی ہیں۔



شان
عقاد

”بچے ملک و قوم کی دولت ہیں“ (میرزا محبوب شاہ)

ان کی ہم سب کو مل کر حفاظت کرنا چاہیے۔

بچوں کو ہر قسم کی بیماری سے محفوظ رکھنا ہو قیمت فی شیٹ ۲۷ روپے عہدہ
بہار نور رسالہ بچوں کی صحت اور ان کی پرورش ”مفت طلب فرمائیے۔“

دوا خانہ طبیہ کالج مسلم یونیورسٹی علی گڑھ

ایجنسیاں (۱) بھارت، چوک۔ حاجی سلیم احمد۔ (۲) مراد آباد — جوگھال
(۳) بستی — گاندھی نگر۔ (۴) بھوپال — جھرقا بازار

سیرت پاک پر
روزانہ دعوت دینی کی طرف ایک اور خصوصی پیشکش
ہر مہر عالم
جن میں مسلمانانِ پاکستان اور عرب کے علاوہ مسلمانانِ عالم میں شہرت اور
تعمیر و ترقی کا باعث بنی ہے۔ ۲۵ روپے کی قیمت پر کتاب کی جگہ پر ہے۔
مفت سرورہ ۲۰۲۰
میں اس کتاب کی قیمت ۲۰ روپے ہے جس کے عوض ۲۰ روپے کی جگہ پر
کتاب کی جگہ پر ۲۰ روپے کی جگہ پر ۲۰ روپے کی جگہ پر ۲۰ روپے کی جگہ پر
۲۰ روپے کی جگہ پر ۲۰ روپے کی جگہ پر ۲۰ روپے کی جگہ پر ۲۰ روپے کی جگہ پر
۲۰ روپے کی جگہ پر ۲۰ روپے کی جگہ پر ۲۰ روپے کی جگہ پر ۲۰ روپے کی جگہ پر

فکر اسلامی کا ترجمان اور داعی
برصغیر ہندوپاک کا واحد عربی ماہنامہ

نئے دور کا آغاز

البعث الاسلامی، بیچ الادل کے ثناء سے
جو حکمت ششم کا پہلا شمارہ ہو گائے، دور میں اعلیٰ ہو رہا ہو۔

نئی ترتیب • نیا منیار • نئے مضامین
• عالم عربی کے ممتاز ترین اہل قلم اور اہل فکر کے اہل
قائم کیا گیا ہو۔

• ترتیب طبع کے معیار کو بلند کرنے کے لیے نئے
انتظامات کیے گئے ہیں۔ ہمارے خواہش اور کوشش یہ ہو
کہ تحقیقی، دعوتی اور ادبی ہر لحاظ سے رسالہ اعلیٰ منیار
کا حامل ہو اور اپنی دعوت اور نصب العین کو اچھی طرح
پیدا کر سکے۔ اس کام میں ہمارے ساتھ آپ کا سپر بڑا
تعاون یہ ہوگا کہ آپ رسالہ کے خدائیں اور دوسروں
کو اس پر آمادہ کریں۔

البعث الاسلامی

زیر ادارت

سید محمد حسنی، سید ابوالاعلیٰ نادی

دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ

سالانہ چندہ روپے
پاکستان میں ذرا اشتراک جمع کرنے کا

پتہ

ماہنامہ فاران، کمیل سٹریٹ

کراچی ۷

ماہنامہ مشعل راہ کراچی کا اضافہ

جو فکر و نظر کے تاریکیوں میں اگست ۱۳۸۳ء میں اجالوں کا سفیر بن کر افق صحافت پر نمودار ہو رہا ہے۔

زیر ادارت :- خورشید احمد ام۔ ای۔ ای۔ بی۔

جناب محمود فاروقی صاحب

منیجر ماہنامہ مشعل راہ، آرام باغ روڈ، کراچی ۷

زیر نگرانی

ابو محمد امام الدین رام ننگری

ماہنامہ اسلامی تعلیمات، اسلامی نظام زندگی اور اسلامی سیرت و تہذیب کو پوری جامعیت کے
ساتھ ولولہ انگیز، ایمان افروز اور مدلل انداز میں جدید علمی مذاق اور ادبی معیار کے مطابق پیش کرتا ہے نیز ہندو
مذہب کی روشنی میں اسلام سے متعلق غیر مسلموں کے استفسارات اور اعتراضات کے جواب بھی دیتے جاتے ہیں۔

سالانہ چندہ - چار روپے ، نمونہ مفت

مستقیم ماہنامہ انوار اسلام رام نگر مبارک

مکتب خانہ افسانہ کی مطبوعات

نماز کی حقیقت

از قادات مولانا غفرانی

ہر قلم کار اپنے مسلمان کہا اور اخصاً مشورہ ہو
کہ نماز کے مقام اور اس کی روح و حقیقت سے
واقف ہونے کے لیے اس رسالہ کا مطالعہ ضرور
فرمائیں۔ گواہی کی حقیقت "کی جہنم بھی محض
جہنم است اور دل و دماغ کو کچاں متاثر کرتا ہے۔

قیمت ۱۲/۰

برکات رمضان

از قادات مولانا غفرانی

اسلام کے ہمہ گیر مضمون رمضان، اور بارہ رمضان
اور اس کے خاص اعمال و وظائف، تراویح و
اعکافات وغیرہ کے فضائل و برکات، اور ان کی
روحانی آثار و کامیابیت اور خوشی و شادمانی
اور حکیم حضرت شاہ ولی اللہ کے طرز پر اس
مسئلہ کی احادیث کی ایسی تشریح جس سے دل بھی
متاثر ہو اور دماغ بھی روشن۔ قیمت ۱۲/۰۔

کتاب طیبہ کی حقیقت

از قادات مولانا غفرانی

اس میں اس بار کے کل دعوت
"وَاللّٰہُ اَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ" کے تحت
کی تشریح و بیانیہ حقیقت کے ساتھ ایسے نوثر انداز
میں کی گئی ہے کہ سطر سطر ایمان و یقین میں
اضافہ ہوتا ہے
اور دماغ کے ساتھ دل بھی متاثر ہوتا ہے۔
قیمت .. ۱۶/۰

حج کیسے کریں؟

حج و زیارت کے متعلق اردو زبان میں پڑھا دھنی نری کتابیں شائع ہو چکی ہیں لیکن
کتاب "حج مولانا غفرانی اور مولانا سید ابوالحسن علی مدنی کی گوشہ نشین کتابت کو انہی
میں خصوصیت میں اب بھی یہ خطیہ کو اس کے مطالعہ سے کچھ کچھ اور نئے طریقہ
میں تحصیل سے علوم ہو جائے اور دل میں حق و حقیقت اور وحی کی نگاہ سے
بھی پیدا ہو جائے ہیں جو دراصل حج کی روح اور حقیقت ہیں۔

کاغذ مجموعہ قیمت کل ۲۱/۰

آسان حج
یہ آسان زبان میں حج کیسے کریں کا خلاصہ ہے
ایسے کہ تعلیم و فطرت جو صرف آسان اور عمومی
اور وہی جو چھٹکتے ہیں وہ اس کے مطالعہ سے پورا فائدہ اٹھاسکتے ہیں۔
طباعت مہربانی قیمت ص ۱۰/۰

اسلام کیا ہے؟

ایمانت مولانا غفرانی

اُردو اور ہندی دونوں زبانوں میں
اس کتاب کے لکھنے والوں کا عام احساس یہ تھا کہ انسانی نے اس
کوئی خاص خصوصیت یا اثر مولانا غفرانی جو پہلے چند سالوں میں تقریباً پچاس ہزار اور
میں اور کئی ہزار گزشتہ گزشتہ میں شائع ہو چکی ہے
اسلام کے متعلق ضروری واقفیت جس کو کہنے کے لیے نہیں بلکہ اس مسلمان
اور اس کا دل سے کہے گئے ہیں اس کا مطالعہ اور اس کے افشاء و افساد کا کافی ہے
زبان ہمارے سامان ہونے کے ساتھ نہایت شیریں اور پڑاؤ پر کنایت طبعیت
علی اور میاں محمد علی کاغذ ۲۰۰۰ پڑھنا چاہئے اور ہم دم کاغذ ۲۰۰۰ پڑھنا چاہئے اور ہم
ہندی اور ہندی کاغذ ۲۰۰۰ پڑھنا چاہئے اور ہم دم کاغذ ۲۰۰۰ پڑھنا چاہئے اور ہم

قادیانیت پر غور کرنے کا یہ چارہ

قیمت ۱۶/۰

شاہ اسماعیل شہید
معاندین کے الزامات

قیمت ۱۶/۰

مسکرتہ القلم

اکابر و بزرگ کی طرف سے مولوی احمد رضا خاں
صاحب بریلی سے لکھیں گزشتہ الزامات کو آخری
تحقیقی جواب قیمت ۱۶/۰

انیس نسواں

از ترجمہ بیگم منور حسین صاحب
مسلمان خواتین خاص کر تعلیم یافتہ بیویوں میں
وہ کی طرف سے جو بے فکری اور سخت کی
طرف سے جو غفلت تیزی سے بڑھ رہی ہے اس کے
طرح اور فائدہ کے لیے ایک محترم ہیں نے یہ
رسالہ لکھا ہے شرمسار میں مولانا غفرانی کے قلم
سے پیش لکھا ہے۔ قیمت ۱۰/۰

حضرت لانا محمد الیاسؒ اور ان کی

دینی دعوت

تالیف مولانا سید ابوالحسن علی مدنی
شروع میں مولانا سید ابوالحسن علی مدنی کے قلم سے قابل
فاصلہ اور مولانا صاحب قیمت ۱۶/۰
ملفوظات حضرت لانا محمد الیاسؒ
ترجمہ مولانا منظور ظفرانی قیمت ۱۶/۰
امام ولی اللہ دہلوی
از مولانا سید ابوالحسن علی مدنی قیمت ۱۶/۰

ہندوستان و پاکستان سے
سالانہ چندہ ... چھ روپے
ششماہی ... ۳ روپے
فی کاپی ... ۵۰ نئے پیسے

نفتسن

غیر ممالک سے
سالانہ چندہ ... ۱۲ روپے
سالانہ چندہ ... ۵ روپے

جلد ۲۹ بابۃ جمادی الاخریٰ ۱۳۸۱ھ مطابق دسمبر ۱۹۶۱ء شمارہ ۶

نمبر شمار	مضامین	مضامین نگار	صفحات
۱	نگاہ اولین (ہندو مسلم مسئلہ)	مرتب	۳
۲	مسلمان اور ہندوستانی پوری وجہ	(۱) ڈاکٹر سپوزنا نند سانبی وزیر اعلیٰ یوپی (۲) ادارہ الفرقان	۱۰
۳	معارف الحدیث	مولانا محمود منظور نعمانی	۱۷
۴	شیخ مجتہد کے اصلاحی کارنامے	پروفیسر محمد سعود احمد ایم اے	۲۵
۵	زیارت حسین	مولانا نسیم احمد فریدی امر دہی	۳۹
۶	پینسیر اسلام علی الشرعیہ و سلم	خالد مجاہد شمشبی بی اے علیگ	۴۷

اگر اس دائرہ میں ○ سُرخ نشان ہے تو

اسکا مطلب یہ ہو کہ آپ کی مدت خریداری ختم ہو گئی، براہ کرم آئندہ کے لئے چندہ ارسال فرمائیں یا خریداری کا ارادہ نہ ہو تو مطلع فرمائیں۔ چندہ یا کوئی دوسری اطلاع ۱۴ دسمبر تک دفتر میں ضرور آجانی چاہیے ورنہ گھبراہٹ سے بیوقوفی ارسال کیا جائے گا۔
اپنا چندہ سبائیٹی ادارہ اسلام آباد و تبلیغ آسٹریلین بلڈنگ لاہور کو بھیجیں اور منی آرڈر پاکستان کے خریدار کی پہلی رسید ہمارے پاس فوراً بھیجیں۔

نمبر خریداری :- برائے کرم خط و کتابت اور منی آرڈر کے کوپن پر اپنا خریداری نمبر ضرور لکھیں۔

تاریخ اشاعت کو مطلع فرمائیں۔ ہفت روزہ الفرقان ہر انگریزی مہینہ کے پہلے مہینہ میں، داتا کر دیا جاتا ہے۔ اگر ۲ تاریخ تک بھی کسی صاحب کو خط نہ ملے تو مطلع فرمائیں۔ ہفت روزہ الفرقان ہر انگریزی مہینہ کے پہلے مہینہ میں، داتا کر دیا جاتا ہے۔ اگر ۲ تاریخ تک بھی کسی صاحب کو خط نہ ملے تو مطلع فرمائیں۔

دفتر نفتسن، پکیری روڈ، لکھنؤ

(نوٹ: محمد منظور نعمانی پرنٹر و پبلشر نے توہیر پریس لکھنؤ میں چھپوا کر دفتر الفرقان پکیری روڈ لکھنؤ سے شائع کیا۔)

جنوری مطابق رجب ۱۳۵۷ھ سے

ہفت روزہ سالانہ چند سہ ماہی

۳۱ دسمبر تک نیا خریداریار ہفتہ والوں کے لئے رعایت

پاکستانی خریداروں کا چندہ بعض ناگزیر اسباب کی تاجروں سے چھ روپے چلے ہیں۔ لیکن اب بعض تازہ حالات کی بنا پر ہم مجبور ہو گئے ہیں کہ ہندوستانی خریداران الفرقان کے لئے بھی سالانہ چندہ چھ روپے اور پاکستان کے علاوہ غیر ممالک کے لئے ۱۲ شنگ کر دیا جائے۔ اس کا سبب مختصر الفاظ میں کچھ تو ہر چیز کی بڑھتی ہوئی قیمتیں ہیں جو بہت دن سے چندہ میں اضافہ کا تقاضہ کر رہی تھیں۔ لیکن ادھر ایک خاص مجبوری یہ پیدا ہوئی ہے کہ الفرقان کے سائز کا 20x25 اخباری کاغذ کسی ماہ سے مناجند ہو گیا ہے، مجبوراً 20x30 یعنی بڑے سائز کا کاغذ خرید کر (اور اپنے سائز کے مطابق بنا کر) استعمال کرنا پڑ رہا ہے جس کی قیمت خاصی زیادہ ہے۔ ادھر چندہ کے اندر اندازہ ہوا کہ اخراجات میں اس خاص اضافہ کا تحمل الفرقان اسکے بغیر نہیں کر سکتا کہ چندہ میں کچھ اضافہ کیا جائے، پس مجبوراً یہ فیصلہ کیا گیا ہے کہ جنوری ۱۳۵۷ھ مطابق رجب ۱۳۵۷ھ سے

ہندوستان کے خریداروں کے لئے بھی سالانہ چندہ چھ روپے

ادار

پاکستان کے علاوہ غیر ممالک کے لئے بارہ شنگ (12 SHILINGS)

کر دیا جائے۔ جن قدیم خریداروں کا چندہ اس ماہ جمادی الاخریٰ مطابق دسمبر پر ختم ہو رہا ہو وہ اور جو لوگ نئے خریدار بننا چاہتے ہوں ۳۱ دسمبر تک پرانی شرح کے مطابق (یعنی ہندوستان ۵/- اور غیر ملکی ۱۰ شنگ) ہی بھیج سکتے ہیں لیکن

۳۱ دسمبر کے بعد بھیجا ہوا کوئی چندہ پرانی شرح کے مطابق

قبول نہیں کیا جاسکے گا

نگاہِ اولیں

از: مرتب

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

ہندو مسلم مسئلہ

ہندوستان کے مسلمان کس ماحول میں گھسے جا رہے ہیں ؟ مہیہ پردیش اور اتر پردیش کی مسلم اقلیت کے حالیہ قتل و غارت کی روشنی میں اس ماحول کی جو جھلک ہم نے دیکھی تھی اُس کو گذشتہ اشاعت کے ادارے میں ہم نے اس طرح بیان کیا تھا کہ ہم ایک قومی تذلیل کے ماحول میں گھسے جا رہے ہیں۔ یعنی یہ جو کچھ ہو رہا ہے اس کے معنی یہ نکلتے ہیں کہ اکثریت کے کسی فرد کے حق میں کسی مسلمان فرد سے کسی خطا کی افواہ اُڑ جائے یا فی الواقع خطا سرزد ہو جائے تو افواہ کی تحقیق کی حاجت ہو اور نہ خطا کی قانونی اور مذہبی سزا کافی ہے بلکہ اس کی سزائیں پہنے پوری مسلمان قوم کی عوامی سطح پر پڑائی اور بُرائی کی ہونی چاہیے۔ تب نہیں جا کر اس غلطی کا کفارہ ادا ہو سکتا ہے! — یعنی ایک کٹر درجہ کی آبادی جیسا سلوک — ہم نے مسلمانوں کو آگاہ کیا تھا کہ وہ اس ماحول میں اپنے انجام کی فکر کریں ورنہ انجام معلوم ہے۔

شکر ہے کہ یہ احساس صرت ایک مسلمان ہی کا نہیں رہا، بلکہ آزاد (اتر پردیش) ہائیکورٹ کے فاضل جج مسٹر ایس دھون کی ۲ نومبر کی ایک تقریر کی جو رپورٹ اخبارات میں شائع ہوئی اُس نے ہمیں بتایا کہ ہم مسلمانوں کے ارد گرد کے ماحول کو سمجھنے میں کسی جذباتیت کو دخل نہیں دے رہے ہیں۔ کچھ انسانیت دوست غیر مسلم بھی یہاں ہیں جو ملک کی اکثریت میں اس طرح کے خطرناک رجحانات کو غریبوں کو رہنے دے رہے ہیں۔

لجے میں ایسے چھپنے اڑاتے ہیں کہ شرانگیزی کے موجودہ ماحول میں اس سے خوب خوب فائدہ اٹھا کر ظلم و ستم کا بازار بار بار گرم کیا جاسکتا ہے۔ تو ایک حد تک مایوسی قدرتی ہو جاتی ہے۔ مگر اس کے برعکس جب مسٹر دھون جیسے لوگ ہمارے سامنے آتے ہیں جو اس دائرے میں بھی حق کہتے ہیں جہاں ڈنڈی ماری جاسکتی ہے اور زبان نہیں پکڑی جاسکتی۔ بلکہ اس سے بھی آگے بڑھ کر جب وہ اپنے فرقہ کے مندر پر یہ رنمانہ جبرأت بھی دکھا جاتے ہیں کہ:-

”ہم اپنے روحانی درویش کی بات کرتے ہیں! ہماری زبان پر جھگوت گیتا اور

دلوں میں فرقہ دارانہ نفرت بھری ہے۔“

تو ہماری مایوسیاں بھی بڑی حد تک گھٹ جاتی ہیں۔ کاش اس چراغ سے اور چراغ بھی جلیں اور دلوں کی یہ بُرائی ہر آنکھ میں بُری بن جائے۔

ہم جس دھون کی اس تقریر پر کسی فرقہ دارانہ جذبہ سے خوش نہیں ہو رہے ہیں۔ خدا کا فضل ہے کہ اس غیر متذبذب اور افسانیت سوز ذہنیت کے لئے ہمارے دل دماغ میں کوئی جگہ نہیں ہے۔ مسٹر دھون نے اگر اکثریت کو اس کی نفرت پرستی پر بھٹاڑا ہے اور مسلم اقلیت پر کوئی ہلکے سے ہلکا چارج بھی نہیں کیا۔ تو ہم اسکے نتیجہ میں اس حقیقت کو نظر انداز کر دینے والوں میں سے نہیں ہیں کہ دلوں کی تبدیلی کی ضرورت مسلمانوں کے لئے بھی ہے۔ گزشتہ سیاسی کشمکش کی بدولت دونوں فرقوں کے دلوں میں جو سیں آگیا تھا اُس کا اثر بلاشبہ مسلمانوں کے اندر بھی ابھی باقی ہے۔ اور ملک کا ہندو مسلم مسئلہ بھی حل ہو گا جب دونوں طرف سے میل بالکل نکال دیا جائے۔ یہ بات اگر کوئی غیر مسلم کہے تو ہم اس کا برا نہیں انیں گے۔ یو، پی کے وزیر داخلہ مشرچون سنگھ بھی اگر یہ بات کہتے ہیں تو ہم اس کو بالکل غلط نہیں کہتے، ہمیں جو کچھ اعتراض ہوتا ہے وہ ان کی بات کے موقع و محل پر ہوتا ہے۔ وہ موقع و محل کے لحاظ سے اس حقیقت کا بالکل ناجائز استعمال کرتے ہیں۔ اگر اس میل کے نتیجہ میں مسلمان کوئی فرقہ درانہ چیلنٹ پیدا کرتا ہے اور پھر سخت مظالم کا تختہ مشق بنتا ہے تو آپ کہہ سکتے ہیں کہ مسلمان اپنی مظلومیت کا ذخیرہ بھی ذمہ دار ہو۔ لیکن اگر وہ میل رکھے ہوئے ہو مگر کہتا کسی سے کچھ نہیں، بالکل زبردستی اس پر تہمتیں تراشی جاتی ہیں۔

انواہیں اُڑانی جاتی ہیں اور پھر مظالم توڑے جاتے ہیں۔ تو انصاف کش ہے وہ شخص جو مظالم کی مذمت کے ساتھ ساتھ یہ بھی کہتا ہے کہ ان مظالم کی ذمہ داری مظلوموں پر رکھی ہے۔ یہ نہ صرف انصاف دشمنی ہے بلکہ مسلمانوں کے دلوں میں اور میل بھرنے والی بات ہے، انھیں چڑھانے والی بات ہے۔ اور ایسی باتیں کرنے والے کم سے کم یہ ہے کہ ہندو مسلم مسئلہ کے حل میں کوئی مدد نہیں کیا۔ بے شک مسلمانوں کے دلوں میں بھی میل ہے۔ اور اُس کو بھی دور ہونا چاہیے۔ مگر انسانی فطرت کے عام قانون کی روشنی میں یہ بھی تو دیکھو کہ جب پرانے قہقیہ ختم ہو کر ایک نئے دور کا آغاز ملک میں ہوا تو اس کے پہلے دن سے آج تک ایسی فضا بھی ملک میں قائم ہو سکی جس کے اندر مسلمان کی انسانی سرشت سے یہ توقع بکا ہوتی کہ وہ اکثریتی فرقہ سے صاف دل ہو جائے اور اپنے آپ کو غیر نہ سمجھے، اگر اخباری رپورٹ صحیح ہے تو کس قدر عجیب کہا ہے یوپی کانگریس کے صدر مسٹر اجیت پرشاد جین نے کہ اقلیت اس وقت تک اکثریت کو غیر سمجھتی رہے گی جب تک اکثریت اُسے اپنا نہ سمجھے اور اس کے ساتھ مکمل مساویانہ اور برادارانہ برتاؤ نہ کیا جائے۔

درحقیقت ہندو مسلم اتفاق میں اس وقت کی سب سے بڑی رکاوٹ، عوامی سطح پر مسلم کش فادات (اور جسٹس دھون کی زبان میں اعلیٰ نسل کے شیطانی فلسفہ کے تحت اقدامات) اور سرکاری سطح پر مسلمانوں کے خلاف برائے جانے والے امتیازات ہیں۔ اس لئے ہندو مسلم مسئلہ کا حل اس وقت (کم از کم پہلے قدم تک) اکثریتی فرقہ، اور اکثریت سے نکلنے والے بااقتدار لیڈروں کے ہاتھ میں ہے۔ وہ اس راہ کی سب سے بڑی رکاوٹ کو دور کریں اور کچھ دیکھیں کہ مسلمان اپنی حد تک صاف دل ہوتا ہے یا نہیں! جسٹس دھون نے کہا ہے کہ

”ہندوستان کو ہندو اور مسلمانوں کے تعلقات بہتر ہونے میں وقت لگے۔ لیکن ہمارا فری اور ہم فرض یہ ہونا چاہیے کہ ہم اس خونخوار نظریہ کو ختم کر دیں کہ ہندوستان مختلف ادنیٰ اور ایک اعلیٰ فرقہ کا وطن ہے جس کو یہ حق حاصل ہو کہ وہ اقلیت کے ساتھ ظلم و تشدد روا رکھے۔“

ہم یقین رکھتے ہیں کہ جس دن مسلمانوں کو یہ محسوس ہونے کا موقع ملے گا کہ یہ غیر مذہب نظر ختم ہو گیا، اسی دن سے ان کے دلوں کا رنگ بغیر کسی وعظ و نصیحت کے بدل جائے گا، اس لئے کہ

”جس دن ہندوستان میں ہندو مسلم کا مہم ادا کر دیا ہے، انھوں نے عاید فادات کے بعد یہ تقریباً پوری دنیا کی جی۔“

ان کے حالات کا تقابلی ہے اور اس تعاف کے بروئے کار آنے میں محض اسی نظریہ کے مختلف مظاہر کا وٹ بن رہے ہیں۔

لیکن جو لوگ اس نظریہ کے علمبرداروں کے آگے ہتھیار ڈال دینے کی ذہنیت سے یا اس نظریہ کے پیداکردہ حالات سے فائدہ اٹھانے کے نقطہ نظر سے مسلمانوں کو ان کے مفاد میں یہ سمجھانا چاہتے ہیں کہ وہ کسی حیثیت سے اپنا جداگانہ کوئی وجود ہی باقی نہ رکھیں، ”ایک سماج اور ایک کلچر“ کی دعوت کو قبول کر لیں اور اپنی تعلیمی، تمدنی اور مذہبی خدمات انجام دینے والی جماعتوں کو اپنے ہاتھوں سے دفن کر دیں، تو ان کو معلوم ہونا چاہیے کہ مسلمان جان کی خیر منانے کے لئے اس جابرانہ سودے پر راضی نہیں ہوگا۔ اور اس طرح کی کوششوں سے ملک کو نقصان پہنچے گا۔

کیا یہ سچ ہے؟ | انفسان کے گزشتہ اداریہ کا ایک حصہ نقل فرما کر حضرت مولانا عبدالمجید صاحب دریا بادی نے، ارنومبر کے صدقہ میں تحریر فرمایا ہے:-

”لیکن مولانا! چاہے اس سے کچھ زیادہ دردناک مقالہ لکھ ڈالیں، اور اپنا کلیہ نکال کر سامنے رکھ دیں۔ اطمینان رکھیں کہ انہی قوموں سے مس نہ ہوگی۔ وہ اسی پر خوش ہوتی رہے گی، فخر کرتی رہے گی کہ وہ محبوب کی اُمت ہے۔ اُمت مرحومہ ہے۔ کوئی اس کا بال بیک نہیں کر سکتا اور ایک وقتی جزع و فزع اور ہنگامی جوش و خروش کے بعد وہ بہتوں اپنی رنگ رلیوں میں پڑی رہے گی۔ سینا دیکھے گی۔ توانی سنے گی۔ عرس اور طرح طرح کے نوایا جشن مناتی رہے گی۔ زمینداریاں مٹ جانے پر بھی ٹھاٹھ تعلقہ داروں، رجواڑوں کے رکھے گی۔ شادیاں دھوم دھام سے منائے گی، پرائیڈ اور شیرماں، مرغ اور پلاؤ، اڑاتی رہے گی، زمین و آسمان کے قلابے ملانے والے اور محبوب سے لڑنے والے ہرے لہک لہک کر پڑھے گی۔ مشاعرے کی راتیں زاہدہ کے لغزوں میں جاگ جاگ کر کاٹے گی۔ اور نعیش کا حق دل کھول کر ادا کرتی رہے گی۔ غایت ایشی انجام مہی اور نصیحت کی بات سن کر جنت بھی اب ان میں کب باقی رہے گی؟ فنا ز غوا ز اغ اللہ قلہم۔ اور سنو اللہ ناسم اللہ ناسم کا تو کیا ہے اثر رہ جائے والا ہے؟“

دل ٹھیکہ گیا ہمارا تو، اس تبصرے کو پڑھ کر آپ بھی پوچھیے اور سوچئے کہ اگر اپنا یہی حال ہوا دیکھئے تو انجام کیا ہوگا؟
برخیز ازین خواب گراں، خواب گراں، نیز

ایک ہفت روزہ اخبار کی ضرورت

آزادی کے بعد سے مسلمانوں کے لئے جو حالات و مسائل پیدا ہوئے ہیں ان کے پیش نظر عرصہ سے رہ رہ کر خیال ہوتا رہا ہے کہ ایک ایسا بلند پایہ (ارڈو) اخبار نکلنے کی کوئی صورت ہو جاتی جو مسلمانوں کے زیادہ سے زیادہ افراد تک پہنچتا اور موجودہ حالات و مسائل میں ان کی ایسی صحیح رہنمائی کرتا جس کی انکو فی الواقع ضرورت ہے، اور مسلسل وہ پیام ان کو دیتا جو ان کو موجودہ حالات و مسائل سے نپٹنے کا اہل بنا سکے۔

ہمارے اخبارات بہت سے نکل رہے ہیں، مگر کسی کی یہ واحد اور خاص ہم نہیں ہے کہ مسلمانوں میں، ان نئے مسائل اور ان سے نپٹنے کے صحیح طریقہ کار کا شعور اور اس پر کاربند ہونے کا حوصلہ اور لگن پیدا کی جائے۔ یہ کمی اور اس کو پورا کرنے کی ضرورت جیسا کہ عرض کیا گیا اس چودہ سال کے عرصہ میں برابر رہ رہ کر محسوس ہوتی رہی ہے حتیٰ کہ بعض دفعہ یہ خیال بھی ہوا کہ نفسترن ہی کو ہفتہ وار کی شکل دیدی جائے۔ مگر اسکے حق میں نہ اپنی ہی طبیعت مطمئن ہو سکی اور نہ دوسرے اہل الرائے نے اسکے حق میں رائے دی۔

ادھر کے چند مہینوں میں جو خصوصیت سے وہ واقعات اور ان کے نتیجے میں وہ حالات رونما ہوئے جن پر دو تین مہینے سے نفسترن میں لکھا جا رہا ہے تو طبیعت اس ضرورت کے لئے انتہائی حد تک سچیں ہوئی۔ کچھ درد مند اور ہوشیار دوستوں سے ذکر کیا، جنھوں نے اس ضرورت اور مقصد سے پورا اتفاق کرتے ہوئے گرجوشتی کے ساتھ اس کام کو انجام دینے کا بیڑا اٹھالیا۔

طے یہ پایا کہ اس مقصد کے لئے فی الحال سب سے زیادہ مفید شکل ہفت روزہ اخبار ہی کی ہو سکتی ہے، جسے جلد سے جلد ایک اجتماعی انداز پر جاری ہو جانا چاہیئے۔

اجتماعی انداز کا مطلب ہو کہ اخبار کسی کی شخصی ملکیت اور شخصی نقطہ نظر کا ترجمان نہ ہو بلکہ ہم مقصد اور ہم خیال اشخاص کا ایک بورڈ اس کا متولی (ڈرستی) اور پالیسی کا ذمہ دار ہو۔ اور ابتدائی سرمایہ اُن صاحب استطاعت افراد کے عطیوں سے حاصل کیا جائے جو اس مقصد سے ہموردی رکھتے ہوں۔

چنانچہ ایک ایسے بلند پایہ ہفت روزہ کام پہلو سے مکمل اور اطمینان بخش خاکہ بنانے کے بعد جو قبول عام کی صلاحیت اپنے اندر رکھتا ہو اور کم سے کم مسلمانوں کے اکثریت میں وقعت و عزت کی نگاہ سے دیکھا جائے، سرمایہ کی تحصیل کا کام اور دیگر انتظامات شروع کر دیئے گئے ہیں اور امید ہے کہ جلد ہی اس اخبار کے اجراء کا اعلان کیا جاسکے گا۔

قدرتی طور پر سب سے زیادہ ناظرین انفتار ہی سے امید ہے کہ وہ اس منصوبے کو کامیاب بنانے کے لئے ہر ممکن جدوجہد فرمائیں گے، اور خود ان میں سے اور اُن کے ذریعہ سے دوسرے صاحب استطاعت حضرات سے فراخ دلانہ مالی تعاون بھی منتظمین اور محررین کو حاصل ہوگا۔

مختلف سہولتوں اور مصلحتوں کو پیش نظر رکھتے ہوئے کم سے کم سو روپے کا عطیہ اس سلسلہ میں مقرر کیا گیا ہے۔
تربیل زر کا پتہ حسب ذیل ہوگا۔

جناب ڈاکٹر محمد اشتیاق حسین قریشی
کرامت منزل، اکبری گیٹ، لکھنؤ

محمد منظور نظامانی عفا اللہ عنہ

مسلمان اور ہندوستانی پوروج

(از، شری سچو رانا مندی ساجی سابق وزیر اعلیٰ اتر پردیش)

[گزشتہ اشاعت میں شری سچو رانا مندی ساجی کی ایک تقریر پر مولانا سید ابوالحسن علی ندوی کا ایک مضمون مذکورہ بالا عنوان سے شائع ہوا تھا۔ اس پر اڈیٹر لکھنؤ کے نام حسب ذیل مراسلہ سچو رانا مندی ساجی کی طرف سے موصول ہوا ہے اس پر ہم اپنی گزارشات مراسلہ ختم ہونے کے بعد درج کر رہے ہیں۔ مراسلہ پر پیرکان نمبر بارے قائم کردہ ہیں۔ اڈیٹرنا سکریٹسٹیم

(۱) میں نے آپ کے رسالہ میں مولانا سید ابوالحسن علی ندوی صاحب کے اس مضمون کو دیکھا جس کی سرخی ”مسلمان اور ہندوستانی پوروج“ ہے۔ میرے اس کہنے کا کہ ہندوستانی مسلمانوں میں ۹۰ فیصدی سے زیادہ لوگ ہیں جن کے پوروج ہندو تھے۔ دوسرے لفظوں میں جو ہندوؤں کی اولاد ہیں، کافی چرچا ہوا۔ مجھے افسوس ہے کہ بہت سے لوگوں نے اس سلسلہ میں اس سنجیدگی سے غور کرنے کی تکلیف گوارہ نہیں کی جس کی اُمید کی جاسکتی تھی۔ میرے پاس اس سلسلے میں گالی گلوچ سے بھیسے ہوئے خطوط آئے ہیں اس قسم کی باتیں کہنے اور لکھنے والے بھول جاتے ہیں کہ گالی دینے سے کوئی مسئلہ حل نہیں ہوا کرتا۔

(۲) مولانا ابوالحسن صاحب نے جس سطح پر اس بحث کو پہنچایا ہے، اسکے لئے میں اُن کا ممنون ہوں، کسی کی بات ہم کو خوش گوار معلوم ہوتی ہے، یا کڑی، لیکن ہم لوگوں کو کم سے کم اتر پردیش کے رہنے والوں کو اس تہذیب کو ہاتھ سے نہیں جانے دینا چاہیے۔ جس پر ہم بے فکر کرتے ہیں۔ میں مولانا کے اس بیان سے بالکل اتفاق کرتا ہوں کہ ”احترام“ اور افتخار و انتساب

میں فرق ہے۔ میں مانے لیتا ہوں کہ ان لفظوں کے اصطلاحی معنی وہی ہیں جن میں مولانا نے ان کو استعمال کیا ہے۔ ایسی حالت میں کسی ہندوستانی مسلمان سے یہ تقاضہ نہیں کرتا کہ وہ اپنے ہندو ”پورو راج“ کے لئے افتخار و انتساب کے جذبات رکھے۔

(۳) ”پورو راج“ کے لغوی معنی پہلے پیدا ہونے والے کے ہیں۔ اصطلاحاً اس کو ان لوگوں کے لئے استعمال کرتے ہیں جن کو آبا و اجداد، یعنی مورث کہا جاتا ہے، دو سکے لفظوں میں وہ لوگ جن کے خاندان میں اپنی پیدائش ہوتی ہے۔ میں نے تو محض قواعد کی طرح توجہ دلائی ہے۔

(۴) اسلام اس ملک میں قریب ایک ہزار برس سے آیا ہے۔ اسکے پہلے یہاں جو لوگ رہتے تھے ان کو مذہباً ہندو ہی کہا جاسکتا ہے۔ آج جو لوگ مسلمان ہیں وہ سب کے سب یا ان کے بزرگ باہر سے نہیں آئے۔ اگر ان کے گھروں میں خاندانی شجرے ہوں تو وہ ایک ہزار برس پہلے کا ایک رک تو نہیں جائیں گے۔ اس وقت ان کے خاندان میں جو بھی بزرگ رہے ہوں گے، ان کے بھی تو والد اور والدہ کے مورث رہے ہی ہوں گے، اور وہ غالباً ہندو رہے ہوں گے۔

(۵) میرا اتنا ہی کہنا ہے کہ اگر آج میں مسلمان ہو جاؤں تو جو لوگ میرے خاندان میں میرے بعد پیدا ہوں گے، ان کو یہ تو ماننا ہی ہوگا کہ میرے والد ہندو اور ان کے پہلے بھی سب ہی بزرگ ہندو تھے۔ اگر میری اولاد اس تعلق کو ماننتی ہے اور اس لحاظ سے خاندان میں جو لوگ مجھ سے پہلے پیدا ہوئے ان کا احترام کرتی ہے تو کسی کو شکایت کا موقع نہیں ہو سکتا میں اس سے زیادہ کچھ نہیں کہہ سکتا، ہمارے سامنے زندہ مثالیں موجود ہیں اس وقت بھی ملک میں کثیر تعداد میں ایسے لوگ موجود ہیں جو راجپوت مسلمان کہلاتے ہیں، وہ لوگ اپنے کو سورج پوتھی، چند پوتھی، چند پوتھی وغیرہ ناموں سے پکارتے ہیں۔ اپنا رشتہ رام، کرشن، راجا بھوج سے جوڑتے ہیں، ظاہر ہے کہ جب وہ مسلمان ہیں تو مذہبی باتوں میں ان بزرگوں کو قابل تقلید نہیں مانتے گران کی عستہ کرتے ہیں اور ان خاندانوں میں پیدا ہونے پر فخر کرتے ہیں۔ میں اس سے زیادہ کسی چیز کی مانگ نہیں کرتا۔

(۶) مولانا فرماتے ہیں ”معلوم نہیں کیوں سمجھو رہا ہوں کہ میں نے یہ فرض کر لیا ہے کہ ہندو

کے۔ وہ فیصدی مسلمان سب آدین نسل کے اعداد اور ناموروں کی اولاد اور جانشین ہیں۔
مجھ کو ایسا محسوس ہوتا ہے کہ اس جگہ مولانا کہ کچھ وہم ہو گیا ہے میں نے کبھی ایسا فرض نہیں
کیا مسلمان کیا یہاں کے ہندو بھی سب آدین نسل کے نہیں ہیں۔ میں نے ہندو لفظ استعما
کیا تھا۔ آدین نہیں۔ آج جو لوگ ہندو کہلاتے ہیں اور اپنے کو ہندو کہتے ہیں ان میں
آدین، ڈرد، ڈیرین، منگو لین، سب قسم کے لوگ ہیں اور یہ سب آپس میں اس طرح
خلط ملط ہو گئے ہیں کہ ان کو ایک دوسرے سے الگ نہیں کیا جاسکتا یہ غلط فہمی غالباً
اس وجہ سے ہوئی کہ میں نے رام، کرشن کا نام لیا تھا جو غالباً آریہ نسل کے تھے۔ سبکی
وجہ محض یہ تھی کہ یہ پرانے زمانے کی ایسی ہستیاں تھیں جن کے ناموں کا دنیا میں ہر طرف
شہرہ ہے۔ اسلئے آسانی سے ان کی مثال دی جاسکتی ہے۔ ان کے پہلے کے جن ناموں
کو میں جانتا ہوں وہ بھی اتفاق سے آدین ہی تھے۔ لیکن اگر آریوں کے علاوہ
کہیں پرانے بزرگوں کے نام کسی کو معلوم ہوں تو میں شوق سے اور پورے احترام کے
ساتھ ان کو شامل کر لوں گا۔

(۷) مولانا کو اور شاید دوسرے مسلمان دوستوں کو یہ نہیں معلوم ہو گا کہ کسی موقعوں پر
میں نے خاندان مغلیہ کے اکبر سے لے کر اورنگ زیب تک کے بادشاہوں اور اسی طرح
حیدر علی اور ٹیپو سلطان کو اپنے بزرگوں میں گنا یا ہے۔ جن پر یہاں کے رہنے والے،
ہندو اور مسلمان دونوں کو فخر کرنا چاہیئے، یہ لوگ ہر نقطہ نظر سے ہمارے تھے۔ گو آدین
نہیں تھے، اور ہمیشہ ہندو کے اورنگ زیب کی کئی باتیں میرے لئے بہت تکلیف دہ تھیں۔
(۸) یہ شکایت بھی کی جاتی ہے کہ میں نے ایسے لوگوں کے نام چنے ہیں، جن کی پوجا
کی جاتی ہے اور جن کو اوتار مانا جاتا ہے۔ پہلی بات تو یہ ہے کہ ہر ہندو بھی ان لوگوں کو
اس نگاہ سے نہیں دیکھتا۔ آریہ سماجی ہندو ہیں مگر کسی اوتار نہیں مانتے۔ میں خود آریہ سماجی
نہیں ہوں۔ مگر رام، کرشن یا کسی ایسی شخصیت کو اوتار نہیں مانتا۔ ہندو ہونے کے لئے اوتار
کے خیال کو ماننا لازمی نہیں ہے۔ میں یہ پہلے بھی کہہ چکا ہوں کہ ان لوگوں کے نام اس لئے
لئے جاتے ہیں کہ دنیا میں ان کی شہرت ہے۔ ایک اور بات ہے اگر کچھ لوگ ان کو اوتار

مانتے ہیں تو ہر شخص کے لئے یہ فردی نہیں ہے کہ ان کو اتار مانے اور اگر اتار دیا جائے تو ان کا ذکر کرنا ہی چھوڑ دیں یہ ہو سکتا ہے کہ کسی شخص کے والد کو کچھ لوگ بہت بڑا حسد رسیدہ فقیر مانتے ہوں، اور وہ اس بات کو تسلیم نہ کرتا ہو۔ مگر اس وجہ سے والد کو والد کہنا نہیں چھوڑ سکتا۔

(۹) ایک اور بات یاد رکھنی چاہیے جب یہ کہا جاتا ہے کہ رام، کرشن پور وچ تھے تو پور وچ لفظ کا لغوی معنوں میں استعمال نہیں ہوتا۔ لغوی معنوی میں وہ ہر ہندو کے پور وچ نہیں تھے۔ چھتری خاندان میں پیدا ہوئے تھے، براہمن ان کو اپنا پور وچ نہیں مان سکتا، ہر چھتری کے بھی پور وچ نہیں تھے۔ یہ تو اسی قسم کی اصطلاح ہے جیسے مصطفیٰ کمالی پاشا کو اتار ترک کہنا۔ ظاہر ہے ہر ترک ان کی اولاد نہیں ہے، کتنے شان کی بات ہوتی، اگر اس ملک میں بھی کوئی فرد کسی پیدا ہوتا، احترام کیے یا افتخار، جن لفظوں میں اس شاعر نے پرائے آتش پرست بادشاہوں کا ذکر کیا ہے۔ ان پر آفرین کہتے ہی ہمتا ہے، اور پھر ان بزرگوں کی عزت کرنے کی وجہ سے کسی نے اس کو شکایت کے قابل نہیں سمجھا۔ شیخ سعدی کہتے ہیں :-

چہ خوش گفت فردوسی پاک ذات
کہ رحمت بر آں تربت پاک باد
انوری کے یہ لفظ شاید اور آگے جاتے ہیں :-
آں نہ استاد بود ماشاگرد
آں حسد او نہ بود و ما بندہ

(۱۰) مولانا نے اس بات کی طرف اشارہ کیا ہے کہ آج کل ہندوستان میں برہمنی تہذیب کے تقلید کی باتیں کی جا رہی ہیں اور مسلمانوں کو اس طرف بازگشت کی دعوت دی جاتی ہے۔ اس شبہ کا میسر پاس کوئی جواب نہیں ہے، لوگ کہتے ہیں وہم کا علاج

لقمان بھی نہیں کر سکتے تھے اگر کوئی بات صحیح ہے تو ہم اس لئے تو نہیں پھوڑ سکتے، کہ کچھ لوگ اسکی آڑ میں کوئی غلط کام کرنا چاہتے ہیں۔ ہمارے نیک ارادے غلط ارادہ پر فتح پائیں گے اتنا یقین تو رکھنا ہی چاہیئے یوں ہر شخص کو اپنے خیالات کی تبلیغ کرنے کا اختیار ہے۔ اپنے مضمون کے آخر میں مولانا کہتے ہیں کہ ان کے خیال میں جذباتی ہم آہستگی کے لئے اس قسم کا چرچا نہ صرف یہ کہ بے ضروری ہے بلکہ مضر بھی ثابت ہو سکتا ہے اس میں میری اور ان کی رائے میں اختلاف ہو۔

نیازمند

سمپور نانند

[سمپور نانند جی کا مکتوب گرامی ختم ہوا]

”افتان“ (۱) سمپور نانند جی کے نام ”گالی گلوچ سے بھسے ہوئے خطوط“ کی اطلاع سے ہمیں بھی اتنی ہی بلکہ شاید اس سے بھی زیادہ تکلیف ہوئی اور ہر شریف آدمی کو ہونی چاہیئے، جتنی کہ سمپور نانند جی کو ہوئی ہوگی۔ اختلافات و نزاعات میں گالی بکنے کو ہمارے ہادی اور اللہ کے پیغمبر حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے ”منافق کی نشانی“ بتلایا ہے۔

(۲) سمپور نانند جی کی اس تصریح کے بعد کہ وہ احترام اور افتخار و انتساب میں فرق تسلیم کرتے ہیں اور کسی مسلمان سے یہ تقاضہ نہیں کرتے کہ وہ اپنے ہندو پوروچ کے لئے افتخار و انتساب کے جذبات رکھے۔ یہ بحث بالکل ختم ہو جاتی ہے اور فریقین کے نقطہ نظر میں کوئی فرق باقی نہیں رہتا کیونکہ ”ہندوستانی پوروچ“ یا ”ہندو پوروچ“ کے ”احترام“ سے مولانا ندوی کو اختلاف نہیں ہے اور نہ کسی مسلمان کو ہونا چاہیئے، اس بارہ میں اسلام کی واضح تعلیم ہے ”اگر ہوا کر جبر قوم“ (ہر قوم کے باعزت لوگوں کی عزت کر دو) مولانا ندوی نے اپنے مضمون میں جو بحث کی ہے وہ صرف ”افتخار و انتساب“ میں کی ہے اور اسی سے انھوں نے اختلاف کیا ہے۔ لیکن سمپور نانند جی کے اسی خط کے بعض آگے کے حصوں سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ صرف ”احترام“ نہیں بلکہ ”افتخار“ بھی چاہتے ہیں، ہم اس فقرہ پر آگے نشاندہی کرینگے۔ اگر اسے سمجھیں ہم ہم کوئی غلطی کر رہے ہیں تو امید ہے کہ شری سمپور نانند جی اس کو دور فرما کر ہم کو ممنونیت کا موقع دیں گے۔

(۳) سمجھنا چاہیے کہ مصوف ان ہندوستانی مسلمانوں سے جو ہندوستانی نسلوں سے ہیں، نسلی اور خاندانی تعلق کی بنا پر مطالبہ یا اہل کرتے ہیں کہ وہ اپنے قدیم مورثوں (ہندوستانی پوروچ) کا احترام کریں۔ نیز انہی پوراؤں سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ اس مطالبہ میں ”پوروچ“ سے ان کی مراد نسلی اور خاندانی مورث یعنی آباء و اجداد ہیں۔ لیکن آگے اسی خط میں انھوں نے بتایا ہے کہ ”پوروچ“ سے مراد نسلی اور خاندانی بزرگ (آباء و اجداد) نہیں ہیں بلکہ اُس سے ”ملاک کے بڑے“ مراد ہیں۔ ہمارے خیال میں یہ دونوں باتیں ایک دوسرے سے بالکل مختلف ہیں، اگر یہاں بھی ہماری سمجھ کو غلطی کر رہی ہے تو سمجھنا چاہیے کہ اس کو بھی دورِ فرا کہ ہم کو مزید مضمونیت کا موقع دیں۔

(۴) سمجھنا چاہیے کہ اپنے بلند علمی مقام اور وسیع تاریخی واقفیت کے وجود پر اہل علم کے آخر میں بڑی صفائی سے اعتراف فرمایا ہے کہ آئینِ نسل کے علاوہ ہندوستان کی دوسری قدیم نسلوں کے بزرگوں کے نام بلکہ کسی ایک بزرگ کا نام بھی ان کو معلوم نہیں ہے۔ بلاشبہ ان کا یہ اعتراف ان کی بڑائی کی دلیل ہے۔ لیکن اس کے بعد قدرتی طور پر سوال پیدا ہوتا ہے کہ کیا پھر ”ہندوستانی پوروچ“ سے یہاں کے مسلمانوں کی نادقیق کچھ زیادہ قابلِ اعتراض یا لائقِ تعجب بات ہے؟

(۵) سمجھنا چاہیے کہ راجندر جی اور کرشن جی کے ایسی شخصیتیں ہونے سے جن کو اتار مانا جاتا ہے، یہ سوال نہیں پیدا ہونا چاہیے کہ مسلمان اُن کو کیسے اپنا پوروچ مان لیں؟ اس لئے کہ کسی شخص کے والد کو اگر کچھ لوگ بڑا خدا رسیدہ بزرگ مانتے ہوں لیکن اس کو یہ بات تسلیم نہ ہو تو وہ اس اختلاف کی بنا پر والد کو والد کہنا نہیں چھوڑ سکتا۔ ہماری گزارش ہے کہ مولانا ندوی نے تو اتار کا لفظ نہیں استعمال کیا تھا بلکہ رام اور کرشن جی کی خاص مذہبی شہرت اور ایک ایسے عقیدہ و فلسفہ زندگی کے بانی یا داعی کی حیثیت سے نام پانے کا سوال اٹھایا تھا جو بنیادی طور پر اسلام سے متضاد ہے، البتہ اکتوبر کے گفتار کے ادارہ میں اتار مانے جانے کے لفظ استعمال کئے گئے تھے جو سکتا ہے یہ ادارہ بھی سمجھنا چاہیے کہ نظر سے الفرقان یا اُن اخبارات کے ذریعہ گزرا ہو جنھوں نے اس کو نقل کیا تھا۔ بہر حال مذکورہ ادارہ کے اندر اس بات

جو کچھ کہا گیا تھا اُس کا حاصل تو یہ تھا کہ اگر کوئی انسان اپنے کردار، اعلیٰ صفات اور شاندار کارناموں کی وجہ سے عزت و احترام کا مستحق ہے تو بلا اس لحاظ کے کہ وہ ہمارے باپ دادوں میں سے ہے یا نہیں، اور بلا اس امتیاز کے کہ وہ کس ملک کا باشندہ ہے اسکی عزت اور اس کا احترام انسانیت کا تقاضہ ہے۔ لیکن اگر کسی شخصیت کا تعارف ہم سے ایک ادنیٰ اور ارفع البشر و یوتا کی حیثیت سے کرایا جاتا ہے، (جیسا کہ رام چند راجی اور کرشن جی وغیرہ کا معاملہ ہے اور حدیث جو کہ سکولر حکومت کی منظور کردہ درسی کتابوں میں بھی انھیں اسی دیوتا کی رنگ میں پیش کیا جاتا ہے۔ اور ان کتابوں کے اسی رنگ پر اعتراض کے جواب میں خود سمپورنا مندرجہ اپنی وزارت عالیہ کے دور میں فرماتے ہیں کہ پورو جو کو تو مانا ہی ہوگا) تو کوئی مسلمان بھی ان کو اس حیثیت سے بڑا اور قابل احترام ماننے پر تیار نہیں ہو سکتا۔ ہاں اسلام کی تعلیم کے مطابق اس حیثیت ان کا پورا احترام ملحوظ رکھا جائے گا کہ انھیں ایک قوم اپنا دیوتا مانتی ہے۔ یہ تھا ہمارا مدعا، والد یا نسلی مورث اعلیٰ ماننے کی کوئی بحث ہی نہیں تھی۔ اور اس میں بحث ہو بھی کیا سکتی ہے؟ والد یا جد امجد اگر کوئی فی الواقع ہے تو اس کو ماننا ہی جائز ہے اور اس کا ذاتی احترام یا بیجا بیعت۔ میں اسوں سے کہ، اگر سمپورنا مندرجہ کا اشارہ ہمارے ادارہ کی طرف ہے تو، انھوں نے ہمارے نقطہ نظر کو سمجھنے کی بالکل کوشش نہیں فرمائی۔ اسی طرح اگر ان کا اشارہ الفاظ کی تبدیلی کے ساتھ مولانا ندوی کے اٹھائے ہوئے سوال کی طرف ہے تو ہم یہ کہنے پر مجبور ہیں کہ جناب سمپورنا مندرجہ نے اس سوال کے اصل منشاء سے تغافل فرمایا ہے۔ مولانا ندوی کا صاف مدعا یہ تھا کہ کسی خاص شہرت کے مالک کی طرف فخریہ انتساب کا مطلب نفیاتی طور پر اس خاص وصف یا حیثیت کو آئینہ دل اور واجب التعظیم سمجھ لینا ہوتا ہے جس میں محمود کی عظیم شہرت ہوتی ہو پس کوئی مضائقہ نہیں کہ بہادری اور شہزادی میں شہرہ عام رکھنے والے رستم و سہراب کی طرف ایک ایرانی انسل مسلمان اپنی فخریہ نسبت کرے، اس لئے کہ رستم و سہراب کا ستریز

لے واضح رہے کہ عالی انتساب تو ہر شخص کی طرف ہو سکتا ہے مگر اُس انتساب پر افتخار کیا کہے کہ فخریہ انتساب، منسوب الیہ کی کسی خاص شہرت ہی کی بنا پر ہوتا ہے۔

معارف الحدیث

(مُسَلَّس)

جماعت میں صف بندی

نماز کے لیے جوہ اجتماعی نظام "جماعت" کی شکل میں تجویز کیا گیا ہے اس کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ طریقہ تعلیم فرمایا کہ لوگ صفیں بنا کر برابر برابر کھڑے ہوں، ظاہر ہے کہ نماز جیسی اجتماعی عبادت کیلئے اس سے زیادہ حُبْنِ دُغْبِیہ اور اس سے بہتر کوئی صورت نہیں ہو سکتی۔ پھر اس کی تکمیل کے لیے آپ نے تاکید فرمائی کہ صفیں بالکل سیدھی ہوں۔ کوئی شخص ایک اپنی آگے ہوا در نہ پیچھے، پہلے اگلی صف پوری کر لی جائے اس کے بعد پیچھے کی صف شروع کی جائے، بڑے اور ذمہ دار اور اصحابِ علم و فہم اگلی صفوں میں اور امام سے قریب جگہ حاصل کرنے کی کوشش کریں، چھوٹے بچے پیچھے کھڑے ہوں، ادا اگر خواتین جماعت میں شریک ہوں تو ان کی صف سب سے پیچھے ہو۔ امام سب سے آگے اور صفوں کے درمیان میں کھڑا ہو۔ ظاہر ہے کہ ان سب باتوں کا مقصد جماعت کی تکمیل اور اس کو زیادہ مفید اور موثر بنانا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خود بھی ان باتوں کا اعلا اہتمام فرماتے اور وقتاً فوقتاً اُست کو بھی ان کی ہدایت و تلقین فرماتے اور ان کا ثواب بیان فرما کر ترغیب دیتے نیز ان امور میں بے پردائی کرنے والوں کو سخت تنبیہ فرماتے اور اللہ کے عذاب سے ڈراتے تھے۔ ان تہذیبی سطروں کے بعد اس سلسلہ کی مندرجہ ذیل چند حدیثیں پڑھیے:

صفوں کو سیدھا اور برابر کرنے کی اہمیت اور تاکید:-

(۸۴) عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

سَوَّوْا صُفُوفَكُمْ فَإِنْ تَسَوَّيْتُمُ الصُّفُوفَ مِنْ أَقَامَةِ الصَّلَاةِ۔

رداء البخاری وسلم

(ترجمہ) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا، لوگو نماز میں صفوں کو برابر کیا کرو۔ کیونکہ صفوں کا سیدھا اور برابر کرنا نماز اچھی طرح ادا کرنے کا جز ہے۔ (صحیح بخاری و صحیح مسلم)

(تشریح) مطلب یہ ہے کہ ”اقامتِ صلوٰۃ“ جب کا قرآن مجید میں جابجا حکم دیا گیا ہو اور جو مسلمانوں کا سب سے اہم فریضہ ہے۔ اس کی کامل ادائیگی کے لیے یہ بھی شرط ہے کہ جماعت کی صفیں بالکل سیدھی اور برابر ہوں۔ سنن ابی داؤد وغیرہ میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز پڑھنے کے لیے کھڑے ہوتے تو پہلے داہنی جانب رخ کر کے لوگوں سے فرماتے کہ ”براہر برابر ہو جاؤ اور صفوں کو سیدھا کرو“ پھر اسی طرح بائیں جانب رخ کر کے ارشاد فرماتے کہ برابر برابر ہو جاؤ اور صفوں کو سیدھا کرو۔ اس حدیث سے اور اس کے علاوہ بھی بعض دوسری حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خصوصاً نماز کے لیے کھڑے ہونے کے وقت اکثر و بیشتر یہ تاکید فرماتے تھے۔

(۸۵) عَنِ الثَّعْلَابِيِّ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسَوِّي صُفُوفَنَا حَتَّىٰ كَأَنَّمَا يُسَوِّي بِهَا الْعِدَاحَ حَتَّىٰ رَأَىٰ أَنَا قَدْ عَقَلْنَا عَنْهُ ثُمَّ خَرَجَ يَوْمًا فَقَامَ حَتَّىٰ كَادَ أَنْ يَكْبُرَ فَرَأَىٰ رَجُلًا بَادِيًا صَدْرُهُ مِنَ الصَّعْفِ فَقَالَ عِبَادَ اللَّهِ لَسْتُمْ تَسَوِّوْنَ صُفُوفَكُمْ أَوْ لَيْسَ الْغَنَى اللَّهُ بَيْنَ وُجُوهِكُمْ۔ (رداء مسلم)

(ترجمہ) حضرت ثعلبان بن بشیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہماری صفوں کو اس قدر سیدھا اور برابر کرتے تھے گویا کہ ان کے ذریعہ آپ تیردوں کو سیدھا کریں گے۔ یہاں تک کہ آپ کو خیال ہو گیا کہ اب ہم لوگ سمجھ گئے کہ ہم کو کس طرح برابر کھڑا ہونا چاہیے۔ اس کے بعد ایک دن ایسا ہوا کہ آپ باہر تشریف لائے اور نماز پڑھنے کے لیے اپنی جگہ پر کھڑے بھی ہو گئے۔ یہاں تک کہ قریب تھا کہ آپ تکبیر کے نماز شروع فرمادیں کہ

آپ کی نگاہ ایک شخص پر پڑی جس کا سینہ صف سے کچھ آگے نکلا ہوا تھا تو آپ نے فرمایا کہ
اللہ کے بند و اپنی صفوں کو سیدھا اور بالکل برابر کر دو ورنہ اللہ تعالیٰ تمہارے رخ ایک دوسرے
کے مخالف کر دے گا۔ (صحیح مسلم)

(تشریح) حدیث کے الفاظ ”حَتَّى كَانَتْهَا يَسْتَوِي بَيْنَهُمَا الْقَدَمَانِ“ (گویا کہ آپ صفوں کے
ذریعہ تیریدے کریں گے) کا مطلب سمجھنے کے لیے پہلے یہ جان لینا چاہیے کہ اہل عرب شکایا جنگ
میں استعمال کے لیے جو تیر تیار کرتے تھے ان کو بالکل سیدھا اور برابر کرنے کی بڑی کوشش کی جاتی تھی۔
اس لیے کسی چیز کی برابری اور سیدھے پن کی تعریف میں مبالغے کے طور پر وہاں کہا جاتا تھا کہ وہ چیز ایسی برابر
اور مستقیم سیدھی ہے کہ اس کے ذریعہ تیروں کو سیدھا کیا جاسکتا ہے۔ یعنی وہ تیروں کو سیدھا اور برابر
کرنے میں معیار اور پیمانہ کا کام لے سکتی ہے۔ الغرض اس حدیث کے راوی حضرت نمان بن شبر کا مطلب
یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہماری صفوں کو اس قدر سیدھی اور برابر کرنے کی کوشش فرماتے
تھے کہ ہم میں سے کوئی سوت برابر بھی آگے یا پیچھے نہ ہو، یہاں تک کہ طویل مدت کی اس مسلسل کوشش اور
تربیت کے بعد آپ کو اطمینان ہو گیا کہ ہم کو یہ بات آگئی، لیکن اس کے بعد جب ایک دن آپ نے اس
محلے میں ایک آدمی کی کوتاہی دیکھی تو بڑے حلال کے انداز میں فرمایا کہ اللہ کے بندو، میں تم کو
آگاہی دیتا ہوں کہ اگر صفوں کو برابر اور سیدھا کرنے میں تم بے پروائی اور کوتاہی کر دو گے تو اللہ تعالیٰ
اس کی سزا میں تمہارے رخ ایک دوسرے سے مختلف کر دے گا، یعنی تمہاری وحدت اور جماعت پارہ
پارہ کر دی جائے گی اور تم میں پھوٹ پڑ جائے گی، جو امتوں اور قوموں کے لیے اس دنیا میں سوزناؤں کا
ایک عذاب ہے۔ صفوں کو برابر اور سیدھا کرنے میں کوتاہی اور غفلت پر باہمی اختلاف اور پھوٹ کی وجہ سے
حدیثوں میں وارد ہوئی ہے۔ اور بلاشبہ اس تصور اور اس کی اس سزا میں خاص مناسبت ہے۔ انہوں
بہت سی دوسری چیزوں کی طرح اس معاملہ میں بھی کوتاہی خاص کر بعض علاقوں میں بہت عام ہو چکی ہے۔

(۸۶) عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْسَحُ مَنَاكِبَنَا فِي الصَّلَاةِ وَيَقُولُ اسْتَوُوا وَلَا تَخْتَلِعُوا
فَتَخْتَلِفَ قُلُوبُكُمْ لِيَلْبِسَ مِنْكُمْ أُولُو الْأَحْلَامِ وَالْمَنْهَى تَعَرَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ

تَعَرَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ۔ رواہ مسلم

(ترجمہ) حضرت ابو سعید الخدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نمازیں (یعنی نماز کے لیے جماعت کھڑے ہونے کے وقت) ہمیں برابر کرنے کے لیے ہمارے مونڈھوں پر ہاتھ پھیرتے تھے اور فرماتے تھے برابر برابر ہو جاؤ اور مختلف (یعنی آگے پیچھے) نہ ہو کہ خدا کو وہ اس کی سزا میں تمہارے قلوب باہم مختلف ہو جائیں (اور فرماتے تھے) تم میں سے جو دانش منداور سمجھ دار ہیں وہ میرے قریب ہوں، اُن کے بعد وہ لوگ ہوں جن کا بنیواس صفت میں ان کے قریب ہو۔ اور اُن کے بعد وہ لوگ جن کا درجہ اُن سے قریب ہو۔
(صحیح مسلم)

(تشریح) اس حدیث میں صفوں کی برابری کے علاوہ صف بندی ہی کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک دوسری ہدایت یہ بھی بیان ہوئی ہے کہ میرے قریب وہ لوگ کھڑے ہوں جن کو اللہ تعالیٰ نے نعم و دانش میں امتیاز عطا فرمایا ہے، اُن کے بعد اس کا طے دوم درجہ والے اور اُن کے بعد سوم درجہ والے۔ ظاہر ہے کہ یہ ترتیب بالکل فطری بھی ہے اور تعلیم و تربیت کی مصلحت کا تقاضا بھی یہی ہے کہ اچھی اور ممتاز صلاحیتوں والے درجہ بدرجہ آگے اور قریب رہیں۔

(۸۷) عَنْ الشَّعْبَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسَوِّي صُغُوفًا إِذَا أَقْمَأَ إِلَى الصَّلَاةِ فَإِذَا اسْتَوَيْنَا كَبَّرَ۔ (رواہ ابوداؤد)

(ترجمہ) حضرت شعبان بن بشیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دستور تھا کہ جب کھوکھڑا پڑھانے کے لیے کھڑے ہوتے تو پہلے آپ ہماری صفوں کو برابر فرماتے اور جب ہماری صفیں درست اور برابر ہو جاتیں تو آپ تکبیر کہتے یعنی نماز شروع فرماتے۔

(مسند ابی داؤد)

پہلے اگلی صفیں مکمل کی جائیں :-

(۸۸) عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آمَمُوا الصَّفَّ الْمَقْدَمَ ثُمَّ الَّذِي يَلِيهِ فَمَا كَانَ مِنْ نَقْصٍ فَلْيَكُنْ فِي الصَّفِّ الْمَوْخَرِ۔ (رواہ ابوداؤد)

(ترجمہ) حضرت ابن رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لوگو پہلے اگلی صف پوری کیا کرو، پھر اس کے قریب والی سہاگہ جو کئی کسر ہے وہ آخری ہی صف میں ہے۔

(سنن ابی داؤد)

(تشریح) مطلب یہ ہے کہ جماعت سے نماز پڑھی جائے تو لوگوں کو چاہیے کہ آگے والی صف پوری کر لینے کے بعد پیچھے والی صف میں کھڑے ہوں اور جب تک کسی اگلی صف میں جگہ باقی رہے پیچھے کھڑے نہ ہوں اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ اگلی صفیں سب مکمل ہوں گی اور جو کئی کسر ہے گی وہ سب آخری ہی صف میں ہے گی۔

صف اول کی فضیلت :-

(۸۹) عَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى الصَّفِّ الْأَوَّلِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَعَلَى الثَّانِي قَالَ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى الصَّفِّ الْأَوَّلِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَعَلَى الثَّانِي قَالَ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى الصَّفِّ الْأَوَّلِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَعَلَى الثَّانِي قَالَ وَعَلَى الثَّانِي قَالَ وَعَلَى الثَّانِي۔
رواہ احمد

(ترجمہ) حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ رحمت فرماتا ہو اور اس کے فرشتے دعا برداشت کرتے ہیں پہلی صف کے لیے بعض صحابہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اور دوسری کے لیے بھی؟ آپ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ رحمت فرماتا ہو اور فرشتے دعا برداشت کرتے ہیں پہلی صف کے لیے، پھر عرض کیا گیا اور دوسری صف کے لیے بھی؟ آپ نے پھر پہلی ہی بات دہرائی یعنی فرمایا کہ اللہ تعالیٰ رحمت فرماتا ہو اور اس کے فرشتے دعا برداشت کرتے ہیں پہلی صف کے لیے، پھر آپ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اور دوسری صف کے لیے بھی؟ آپ نے تیسری مرتبہ بھی وہی پہلی بات دہرائی کہ اللہ تعالیٰ رحمت فرماتا ہے اور فرشتے دعا برداشت کرتے ہیں پہلی صف والوں کے لیے۔ ان لوگوں نے پھر عرض کیا کہ یا رسول اللہ اور دوسری صف کے لیے بھی؟ تو اس چوتھی دفعہ

(مسند احمد)

میں آپ نے فرمایا اور دوسری صف والوں کے لیے بھی۔

(تشریح) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی خاص رحمت اور فرشتوں کی دعا برداشت کے

خصوصی تہی اگلی صف والے ہی ہوتے ہیں، دوسری صف والے بھی اس سادت میں اگرچہ شریک ہیں، لیکن بہت پیچھے ہیں۔ مطلب یہ ہو کہ پہلی اور دوسری صف میں بظاہر ہماری نگاہوں میں فاصلہ تو بہت ہی مختصر لگتا ہے، لیکن اللہ تعالیٰ کے نزدیک ان میں بہت فاصلہ ہے، اس لیے اللہ کی رحمت کے طالب کو چاہیے کہ وہ جتنا وسیع پہلی ہی صف میں جگہ حاصل کرنے کی کوشش کرے جس کا ذریعہ یہی ہو سکتا ہو کہ مسجد میں اول وقت پہنچ جائے۔ ————— معینین کی ایک حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ پہلی صف میں کھڑے ہونے کا کیا اجر و ثواب ہو اور اس پر کیا صلہ ملنے والا ہو تو لوگوں میں اس کے لیے ایسی ساقبت اور کشش ہو کہ قرعہ اندازی سے فیصلہ کرنا پڑے۔ اللہ تعالیٰ ان حقیقتوں کا یقین نصیب فرمائے۔

صفوں کی ترتیب :-

(۹۰) عَنْ أَبِي مَالِكٍ الْأَشْعَرِيِّ قَالَ أَلَا أُحَدِّثُكُمْ بِصَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَقَامَ الصَّلَاةَ وَصَعَتِ الرِّجَالُ وَصَعَتِ خَلْفَهُمُ الْغُلَّانُ ثُمَّ صَلَّى بِهِمْ ذَكَرَ صَلَاتَهُ ثُمَّ قَالَ هَكَذَا صَلَاةُ أُمِّي ————— رواه البراء

(ترمذی) حضرت ابو مالک اشعری سے روایت ہو کہ انھوں نے لوگوں سے کہا میں تم سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کا بیان کروں؟ پھر بیان کیا کہ آپ نے نماز قائم فرمائی پہلے اپنے مردوں کی صف بنایا، ان کے پیچھے بچوں کی صف بنائی، پھر آپ نے ان کو نماز پڑھائی۔ اس کے بعد فرمایا کہ یہی طریقہ ہے میری امت کی نماز کا۔ (سنن ابی داؤد)

(تشریح) اس سے معلوم ہوا کہ صبح اور سنون طریقہ یہ ہے کہ مردوں کی صفیں آگے ہوں، اور چھوٹے بچوں کی صفیں ان کے پیچھے الگ ہوں، ————— اور آگے درج ہونے والی بعض حدیثوں سے معلوم ہوگا کہ اگر عورتیں بھی شریک جماعت ہوں تو وہ چھوٹے بچوں سے بھی پیچھے کھڑی ہوں۔

امام کو وسط میں کھڑا ہونا چاہیے !

(۹۱) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

تَمْ سَطُّوا لِإِمَامٍ وَمَسَدٌ وَالْخَلَلُ _____ رواہ ابوداؤد

(ترمذی) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لوگو! امام کو اپنے وسط میں لو (یعنی اس طرح صفت بناؤ کہ امام تمھارے درمیان میں ہو۔ اور صفوں میں جو خلا ہو اس کو پُر کر دو۔)

(سنن ابی داؤد)

جب ایک یا دو مقتدی ہوں تو کس طرح کھڑے ہوں:-

(۹۲) عَنْ جَابِرٍ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيُصَلِّيَ فَجِئْتُ حَتَّى قُمْتُ عَنْ يَسَارِهِ فَأَخَذَ بِيَدِي فَأَذَانِي حَتَّى أَقَامَنِي عَنْ يَمِينِهِ ثُمَّ جَاءَ جَبَّارُ بْنُ صَعْبٍ فَقَامَ عَنْ يَسَارِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخَذَ بِيَدَيَّ جَمِيعًا فَخَذَ فَعَنَا حَتَّى أَقَامَنَا خَلْفَهُ۔ _____ رواہ مسلم

(ترمذی) حضرت جابر سے روایت ہے کہ ایک دفعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز کے لیے کھڑے ہوئے، (یعنی آپ نے نماز شروع فرمائی) تنے میں میں آگیا اور (نیت کر کے) آپ کے بائیں جانب کھڑا ہو گیا، تو آپ نے میرا ہاتھ پکڑا اور اپنے پیچھے کی جانب سے مجھے گھما کے اپنی دہنی جانب کھڑا کر لیا۔ پھر اتنے میں جابر بن صعب آگئے وہ نیت کر کے آپ کی بائیں جانب کھڑے ہو گئے۔ تو آپ نے ہم دونوں کے ہاتھ پکڑ کے پیچھے کی جانب کر دیا اور پیچھے کھڑا کر لیا۔ (صحیح مسلم)

(تشریح) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جب امام کے ساتھ صرف ایک مقتدی ہو تو اس کو امام کی دہنی جانب کھڑا ہونا چاہیے۔ اور اگر وہ غلطی سے بائیں جانب کھڑا ہو جائے تو امام کو چاہیے کہ اس کو دہنی جانب کر لے اور جب کوئی دوسرا مقتدی آکر شریک ہو جائے تو امام کو آگے اور ان دونوں کو صفت بنا کر پیچھے کھڑا ہونا چاہیے۔

صف کے پیچھے اکیلے کھڑے ہونے کی ممانعت:-

(۹۳) عَنْ وَائِصَةَ بِنْتِ مَعْبُدٍ قَالَتْ رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا لَا يُصَلِّيَ خَلْفَ الصَّفِّ وَحْدَهُ فَأَمَرَهُ أَنْ يُعِيدَ الصَّلَاةَ _____ رواہ احمد والترمذی و ابوداؤد۔

(ترجمہ) وابنتہ بن سعید رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ صف کے پیچھے اکیلا کھڑا نماز پڑھ رہا ہو تو آپ نے اس کو دوبارہ نماز ادا کرنے کا حکم دیا۔

(مسند احمد، جامع ترمذی، سنن ابی داؤد)

(تشریح) صف کے پیچھے اکیلے کھڑے ہو کر نماز پڑھنے میں چونکہ جماعت اور اجتماعیت کی شان بالکل نہیں پائی جاتی اس لیے شریعت میں یہ اعتدال مکررہ اور ناپسندیدہ ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کو نماز دوبارہ ادا کرنے کا حکم دیا۔

(ف) اگر کوئی شخص ایسے وقت جماعت میں شریک ہو کہ آگے کی صف بالکل بھر چکی ہو اور اس کے ساتھ کھڑا ہونے والا کوئی دوسرا نمازی موجود نہ ہو تو اس کو چاہیے کہ آگے کی صف میں سے کسی جانے والے کے پیچھے ہٹ کے اپنے ساتھ کھڑا کر لے، بشرطیکہ یہ امید ہو کہ وہ آسانی سے پیچھے ہٹ آئے گا۔ اور اگر ایسا کوئی آدمی اگلی صف میں نہ ہو تو پھر مجبوراً پیچھے اکیلا ہی کھڑا ہو جائے۔ اور اس صورت میں عند اللہ یہ شخص مذکورہ۔

عورتوں کو مردوں سے حتیٰ کہ بچوں سے بھی الگ پیچھے کھڑا ہونا چاہیے :-

(۹۳) عَنْ النَّبِيِّ قَالَ صَلَّيْتُ أَنَا وَبَنَاتِي فِي بَيْتِنَا خَلَفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وَأُمُّ سَلِيمٍ خَلَفْنَا

(ترجمہ) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ میں نے نماز پڑھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے اپنے گھر میں اور میرے ساتھ (میرے بھائی) عیسیٰ نے بھی (یعنی ہم دونوں صف بنا کر حضور کے پیچھے کھڑے ہوئے) اور ہامزہ والہ ام سلمہ ہم دونوں کے پیچھے کھڑی ہوئیں۔ (صحیح مسلم)

(تشریح) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر جماعت میں صرف ایک عورت بھی شریک ہو تو اس کو بھی مردوں اور بچوں سے الگ سب سے پیچھے کھڑا ہونا چاہیے۔ حتیٰ کہ اگر بالفرض آگے کی صف میں اس کے ملنے بیٹے ہی ہوں تب بھی وہ ان کے ساتھ کھڑی نہ ہو۔ بلکہ الگ پیچھے کھڑی ہو۔ (صحیح مسلم ہی کی ایک دوسری روایت میں یہ بھی تصریح ہے کہ ام سلمہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی نے پیچھے کھڑا کیا تھا۔)

ادھر کی حدیث سے معلوم ہو چکا ہو کہ صف کے پیچھے اکیلے کھڑے ہو کر نماز پڑھنا کس قدر ناپسندیدہ ہو لیکن عورتوں کا مردوں کے پس منظر کے ساتھ بھی کھڑا ہونا چونکہ شریعت کی نگاہ میں اس سے بھی زیادہ ناپسندیدہ اور خطرناک ہو اس لیے عورت اگر اکیلی ہو تو اس کو نہ صرف اجازت بلکہ حکم ہو کہ وہ اکیلی ہی صف کے پیچھے کھڑی ہو کر نماز پڑھے۔

شیخ مجدد کے صلاحی کارنامے

(از جناب پروفیسر محمد مسعود احمد صاحب حیدر آباد سندھ)

(۴)

اب ہم شیخ مجدد کے ان صلاحی کارناموں کا جائزہ لیتے ہیں جن کے ذریعہ انھوں نے اپنے عہد میں فکری اور علمی انقلاب پیدا کر کے شہرت و دامن حاصل کی، بقول مولانا مسعود عالم ندوی:

"دین اور دینی اصلاح کا ہر شعبہ ان کی افادیت کا مہربون منت ہے.... شریعت اور مہدودانہ نقوت کی ایسی کشمکش بھی انہی کے ہاتھوں دور ہوئی، انھوں نے اس باطل نقوت کی اصلاح کی۔ اتباع سنت پر زور دیا، اور لوگوں کو کتاب و سنت کے چشمہ صافی کی طرف اپنا لاسنے میں بڑی حد تک کامیاب ہوئے۔"

دعوت الوجود اور وحدۃ الشہود | شیخ مجددؒ نے پہلے تمام صوفیاء میں ایک ہی فلسفہ رائج تھا، ابن العربی کا فلسفہ "وحدۃ الوجود" القبتہ اس کے اخذ و قبول میں مراتب و منازل تھے، لیکن حضرت مجددؒ نے ایک ایسا حدیث کا فلسفہ مدون کیا جو فلسفہ "وحدۃ الوجود" کا مد مقابل ہو سکتا تھا، یہ فلسفہ "وحدۃ الشہود" تھا، جو معنوی لحاظ سے "وحدۃ الوجود" کی ضد یعنی تشبیہ الوجود کا فلسفہ کہلا سکتا ہے۔

شیخ مجددؒ نے "وحدۃ الشہود" فلسفہ و منطق کے برہانی طلسمات میں نہیں پیش کیا بلکہ صوفیانہ تجربات اور کائناتیات کی روشنی میں بیان کیا ہے۔ اس نظریہ کی کامیابی اسی حقیقت میں منظر ہے، پیٹر اردوی (Peter Hardy) نے بھی اس طرف اشارہ کیا ہے وہ لکھتا ہے:

۱۵ الفتن: شاہ ولی اللہ دہلوی، بریلی ۱۳۵۵ھ، ص ۵۱

۱۶ محمد اکرام: رود کوثر، مطبعہ لاہور ۱۹۵۵ء، ص ۲۶۰

”شیخ سرہندی کی بڑی کامیابی یہ ہے کہ انھوں نے ہندی اسلام کو متصوفانہ آتما پاتی سے خود قصوں کے ذریعہ نجات دلائی۔ شاید اس کی وجہ یہ ہو کہ حسن نظریہ کی انھوں نے تردید کی اس کے مطلب و مفہوم اور قدر و قیمت کا ان کو ذاتی طور پر عمیق ادراک تھا۔“

شیخ محمد زکریا کے تصور وحدۃ الشہود کے متعلق لکھنے سے پہلے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ تصور وحدۃ الوجود کے متعلق اجمالی طور پر کچھ عرض کر دیا جائے۔

”حسین بن منصور محلاج (م۔ ۳۱۳ھ) کے متصوفانہ تصورات نے اسلامی تصوف میں ایک انقلاب پیدا کر دیا۔ ان کے نظریات کو سامنے رکھ کر عرصہ دراز کے بعد شیخ محمد نجی الدین ابن العربی (م۔ ۶۳۸ھ) اور پھر ان کے بعد عبد الکریم جلی نے اپنے متصوفانہ اصول منضبط کیے۔“

شیخ محمد نجی الدین ابن العربی اندلس میں بمقام مرسیہ پیدا ہوئے اور ۶۳۸ھ میں دمشق میں وفات پائی ان کی کثرت تصانیف ہیں۔ جن میں فتوحات مکیہ اور فصوص الحکم زیادہ مشہور ہیں۔ نظریہ وحدۃ الوجود موصوف نے پیش کیا تھا جو بعد میں پورے عالم اسلام پر چھا گیا۔

پیر لارڈی (Perceval Haddad) نے اس نظریہ کی یہ اجمالی تعریف کی ہے:

”وجود ایک ہے، وہی اللہ ہے، ہر شے اسی کا مصدر یا منظر ہے۔ خدا ذات والا افعال ہے اور نہ محیط کی، وہ سب کچھ ہے۔ تخلیق و صورت خدا کی خود کو ظاہر کر کے جاننے کی خواہش ہے، سلوک کے آخری مقام ”فنا“ پر سالک کو معلوم ہوتا ہے کہ وہ وہی ہے، اور ذات و صفات خدا (سالمین) راہ طریقت (ایک ہیں)۔“

شیخ محمد نجی الدین ابن العربی اسی نظریہ کے تحت لکھتے ہیں:-

”انسان مثال خدا ہے، اور خدا روح انسان، خدا انسان ہی کی جیسی ہے، اس کا موجودات عالم کا مشابہہ کرتا ہے۔ جن صفات سے بھی انسان خدا کو مستعد کرتا ہے، وہ خود ان صفات کا مصدر ہے۔“

یہ انسان خدا و تصور ہے کہ وہ اپنا ہی تصور ہے، اور جب خدا انسان کا تصور کرتا ہو تو گویا وہ بھی اپنا ہی تصور کرتا ہے۔“

Dr. Wm. Theodore de Bary Sources of Indian Tradition, New York, 1959, P. 449.
Dr. Wm. Theodore de Bary Sources of Indian Tradition, New York, P. 448.
محمد نجی الدین ابن العربی = ترجمان الانوار

ابن العربی کا نظریہ تھا کہ فنا فی اللہ ہونے کے بعد ہی ذات الہی کا صحیح تحقق ہوتا ہے، یہ وہ مقام ہے جہاں عقل کی برائی اور فطری قوت سلب ہو جاتی ہے، غایت حیرت ہی اہلئے معرفت ہے، یہاں انسان خود کو غیر خدا نہیں بلکہ عین خدا سمجھتا ہے کیونکہ صفات عین ذات خدا ہیں۔ اس پر یہ حقیقت واضح ہوتی ہے کہ وجود صرف ایک ہی ہے۔

نظریہ وحدۃ الوجود سے بظاہر یہ علمی استخراج کیا گیا کہ جب پوری کائنات غیر خدا نہیں بلکہ عین خدا ہے، تو پھر خدا کی عبادت ہر صورت سے کی جا سکتی ہے، اس لیے کوئی وجہ نہیں کہ مذاہبِ عالم کے درمیان مفاہمت مساوات نہ ہو سکے، چنانچہ خود ابن العربی لکھتے ہیں :-

”ہر شخص اسی خدا کی تعریف کرتا ہے جو ایمانی صورت میں اس کے سامنے ہو اور جس سے اس نے خود کو جدا نہ کر رکھا ہے (مگر حقیقت یہ ہے) کہ اس کا خدا خود اس کی تخلیق ہے جب وہ خدا کی تعریف کرتا ہے، تو گویا خود اپنی ہی تعریف کرتا ہے، مگر اس کے باوجود وہ دوسروں کے عقائد پر حیرت زنی کرتا ہے۔ حالانکہ اگر وہ مصنف مزاج ہوتا تو ایسا ہرگز نہ کرتا۔ اس کی ناپسندیدگی اس کے جہل کی وجہ سے ہو، اگر اس کو حضرت جنید بغدادی رحمۃ اللہ علیہ کا یہ قول یاد ہوتا کہ ”پانی جس برتن میں جوتا ہے اسی برتن کا رنگ اختیار کرتا ہے“ تو وہ دوسروں کے عقائد میں دخل نہ دیتا، بلکہ ہر صورت اور ہر عقیدے میں اس کو خدا ہی کا جملہ نظر آتا ہے“

اسی نظریہ کے تحت ابن العربی عقیدہ ”صلح کل“ کے مؤید ہیں، وہ کہتے ہیں :-

”میرے دل میں ہر کسی کی سائی ہے، وہ راہب کا گرجا، تہوں کا مندر، غزالوں کا مرغزار، اور عابدوں کا کعبہ ہو۔ تو رات بھی یہی ہے اور قرآن بھی یہی ہے، میرا ملک تو مسلکِ عشق ہے“

شیخ محی الدین ابن العربی کے تقریباً ڈیڑھ سو برس بعد عبدالکریم جیل کا زمانہ آتا ہے، یہ بھی نظریہ وحدۃ الوجود کے مؤید تھے۔ ان کا نظریہ یہ ہے :-

ابن العربی: *فصوص الحکم*, Rom Landau: *The Philosophy of Ibn Arabi*, London, 1959, P. 74-5
 Nicholson: *Studies In Islamic Mysticism*, or S.T. Arnold etc: *The Legacy of Islam*, London, 1952, P. 226.

”تمام مذاہب کے محققان کو بظاہر مختلف نظر آتے ہیں لیکن اصل میں ایک ہی حقیقت سے واسطہ ہیں عبادت کی طرح سب کی بجائے اسی واحد مطلق کی کسی نہ کسی صفت کی آمینہ وار ہے۔ اور آپ میں جو اختلافات نظر آتے ہیں وہ محض اسما و صفات کی بولچاری کی وجہ سے ہیں، فی الحقیقت یہ اختلافات ایک کھل کی تکمیل میں معاونین کی حیثیت رکھتے ہیں۔“

ہر حال نظریہ وحدۃ الوجود رفتہ رفتہ ہندوستان میں بھی پھیل گیا، بارہویں صدی عیسوی کے اخیر اور پندرہویں صدی عیسوی کے اوائل میں ہندوستان میں عراق و ایران سے تین بڑے سلسلے آئے، جنہی، سہروردی اور فردوسی، اس کے بعد غزل دور حکومت میں ایران سے چند اور نئے سلسلے شطاری، قادری اور نقشبندی آئے۔ ان سلاسل میں شطاری اور قادری تصور وحدۃ الوجود سے بہت متاثر تھے، ان کے شیوخ کے اثر و نفوذ سے یہ نظریہ دوسرے سلسلوں میں بھی پھیل گیا، جنہی کہ مشائخ طریقہ نقشبندیہ بھی اس کے موید ہو گئے، خود شیخ مجددؒ بھی ابتدا میں اس تصور سے بہت متاثر تھے، ان کے والد بزرگوار اور شیخ طریقت کا بھی یہی مسلک تھا۔

چنانچہ شیخ مجددؒ (م۔ ۱۰۳۲ھ) درالعرف کے مکتوب ۱۱ میں جو شیخ صفی کے نام ہے تحریر فرماتے ہیں کہ ان کے والد ماجد حضرت شیخ عبدالاحد (م۔ ۱۰۰۰ھ) کا بظاہر یہی شرب تھا جس زمانے میں شیخ مجددؒ مسلک توحید وجودی کے موید تھے، ایک مکتوب اپنے شیخ طریقت خواجہ محمد باقی باشر (م۔ ۱۱۱۳ھ) کو تحریر فرمایا تھا۔ اس میں یہ رُباعی بھی تھی:

اے دریا کیوں شریعت ملت اعمالی است ملت کافر و ملت ترسانی است
کفر و ایمان زلفت و روئے ان پری نیای است کفر و ایمان ہر در اندر راہ مایکتائی است
یہ کیفیت کئی سال تک رہی تا آنکہ:

”اجانک اللہ کی عزایت بے غایت پردہ غیب سے ظاہر ہوئی اور بچوں و بچگوئی کا پردہ اٹھایا گیا۔ علوم راقی جو اتحاد و وحدت کی ضرورت تھے، تنزل پذیر ہوئے گئے۔ اور قرب و محبت ذاتیہ اور عاطفہ دسوان جو اس مقام پر ظاہر ہوا تھا، مخفی ہو گیا۔ اور یہ بات نفسی طور پر معلوم ہو گئی کہ صالح کو اس عالم سے فکورہ نسبتوں میں سے کوئی نسبت بھی نہیں ہوگی۔ اور اگرچہ عالم مایہ کے کمالات

صفاتی اور مجاہدوں کی طرف سے، لیکن منظر میں ظاہر نہیں ہے، اور ظل میں اصل نہیں ہے، عیاں

اہل توحید وجودی کا مذہب ہو۔ (کتوبات امام ربانی، دفتر اول ص ۸۳، ۸۴ مطبوعہ امرتسر ۱۳۳۲ھ)

حضرت خواجہ محمد باقی باشرم (۱۰۱۳ھ) بھی ابتدا میں توحید وجودی کے قائل تھے، لیکن بعد میں ایک بلند منزل کی طرف صعود فرمایا، شیخ مجددؒ ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں:-

"معرفت پناہی، قبلہ گاہی، حضرت خواجہ قدس الشریفؒ کچھ عرصہ تک مشرب توحید وجودی پر

قائم اور اپنے رسائل و مکتوبات میں اس کا اظہار بھی فرماتے رہے، لیکن آخر کار حق سبحانہ تعالیٰ نے اپنی کمال عنایت سے اس مقام سے ترقی عطا فرمائی اور شاہ راہ پر گامزن کر دیا۔ اور معرفت کو اس تنگی سے

نجات دی، میاں عبدالحق (محدث دہلوی) جو ان کے مخلصوں میں ہیں بیان کرتے تھے کہ (خواجہ

محمد باقی باشرمؒ نے مرض موت سے ایک ہفتہ قبل فرمایا تھا:- "مجھے عین یقین ہو گیا ہے کہ توحید ایک

تنگ کپڑا ہے، اس کے علاوہ ایک دوسری شاہ راہ بھی ہے جس کو میں پہلے بھی جانتا تھا، مگر اب

اس کا یقین حاصل ہو گیا ہے۔"

اس کے بعد شیخ مجددؒ اپنے مسلک کے بارے میں تحریر فرماتے ہیں:-

"یہ حقیر بھی کچھ عرصہ تک حضرت کی خدمت میں ہی مسلک توحید رکھتا تھا، اور اس طریق کی تائید

میں بہت سے عقائد کشفیہ بھی ظاہر ہو گئے تھے، مگر خداوند تعالیٰ کی عنایت نے اس مقام سے اُنکے

بڑھا کر جس مقام سے چاہا شرف فرمایا۔"

احسان اللہ عباسی نے لکھا ہے:- "حضرت مجددؒ کی توجہ نے حضرت خواجہ باقی باشرمؒ کو بھی توحید وجودی

سے توحید شہودی تک پہنچایا۔"

اسی طرح ڈاکٹر برہان الدین فاروقی نے بھی ذبیحہ المقامات کے حوالے سے لکھا ہے:-

"خواجہ باقی باشرمؒ نے خود تسلیم کیا ہے کہ میں شیخ احمد کے فیض روحانی کی بدولت وحدت وجود

کے کوچہ تنگ سے نکلا ہوں۔"

شیخ مجددؒ کی جو تحریر اور نقل کی گئی اس سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ خواجہ محمد باقی باشرمؒ خود بھی توحید وجودی

۱۵ محمد اکرام: رد کوثر، مطبوعہ لاہور ۱۹۵۰ء ص ۲۶۱ ۱۶ احسان اللہ عباسی: مجدد الف ثانی، مطبوعہ رام پور ۱۹۲۶ء ص ۶۹

۱۷ برہان الدین فاروقی: لغو توحید، مطبوعہ لاہور ۱۹۷۴ء ص ۲۶۷

کے تنگ کوچہ سے نکلے ہیں۔ ذبذبہ المقامات میں راقم کی نظر سے کوئی ایسی عبارت نہیں گزری جس سے یہ ظاہر ہوتا ہو کہ اس سلسلے میں شیخ مجددؒ نے اپنے شیخ طریقت کی رہنمائی فرمائی، مگر اسیرت نگاروں نے اس قسم کی عقیدت مند باتیں لکھی ہیں جو ایک محقق کے درخور اعتنا نہیں، مثلاً صاحب روضۃ القیومیہ نے یہاں تک لکھ دیا ہے:-

”اسمعیل نے شیخ مجددؒ جلد مدارج سلوک کو تمام کر لیا اور اتنی ترقی کی کہ خواجہ باقی بانسٹر مردوں کی طرح آپ کے حلقہ میں بیٹھنے لگے۔“

اگر شیخ مجددؒ اس دنیا میں تشریف رکھتے تو خود اس قسم کی تحریریں کو ناپسندیدگی کی نظر سے دیکھتے، اپنی نظر کو معلوم ہو کہ خواجہ باقی بانسٹر کے شیخ مجددؒ پر کتنے احسانات ہیں، ان احسانات کو کبیر فرموشؒ کر دینا مستحسن نہیں اور سوانحی دیانتداری کے سراسر خلاف ہے۔

بہر حال شیخ مجددؒ، توحید وجودی کے کوچہ تنگ سے نکل کر جس راہ پر گامزن ہوئے وہ توحید شہودی کی شاہ راہ تھی، شیخ فرید بخاری کے نام جو مکتوب تحریر فرمایا جو اس میں توحید وجودی اور توحید شہودی کے فرق کو اس طرح اجمالاً بیان فرمایا ہے:-

”جو توحید اس جماعت گرامی کی راہ میں آتی ہے، وہ قسم کی ہے، توحید شہودی اور توحید وجودی۔

توحید شہودی ”ایک دیکھنا ہے“ یعنی یہ کہ سالک کا مشہود سوائے ایک کے اور کوئی نہ ہو، اور توحید وجودی ”ایک موجود جاننا ہے“ اور اس کے غیر کو معدوم سمجھنا“ اور باوجود عدسیت کے اس کے مجالی و ظاہر کو ایک خیال کرنا، پس توحید وجودی ”علم البقین“ کے قبیل سے ہے اور توحید شہودی عین البقین کی قسم ہے۔“

نظریہ توحید وجودی کے اثر سے ”نصوف“ میں جو غلط خیالات پیدا ہو گئے تھے، شیخ مجددؒ نے ان کی اصلاح فرمائی، اور شیخ محی الدین ابن العربی کے نظریہ وحدۃ الوجود کے اسباب و مصل پر روشنی ڈالی، بقول پیر ہارڈی (Peter Hardy) آپ نے فرمایا:-

”محی الدین ابن العربی اور ان کے مکتب فکر نے سلوک کی صرف ایک منزل یا حال ”فنا“ کے

متعلق کہا ہے، یہ کوئی آخری منزل نہیں ہے، مقام ”فنا“ پر جا کر سالک خود فراموش ہو جاتا ہے اور

۵۱ خواجہ کمال الدین: روضۃ القیومیہ، رکن اول، ص ۱۱۳ ۵۲ مکتوبات امام ربانی دفتراول، حصہ دوم مطبعہ انجمن مدرسۃ اسلامیہ

ذات باری میں اتنا خوبو جاتا ہے کہ غیر اللہ کا اس کو احساس تک نہیں رہتا۔

واقعہ یہ ہے کہ ابن العربی داخل اور خارجی میں تیز نہیں کر سکے۔ حالانکہ اس مقام پر بھی ان کو اہل دنیا کا ضرور احساس رہنا چاہیے تھا، تاکہ وہ خالق و مخلوق میں تیز کر سکیں ورنہ ان کی گفتگو صرف خدا ہی کے بارے میں ہوگی۔

”شیخ احمد فرماتے ہیں کہ منزل ”فنا“ سے اوپر بھی ایک اند منزل ہے، جہاں ابن العربی نہیں پہنچے۔ اس منزل پر سالک کو یہ تہہ چلتا ہے کہ خدا کو کھنکھانے کے ذریعہ نہیں پہچا جاسکتا، اس لیے انسان کو وحی اور علوم دنیہ کی قدر و منزلت کرنی چاہیے۔ جن کی بنیاد تمام روح پر ہے، دوسرے الفاظ میں یوں کہئے کہ شریعت کی قدر و منزلت کرنی چاہیے۔ شیخ احمد پر زور طریقہ پر کہتے ہیں:-

”دنیا اور خدا میں وہی رشتہ ہے جو خالق و مخلوق میں ہوتا ہے۔ اتحاد و طول کی تمام

تقریریں اتحاد ہیں، جو سالک کی باطنی غلط فہمی سے پیدا ہوتی ہیں۔“

شیخ احمد نے اپنے نظریات کی اشاعت کتب و کتابت کے ذریعہ کی ہے جو انھوں نے اپنے مریدین اور دوسرے لوگوں کو لکھے ہیں، ان کی مجموعی تعداد ۵۳۰ ہے اور مذہبی لٹریچر میں ان کی حیثیت ”ادب عالیہ“ کی ہے۔

شیخ مجددؒ نے نظریہ وحدۃ الشہود اس طرح نہیں پیش کیا ہے کہ اس میں اکابر صوفیہ کے نظریہ کی تردید اور اس پر تنقید کی ہو بلکہ انھوں نے ارباب توحید و وحدی کے تصورات اور مکاشفات کی بڑی خوبی کے ساتھ تاویل فرمائی ہے۔ اس طرح ان بزرگوں کو مخالفانہ خردہ گیری سے بچا لیا ہے۔ خواجہ محمد ہاشم کشمیریؒ کو ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں:-

”اس میں شک نہیں کہ علمائے ظاہر میں سے کسی نے کہا ہو کہ یہ مسئلہ باطل ہے لیکن ان حضرات (ارباب)

توحید و وحدی نے تو پوری جلالیت کے ساتھ کہا ہے اور لکھا ہے۔ ان بزرگوں کے علمائے میں باطل کا کیا دخل؟ اس مقام کا بطلان بھی نہیں کیا جاسکتا، جس مقام پر کہ ان حضرات نے اس عالی شان مسئلہ کے متعلق کہا ہے، وہاں تو امتیلائے حق ہے اور بطلان باطل، ان بزرگوں نے تو حق تعالیٰ کے عشق میں

خود کو اور غیر خود کو کھو دیا ہے، اپنا نام و نشان بھی نہیں چھوڑا، قریب ہے کہ باطل بھی ان کے سایہ سے گریزاں ہوئے۔

اسی طرح ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں:-

..... مقصود گرامی میں سے جو کوئی دھماکہ الوجود کا قائل ہے اور انبیاء کو حق دیکھتا ہے اور ہمہ ادست کا حکم دیتا ہے، اس کا مقصود یہ نہیں ہو کہ انبیاء اور حق جل و علا متحد ہو گئے ہیں۔ تفسیر یہ ہے کہ ان کے تشبیہ پر آگے ہیں۔ واجب ممکن اور بے مثال مثال ہو گیا ہے۔ یہ سب باتیں کفر و بے دینی اور گمراہی و ذلت ہیں..... بلکہ ہمہ ادست کے معنی تو یہ ہوتے کہ وہ خود نہیں ہیں، صرف اللہ تعالیٰ موجود ہے۔

حسین بن منصور بجلالاج (م ۹۳۲ھ) کے قول "انا حق" اور حضرت بایزید بسطامیؒ کے قول "سبحانی اعظم شائی" کی تاویل کرتے ہوئے ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں:-

"بہت سے حضرات ایسے بھی ہیں جو غلبہ کی وجہ سے یہ احکام دیتے ہیں، گرا یا غلبہ محبت اور استیلائے عشق محبوب کی وجہ سے ہوتا ہے کہ عجب کی نظریات میں محبوب ادھل کر جاتا ہو اور وہ سوائے محبوب کے کچھ نہیں دیکھتا کہ حقیقت ہے کہ محبوب کے سوا کوئی چیز موجود ہی نہیں ہو گی بلکہ حق عقل اور شریعت دونوں کے مخالف ہے۔"

لیکن وحید وجودی سے صوفیائے خام نے جو مطلب لیا ہے، شیخ مجددؒ نے اس کی پُر زور تردید کی، چنانچہ ایک جگہ تحریر فرماتے ہیں:-

"ممکن کو عین واجب کہنا اور اس کی صفات و افعال کو واجب بقا کے صفات و افعال کے عین قرار دینا، بے ادبی ہو اور اللہ تعالیٰ کے اسماء و صفات کے بارے میں کج روی اور بے دینی ہے۔ ایک اور مقام پر نہایت زور دار الفاظ میں یوں تحریر فرماتے ہیں:-

"ہیں عالم کے ساتھ اس کو کسی طرح بھی نسبت نہیں ہے، بلاشبہ اللہ تعالیٰ عالمین سے

۱۵ محمد اکرام: رود کوثر مطبوعہ لاہور ۱۹۵۵ء ص ۱۰۰ ۱۶ ذوالخلائق: مطبوعہ امت سر ۱۳۳۳ھ مکتوب ۱۵۴
۱۷ در المعرفۃ: مطبوعہ امت سر ۱۳۳۳ھ مکتوب ۱۵۴ ۱۸ محمد اکرام: رود کوثر مطبوعہ لاہور ۱۹۵۵ء ص ۱۰۰
۱۹ (رود کوثر کے اصل اقتباس میں ترجمہ کی کچھ غلطیاں تھیں اس لئے اس اقتباس میں تصحیح کیا گیا ہے۔ (افزون)

بے نیاز ہے، اللہ سبحانہ کو عالم کے راتہ رات میں اور مستعد بنانا بلکہ اس سے نسبت دینا بھی فقیر پر بہت گراں ہے۔^{۵۱}

”خج خج“ پر یہ بھی گراں تھا کہ رام اور رحمان کو ایک ہی حقیقت سے وابستہ کر دیا جائے ہندوؤں میں تو یہ خیال تھا ہی مسلمان بھی یہی سمجھتے تھے کہ ان میں صرف نام کا پھیر ہے، مگر حقیقت ایک ہے، اس تصور میں بھی تو حید و جدوی سے پیدا ہونے والی غلط فہمی کو بڑا دخل تھا، چنانچہ خج خج مجدد نے ہرے رام نامی ایک ہندو کو جو مکتوب لکھا ہے اس میں صاف صاف فرمایا ہے کہ رحمان سے رام کو کوئی نسبت بھی نہیں، سزا نامہ یہ شعر تحریر فرمایا ہے۔

من آئینہ شرط بلاغ است با تو می گویم تو خود از غنم پند گیر و غواہ مال
اس کے بعد نفس مطلب کو اس طرح بیان فرمایا ہے :-

• جان اور آگاہ رہ کہ ہمارا اور تمہارا پروردگار ایک ہے تمام اہل دنیا کا پالنا رہ، کیا آسمان والے اور کیا زمین والے، کیا عالم بالا والے اور کیا عالم اسفل والے، سب کا پروردگار ایک ہے۔ حیوان و بیجان، تشبیہ و مثال سے پاک ہے، اور شکل و صورت سے سترہ ہے، اس تعالیٰ سبحانہ کے حق میں پردی اور فرزدی محال ہے، مثال ذہری کو اس جناب میں کیا خیال شامہ؟ اس کی شان میں اتحاد و حلول کردہ ہے اور کون دیر نہ کا لگان بلسے۔ کوئی زمانہ نہیں جو اس کا مخلوق نہ ہو، کوئی مکان نہیں جو اس کا بنایا ہوا نہ ہو، نہ اس کے وجود کی ابتدا ہے اور نہ اس کی زندگی کی انتہا، جس چیز کا تعلق نیکی اور کمال سے ہے وہ اس تعالیٰ کی طرف سے ثابت ہے، اور جس چیز کا تعلق نقص و زوال سے ہے وہ اس تعالیٰ سے مملوب ہے، پس متحق عبادت وہی تعالیٰ ہے اور لائق پرستش بھی وہی ہے، رام اور کرشن اور اسی قسم کے ہندوؤں کے جو آثار میں اس کی ادنیٰ ترین مخلوقات میں سے ہیں۔^{۵۲}

ذکورہ بالا مکتوب میں آگے چل کر تحریر فرماتے ہیں :-

”رام جبر تھا کہ بٹیا اور کچھن کا بھائی اور سیتا کا خاوند ہے، جب رام اپنی بیوی پر نگاہ نہ رکھ سکا تو دوسرے کی کیا مدد کر سکتا ہے، عقل و دراندیش سے کام لینا چاہیے، اور ان کی تقلید نہ

^{۵۱} محمد اکرام: رود کوثر، مطبوعہ لاہور ۱۹۵۷ء ص ۱۶۔ ۵۲ در المعرفۃ، مطبوعہ امرت سر ۱۳۲۳ھ

نہ چلنا چاہیے، بڑے عار کی بات کی ہے کہ کوئی تمام جہانوں کے پردہ گار کو رام یا کرشن کے نام سے یاد کرے، اس کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی عظیم الشان بادشاہ کو ادنیٰ خاک و لب کے نام سے یاد کرنے یا رام اور رمان کو ایک جاننا بڑی بیوقوفی ہے۔ خالق، مخلوق کے ساتھ ایک نہیں ہوتا اور چون بچوں کے ساتھ مہذب نہیں ہو سکتا۔

فرض شیخ مجددؒ نے نظریہٴ توحید شہودی پیش کر کے خالق و مخلوق کے اتحاد و طول کے تصور کی پوری شیخ گئی کی جو تمام بدعات کی جڑ تھا، اور ان دونوں کے فرق کو وضاحت کے ساتھ بیان فرمایا، اور توحید و جدی سے جو غلط فہمیاں پیدا ہو گئی تھیں ان کو دور کیا، اور بتایا کہ مقام وجودیت سے بڑھ کر مقام غلیظت اور بھر سب اعلیٰ و ارفع مقام عبودیت ہے۔

شیخ مجددؒ کے بعد جو بزرگ پیدا ہوئے ان میں سے بعض نے آپ کے نظریہ سے اتفاق نہیں کیا اور توحید شہودی کو تسامح پر مبنی قرار دیا، چنانچہ شاہ ولی اللہ دہلوی (م۔ ۱۱۳۳ھ) تحریر فرماتے ہیں:-

”شیخ مجددؒ کا یہ سمجھنا کہ وحدت وجود اور وحدت شہود میں تباہی ہے، غلط تسامح ہے۔ ابن عربی کا مذہب بھی وہی ہے جو شیخ مجددؒ کا، وحدت وجود اور وحدت شہود میں محض نزاع لفظی ہو گئی۔ ایک اور مقام پر ان دونوں نظریات کو اس طرح ایک ثابت کیا ہے:-

”وحدت شہود سے مراد صحت یہ ہے کہ واجب کے کمال پہنچنے پر اور ممکن کے ناقص اور رنج ہونے پر اصرار کیا جائے، لیکن ابن عربی بھی یہی کہتے ہیں کہ ممکن ناقص اور رنج ہے اور کمال فقط ذات واجب ہی کو حاصل ہے۔“

شاہ ولی اللہ کے صاحبزادے شاہ رفیع الدین (م۔ ۱۱۳۳ھ) کا مسلک بھی یہی ہے۔ وہ فرماتے ہیں:-

”وحدت وجود اصولی مسئلہ ہے، یہی حقیقت اسلام ہے، اسی لیے اکابر صوفیائے دس کو اختیار کیلئے۔ وحدت شہود نیز نظریہ ہے، جسے شیخ مجددؒ نے بیان کیا ہے، وہ ابن عربی کی تقریر کا نہیں سمجھے اور یہ خیال کیا، وحدت وجود وحدت شہود سے کلیتہً مختلف ہے۔“

لے شاہ ولی اللہ: فیصلہ وحدۃ الوجود و الشہود، ص ۲۹، بحوالہ برہان الدین فاروقی، تصور توحید، مطبوعہ لاہور، ۱۳۹۳ھ۔
لے ایضاً، ص ۳، شاہ رفیع الدین: دفع الباطل ص ۳-۵۔ بحوالہ مذکور۔

شاہ ولی اللہ صاحب کے پوتے مولوی اسماعیل تہجد (م ۱۲۴۶ھ) کا بھی یہی مسلک ہے۔ لیکن ان کے مقابلے میں ایک جماعت ایسی بھی ہے جس نے شیخ مجددؒ کے تصور توحید شہودی کی تائید کی ہے۔ خواجہ میر ناصر عندلیب تحریر فرماتے ہیں :-

حقیقت کے اعتبار سے وحدت وجود سراسر غلط ہے اور وحدت شہود قرین صواب ہے
 لگائیفت و حال کے اعتبار سے دونوں کا منشا ایک ہی کیوں نہ ہو، یعنی ماسوائے نظر کا
 ہر جانا۔“

ان کے صاحبزادے خواجہ میر درد (م۔ ۱۱۹۹ھ) نے بھی توحید شہودی کی پرزور تائید کی ہے، وہ تحریر فرماتے ہیں :-

”دوسرا مسئلہ وحدتِ شہود ہے۔ اس کے معنی یہ ہیں کہ ذاتِ واجب کے بغیر موجودات ممکنہ کا وجود نہیں ہو سکتا، اور جملہ موجودات اسی ایک ذات کے فوے موجود ہیں، اکثر نادائق جو شیخ مجاہدؒ کے کلام کی حقیقت کو نہیں سمجھتے اپنے گمان میں انھیں نقل کا قائل سمجھتے ہیں۔ حالانکہ ان کی یہ رائے محض وسطِ سلوک میں تھی، اکثر صوفیائے خام و ناتمام جو اپنے زعم میں اپنے آپ کو عارفِ کامل سمجھتے ہیں، شیخ مجاہدؒ کی تصانیف کو دیکھ کر جن میں ”اثنیت اور ہمہ از دست“ کا بیان ہے، خیال کرتے ہیں کہ وہ حقیقت سے نادائق تھے، کیونکہ مسئلہ توحید بہت مشکل ہے، اس لیے وہ ان پر پوری طرح مشکف نہیں ہوا تھا، مگر وہ یہ نہیں سمجھتے کہ ”کل من عند اللہ“ کے مطابق ہمہ از دست“ کی تصدیق وحی سے ہوتی ہے، اس لیے ہمہ از دست غلط ہے اور ہمہ از دست صحیح^۵۔“

حضرت مرزا فخر جان جاناں (م۔ ۱۱۹۵ھ / ۱۷۸۱ء) بھی مسلک توحید شہودی کے قائل تھے، ان کے
ایسا پر مولانا غلام سبکی (م۔ ۱۱۹۵ھ / ۱۷۸۱ء) نے شاہ ولی اللہ صاحب کے نظریہ کی تردید اور شیخ مجاہد کی تائید
کی ہے۔ وہ لکھتے ہیں :-

”شاہ صاحب کا یہ کہنا کہ مدۃ الوجود اور وحدت الشہود، حقیقت اشیا اور عبادت و تقدیم کے امین ربط کو ظاہر کرتے ہیں۔ اور یہ کہ ان دونوں میں کوئی فرق نہیں ہے بلکہ دونوں کا مطلب ایک ہی ہے، اسرار غلط ہے، ان دونوں نکتوں کے درمیان کوئی تھالی کسی طرح ممکن ہی نہیں کیونکہ

وحدت وجود کی بنا عالم اور موجود عالم کے امین عینیت پر ہے اور وحدت شہود کی رو سے واجب اور ممکن کے درمیان غیریت قائم ہے۔^{۱۵}

حضرت مہر جان جاناں کے جانشین شاہ غلام علی (م۔ ۱۲۴۴ھ / ۱۸۲۴ء) بھی ان دونوں نظریات کی تطبیق کو تسلیم نہیں کرتے، وہ لکھتے ہیں:-

"وحدت وجود اور وحدت شہود کشف کے دو جدا جدا مقام ہیں، جو اول سلوک ان مقامات سے گزرے ہیں وہ جانتے ہیں کہ ان کی تطبیق محال ہے۔"

"اہم اس میں شک نہیں کہ شیخ مجددؒ کے نظریہ توحید شہودی نے اسلامی مہدی تصوف سے عجبی اثرات کو بڑی حد تک زائل کر کے ایک نیا اسلامی فکر عطا کیا، عہدِ جدید کے اکثر فضلا نے اس کی تعریف کی ہے، چنانچہ لندن یونیورسٹی کے فاضل بیٹر ہارڈی لکھتے ہیں:-

"بہر کیفیت اکبر اور مقصودؒ کی مذہبی بے راہ روی کے جواب میں جو شخصیت مدلل کے طور پر میدانِ عمل میں آئی وہ شیخ احمد سرہندیؒ (۱۰۶۴ھ تا ۱۱۶۲ھ) کی ممتاز شخصیت تھی۔ موصوف نے ابنِ عربی کے نظریہ توحید وجودی پر تصوفانہ مشاہدہ و تجربہ کی روشنی میں بحث کی اور مسلمانوں کو اس چیز کا از سر نو احساس دلایا کہ مذہبِ اسلام میں وحی الہی کا ایک بلند مقام ہے۔"

علامہ اقبال نے اپنے لکچر میں شیخ مجددؒ کے نظریہ وحدۃ الشہود کو سراہا ہے، فرماتے ہیں:-

"سترہویں صدی کا ایک گراں قدر فکر — شیخ احمد سرہندی — جن کی ہم عصر تصوف پر بے باک و تشرمیحی تنقید ایک نئی تکنیک کی ترقی پر نتج ہوئی، مقصودؒ کے جو مختلف طریقے منشر لائیا اور عرب سے ہندوستان آئے ان میں عربی موصوف کی وہ تکنیک ہے جنہ نے ہندوستانی سرحد کو عبور کیا اور آج بھی پنجاب، افغانستان اور ایشیائی روس میں ایک مذہبِ قوت ہے۔"

^{۱۵} غلام یحییٰ: کلمہ حق، ص ۲۲، بحوالہ مذکور ص ۱۲۹۔ شاہ غلام علی: مقامات نظری: ص ۸۱، بحوالہ مذکور ص ۱۳۰۔

^{۱۶} Wm. Theodore de Bary: Sources of Indian Tradition

New York, 1959, P 437

^{۱۷} Dr. Mohd. Iqbal: Construction of Religious Thought in Islam Lahore, 1944, P. 192

شرعیہ و طریقت | مقصود میں ایک غلط خیال یہ بھی پیدا ہو گیا تھا کہ شریعت و طریقت دو جداگانہ حقیقتیں ہیں۔ اس میں کچھ تصور توحید و جود ہی سے پیدا شدہ غلط فہمیوں کو بھی دخل تھا اس لیے شیخ مجددؒ نے اپنے مکتوبات کے ذریعہ اس فاحش غلطی کا بھی ازالہ کیا، اور یہ واضح کیا کہ شریعت اور طریقت ایک ہی حقیقت کے دو رخ ہیں۔ چنانچہ سید احمد قادری کے نام ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں:-

"شریعت و طریقت ایک دوسرے کے عین ہیں، حقیقت میں ایک دوسرے سے علیحدہ نہیں ہیں۔ ان میں صرف اجمال و تفصیل، استدلال و کشف و غیب و شہادت اور عمل اور عدم عمل کا فرق ہے۔ وہ احکام و علوم جو شریعت خدائی روشنی میں ظاہر اور معلوم ہو گئے ہیں، حقیقت حق البقین کے تحقق کے بعد بھی احکام و علوم بعینہا مفصل طور پر کشف ہوتے ہیں، غیب سے شہادت میں آتے ہیں۔ ارادہ حصول اور فریب عمل درمیان سے اٹھ جاتا ہے اور حقیقت حق البقین تک پہنچنے کی علامت یہ ہے کہ علوم و معارف شریعہ سے اس مقام کے علوم و معارف مطابقت رکھتے ہوں۔ اگر دونوں میں بال برابر بھی فرق ہے، تو یہ اس بات کی علامت ہے کہ "حقیقت الہیاتی" تک ابھی رسائی نہیں ہوئی اس کے برخلاف مشائخ طریقت میں سے جس کس سے بھی کوئی علم و عمل مخالف شریعت نظر پذیر ہو رہے وہ حالت بکر پر رہی ہے اور کھر صرف اٹلے راہ میں ہو رہے۔ منتہیان نہایت الہیاتی کو تو سمجھ ہی سمجھ رہے۔"

ملا حاجی احمد لاہوری کو تحریر فرماتے ہیں:-

..... "پس شریعت تمام دینی اور دنیوی سادات کی تکفل ہوئی اور کوئی ایسی بات باقی نہیں رہی جس کی ضرورت شریعت کے مقابلے میں پڑے، جز و ثالث یعنی اخلاص کی تکمیل کے لیے طریقت و حقیقت ہے جس سے مقصود ممتاز ہوئے ہیں اور جو شریعت کی غامض ہے، پس ان دونوں کے محل کرنے کا مقصد تکمیل شریعت کے سوا اور کچھ نہیں ہے۔" (ص ۸-۹)

ایک کتب میں شیخ محمد یوسف کو اس طرح تلقین فرماتے ہیں:-

"اس طرح سے زندگی گزاریں کہ اس وراثت کے حقدار ہو جائیں، اپنے ظاہر کو ظاہر شریعت سے اور باطن کو باطن شریعت سے جو حقیقت سے عبارت ہے، وراثت دہرا نہ کریں، کیونکہ حقیقت"

طریقہ حقیقت شریعت اور اسی حقیقت کی طریقت سے عبارت ہیں، نہ کہ شریعت دوسری چیز ہے اور طریقت دھقیقت دوسری چیزیں، یہ تو اتحاد و نہ تفرق ہے۔“

ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں:-

”شریعت کے تین حصے ہیں۔ علم، عمل اور اخلاص۔ جب تک یہ تینوں چیزیں متحقق نہیں ہو جاتیں شریعت متحقق نہیں ہو سکتی۔ اور جب شریعت متحقق ہو گئی تو پھر حق سبحانہ و تعالیٰ کی رضا حاصل ہو گئی جو تمام دینی و دنیوی سعادت سے بڑھ چڑھ کر ہے۔ درضوان من اللہ اکبر“ (باقی)

۱۔ معرفت، حصہ دوم، مطبوعہ امرتسر ۱۳۳۲ھ، مکتوب ۲۵ ص ۲۰-۲۱ نور انکشاف، مطبوعہ امرتسر ۱۳۳۳ھ ص ۹۔

ماہنامہ ”میشان“ کا دوبارہ اجراء | ماہنامہ ”میشان“ جو بعض ناگزیر موانع کی بنا پر پچھلے چار ماہ سے شائع ہو گا، جن حضرات کا درتبادلہ ختم ہو گیا ہو وہ براہ کرم جلد ارسال فرمائیں۔ نئے خریداری کے خواہشمند حضرات بھی سندیہ ذیل پتہ پر چھوڑے ارسال فرما کر رسالہ جاری کر دے سکتے ہیں۔

منیجر ماہنامہ ”میشان“ لاہور

نئے دور کا آغاز

شکر اسلامی کا ترجمان اور داعی
برصغیر ہند و پاک کا واحد عربی ماہنامہ

البعث الاسلامی۔ بیع الاول کے شائع سے جو بلند
ششم کا پہلا شمار ہوگا، نئے دور میں داخل ہو رہا ہے۔

نئی ترتیب • نیا معیار • نئے مضامین
• عالم عربی کے ممتاز ترین اہل قلم اور اہل فکر سے ربط
تائم کیا گیا ہو۔

• ترتیب و طباعت کے معیار کو بلند کرنے کے لیے نئے انتظامات
کیے گئے ہیں۔ بہاری خواہش اور کشش یہ ہے کہ تحقیقی و دعویٰ
اور ادبی ہر لحاظ سے رسالہ اعلیٰ معیار کا حال ہو۔ اور اپنی
دعوت اور نصب العین کو اچھی طرح پورا کر سکے۔ اس
معاملے میں ہمارے ساتھ آپ کا سب سے بڑا تعاون یہ
ہوگا کہ آپ رسالہ کے خریدارین میں اور دوسروں کو اس پر
آمادہ کریں۔

البعث الاسلامی

ذمیر ادارت

سید محمد حسنی، سعید الاعظمی ندوی

سالانہ چندہ ۱۰۰ روپے

پاکستان میں ذرا شراک جمع کرنے کا پتہ

ماہنامہ فاران، کمپنیشن اسٹریٹ

کراچی

زیارتِ حرمین

نفوش و ناثرات

(مولانا نسیم احمد سنہری)

۱۹ اپریل (سنبھ) — آج کتب خانہ شیخ الاسلام (ڑکی) جا کر دیکھا، یہ کتب خانہ مسجد نبوی سے متصل ہے، حضرت حسن علی رضی اللہ عنہما کا مکان ہی جگہ تھا۔ اس کے قریب ہی حضرت ابوالیوب انصاری رضی اللہ عنہ کا مکان ہے جہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ منورہ سے تشریف لا کر سب سے پہلے قیام فرمایا تھا — کتب خانے کے نائب ناظم عبدالوہاب صاحب سے فرستیں طلب کیں، ایک عام فہرست اور ایک مخطوطات کی لاکری اول لاکر کو ازا دل تا آخر دیکھ لیا۔ دوسری دیکھ ہی رہا تھا کہ اذان پھر بج گئی۔ نماز کے لیے مسجد نبوی چلا گیا معلوم ہوا تھا کہ پھر کے بعد کتب خانہ نہیں کھلتا —

شب یکشنبہ کو مولانا حکیم محمد احسن صاحب نے ایک مدنی مقرر کی تقریر مصریوں کے مجمع میں لے جا کر سنوائی۔ یہ مقرر روزانہ بعد منسب مسجد نبوی میں تقریر کرتے ہیں حکیم صاحب قریب قریب روزانہ ہی ان کی تقریر سنتے رہے۔ واقعی ان کی تقریر شنیدنی تھی۔ فصاحت و بلاغت سے لبریز، ایسی رد و اوجیے دیا جو میں مار رہا ہوں، پراثر اور پُر معلومات — موقع موقع سے آیات قرآن اور احادیث نبویہ کی ثنویت سے تقریر کی تاثیر میں اضافہ ہو جاتا تھا — یہ مقرر مدینہ منورہ کے کسی مدرسہ میں مدرس تھے، عمر بھی کچھ زیادہ نہ تھی۔ ۳۰ اپریل (یکشنبہ)۔ حضرت مولانا بدر عالم محدث میرٹھی (مجاہد مدینہ) کے یہاں احقر، مولانا حکیم محمد احسن صاحب اور مولوی منظور احمد صاحب مظاہری حاضر ہوئے — انہوں نے رفقہ نزول مسیح علیہ السلام پر لپٹے

لیئے تقریر فرمائی۔ بڑی جامع اور مدلل تقریر تھی، دوران تقریر میں حضرت مولانا محمد یوسف بنوری طاقات کے لیے

تشریف لائے۔ مولانا نے سلسلہ تقریر ختم کر کے کل کا وقت دیا اور اس تقریر کو یادداشت کے مطابق لکھ کر لے کر فرمایا۔
مولانا میرٹھی مدظلہ کے یہاں ہی سب سے پہلے حضرت مولانا خیر محمد جالندھری کو دیکھا۔

یکم مئی (دوشنبہ)۔ بعد اشراق میاں جی عیسیٰ میواتی کی قیام گاہ پر ناشتے کے لیے مدعو تھا۔ حضرت مولانا نیاز محمد بھی شریک ناشتہ تھے۔ مولانا ابوالسود مدرسی کے بھائی مولانا محمد ابراہیم مدرسی بھی وہاں موجود تھے۔ دیکھا میں مولانا مفتی زین العابدین لال پوری سے ملاقات ہوئی وہ سچ یا کل مدینہ منورہ دار دہوئے میں۔ سچ بھی سب حکم حضرت مولانا بدر عالم میرٹھی کے یہاں وقت کی پابندی کا مولانا کی تاکید کے مطابق، خاص، بھانڈا رکھتے ہوئے حاضری ہوئی۔ مولانا مظاہر نے کل کی تقریر کو لکھ لیا تھا۔ مولانا میرٹھی نے اس کو پڑھا کرنا اور کچھ ترمیم و اضافہ فرمایا۔ بعد اپنا مطبوعہ مضمون جو نزول مسیح علیہ السلام کے عقائد سے متعلق فرمایا، اور مشائخ کی تاکید فرمائی۔ مولانا علیم محمد جن صاحب آج بھی ہمارے تھے۔ حضرت مولانا میرٹھی کی کہ معلوم ہو کہ یہ حکیم صاحب حضرت مولانا انصاری مدظلہ کے بھائی ہیں۔ بہت خوش ہوئی۔

۲ مئی (کشمنہ)۔ آج چیرمیاں جی عیسیٰ نے بچے ناشتے کی دعوت دی ہے۔ انھوں نے علماء و بزرگان و پاکستان کا ایک ایسا قیام گاہ پر یکشنبہ بعد نماز اشراق وہاں حاضر ہوا۔ مولانا خیر محمد صاحب جالندھری مولانا محمد علی صاحب جالندھری مولانا محمد رفیع صاحب نور، مولانا زین العابدین صاحب لال پوری وہاں تشریف لائے۔ مولانا نیاز محمد صاحب، قاری سلیمان صاحب، مولانا محمد ابراہیم صاحب مدرسی اور مولانا عبد الملک مرزا بادی وغیرہم اس میں شریک ہوئے۔ صاحبی غلام، صاحب، میاں ذی النبی موجود تھے۔ انھوں نے یہ خوشخبری سنائی کہ حضرت مولانا مفتی مدینہ منورہ آگئے ہیں۔ چنانچہ بعد نماز حضرت مولانا مفتی سے سب نبوی میں ملاقات ہوئی۔ آج پھر کتب خانہ شیخ الاسلام دیکھے، قیام گاہ میں نکاحی ٹکڑے، اس میں ایک درجہ حب (تاریخ حلب) کا قلمی نسخہ تھا۔ اس کتاب کا ایک قلمی نسخہ دار العلوم دیوبند میں بھی ہے۔ دارالعلوم کا نسخہ اس نسخہ سے بہت زیادہ صحیح ہے۔

آج مولانا احمد عبداللہ منین نے فرمایا کہ شاہ محمد صادق صاحب مجددی نے (جو لا شواہ بانارہ کے لقب سے مشہور ہیں) یاد فرمایا ہے۔ یہ حضرت مجدد اللہ ثانی کی اولاد سے ہیں۔ افغانستان کی طرف سے مصر کے سفیر رہ چکے ہیں۔ غالباً ان سے مولانا عبد الملک صاحب نے میراثہ کر لیا ہوگا۔ مولانا احمد عبداللہ کے ہمراہ ان سے ملنے گیا۔ ان الدرخاں کے ذوال ملکوت اور انصاریہ افغانستان کے زمانے میں فاشد بازار کا نام

اخباروں میں خصوصاً ذہنخوار میں برابر دیکھتا رہتا تھا۔ زمیندار اُن کا مخالف تھا اس کے مطالعہ سے ان کی جو تصویر ذہن میں قائم ہو گئی تھی وہ اب تک موجود تھی۔ انھوں نے دوسری ملاقات میں خود ہی فرمایا کہ ہمارا خاندان حضرت شہزادہ آزادؒ کے نام سے افغانستان میں مشہور ہے۔ اخبار دلوں نے ہم کو ”ملا شہزادہ آزادؒ کر دیا۔“ سلطان امان اللہ خان سے اپنے اور اپنے بھائی ذوالشائعؒ خروج کے اختلاف کی وجہ بھی بتائی جو بظاہر دینی و مذہبی تھی۔ اپنا شجرہ حضرت محمدؐ العف ثانیؒ تک لکھوایا۔ مکتوبات امام ربانیؒ مجدد العف ثانیؒ کا ذکر بھی کیا جو العف ثانیؒ میں شائع ہو رہے ہیں۔ مکتوبات مجدد العف ثانیؒ کا عربی میں بھی ترجمہ ہو گیا ہے اس کا ذکر بھی فرمایا۔ کچھ دیر کے بعد اُن سے رخصت ہوئے، دوبارہ ملاقات کے لیے فرمایا۔

ہرمی (جمعہ)۔ ہندوستان سے مصر گئی ہوئی تبلیغی جماعت مدینہ منورہ آگئی ہے، ڈاکٹر سعید صاحب مصری اس کے ہمراہ ہیں۔ اب تک بعض مصری داعظہ انفرادی حیثیت سے تقریر کرتے تھے اب ڈاکٹر سعید کی آمد سے مصریوں کی گھنٹ کی گنگ بھی کچھ اور ہو گئی ہے، بڑے جوشیلے، بڑے جذبے والے ہیں۔ اتباع سنت کا ذوق اندرون ملک پھرے سے نمایاں ہے۔ مولانا حفیہ الدین صاحب بخوری، حاجی عزیز الرحمن دہلوی، حاجی سعید صاحب مراد آبادی، اور دیگر اشخاص کی ایک جماعت مصر گئی تھی، ڈاکٹر صاحب کا حج و زیارت کے لیے آنا اللہ تبارک و تعالیٰ کے عطا کردہ اجر و ثواب سے ہمراہ ہے۔

ایمری (اتوار)۔ مولانا عبدالملک مراد آبادی کے ہمراہ شیخ محمد صادق مجددی سے ملنے دوبارہ گیا۔ انھوں نے دیوان عبدالباقی مجددیؒ اور ایک کتاب شاہ غلام محمد مدنیؒ کی مرتب کی ہوئی جس میں اُن کے مورث اعلیٰ شاہ عبدالباقی کے لمعوظات بھی تھے، اور چند علمی رسائل حضرت مجدد العف ثانیؒ کے جو غالباً شائع ہو چکے ہیں، دکھائے۔ ان کے بھائی ذوالشائعؒ مجددی مرحوم کا کتب خانہ پشاور میں ہے اس میں کثیر تعداد میں اس سلسلے کی کتابیں موجود ہیں، جیسا کہ انھوں نے دوران گفتگو میں فرمایا۔ میں نے ترجمہ مکتوبات خواجہ محمد مصدومؒ کا ایک نسخہ ان کی خدمت میں پیش کرنے کا وعدہ کیا (جو ہندوستان آکر مولانا عبدالملک مراد آبادی کی معرفت بھیجا گیا)۔

شیخ محمد صادق مجددی کے مکان کے قریب ہی بیرضہ آباد ہے جس کا ذکر ابو داؤد شریف میں مفصل ہے مولانا عبدالملک کی رہنمائی میں اس متبرک تاریخی کنوئیں کو بھی دیکھا۔ یہ اب ایک عالی شان کوٹھی کے احاطے میں آگیا ہے۔ ملک مکان سے اجازت لے کر اندر جانا ہوا۔ بغیر پہلے کے یہاں تک پہنچنا سخت مشکل تھا۔ بیرضہ آباد

کے حوض سے ایک چلو پانی لے کر پیا۔ طبیعت کو بڑی فرحت حاصل ہوئی۔ اب اس کو نویں سے مشین کے ذریعے پانی کھینچا جاتا ہے، پانی نہایت صاف اور شیریں ہے۔

کتاب فائدہ شیخ الاسلام کی چند کتابیں اس عظیم الشان کتب خانے میں بڑا نایاب و نادر ذخیرہ کتب جو قلمی کتابیں خوشخط اور اچھی حالت میں ہیں۔ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے زمانے کا قرآن مجید بھی میاں رکھا ہوا ہے۔ علاوہ عربی و فارسی کے ترکی زبان کا لٹریچر بھی بہت ہے۔ بہت سے دوادین ترکی شعرا کے بھی میاں موجود ہیں بہت سی تاریخ و تصوف کی کتابیں ترکی زبان میں جن میں سے کچھ کتابیں فارسی و عربی کے تراجم ہیں۔ دو تین مرتبہ جا کر میں علاوہ درہم و سحر کے ان چند کتابوں کو نکال کر دیکھ سکا۔

(۱) تراجم علماء المشائخ الاحرار، المجدد، المیرزا مقصود الدہلوی بخط المؤلف، نمبر ۱۹، تاریخ۔

(۲) تراجم المشائخ المذكورین فی السلسلۃ المجددیہ تحلیل صاحب الہرنزی مکتوبہ ۱۳۳۹ھ نمبر ۱۹، تاریخ۔

(۳) لالستان فی تراجم المشائخ للعلامہ بہاری، نمبر ۴۵، تاریخ۔

(۴) مجمع المشائخ للعلامہ زبیدی (علامہ سید مرتضیٰ لکڑوی ثم زبیدی م ۱۳۵۰ھ) نمبر ۵۰، تاریخ۔

مجمع المشائخ کا ایک اقتباس | علامہ سید مرتضیٰ لکڑوی ثم زبیدی نے مولانا خیر الدین محدث سورتیؒ کا ذکر ان الفاظ میں کیا ہے :-

”خیر الدین بن محمد زاہد الہاشمی الحنفی، النقشبندی، السمرقانی شیخنا الامام الفقیہ المحدث الباج الصوفی المحقق وولد بمدينة سورت احد ثغور الصند وقرأ هناك علی فضلاء عصره وورد علی الحرمین فسمع الحديث علی الشیخ محمد حیات السندی واكثر ملازمته فیه وفي بقیة العلوم وحضر دروس الشیخ محمد قائم السندی وآخرین وعاد الی ملبہ وتلقن الذکر من القطب الكامل السید شاہ نور اللہ الحسینی النقشبندی وتسلک علی یدیه وحصل النسبة ولما توفي جعل المترجم خلیفته من بعده لقیته فی سنة ۱۳۱۵ھ فسمعت علیہ الصمیم اکثر بقرائی وحضرت دروسه الفقیہة والاصولیة وتلقنت منه الذکر واجانفی ترجمہ — (مولانا) خیر الدین بن محمد زاہد الہاشمی الحنفی النقشبندی السمرقانی — میرے شیخ ہیں۔

تفہیم و محدث اور صوفی و محقق ہیں۔ سورت میں پیدا ہوئے وہاں کے فضلاء سے پڑھ کر بغرض تحصیل علم حرمین شریفین گئے۔ وہاں شیخ محمد حیات ندوی سے حدیث سماعت کی اور حدیث نیز دیگر علوم حاصل کرنے کے لیے ان کے

یہاں طویل مدت تک شیخ محمد قاسم سندھی اور دیگر علماء کے حلقہ ہائے درس میں بھی حاضر ہوئے، پھر اپنے وطن (سورت) لوٹ آئے۔ یہاں ذکر کی تعلیم، قطب کامل سید شاہ فدا اللہ بھگینی انصاریؒ سے حاصل کی اور ان سے سلوک طے کر کے صاحبِ نسبت ہوئے، جب سید نور اللہؒ کا وصال ہوا تو مولانا خیر الدینؒ ان کے خلیفہ ہوئے۔ میں نے ان سے سورت میں ۱۱۱۵ھ میں ملاقات کی اور حدیث پڑھی۔ ان کے فقہ و اصول فقہ کے دروس میں بھی حاضر ہوا۔ ان سے ذکر بھی سیکھا انھوں نے مجھے اس کی اجازت دی۔

میں مناسب سمجھتا ہوں کہ کتاب نمبر ۱۹۲، ۱۹۳ سے جو اقتباسات میں نے لیے ہیں ان کا ترجمہ بطور تلخیص پیش کروں ان اقتباسات سے اولاد مجدد الف ثانیؒ اور سلسلہ مجددیہ کے بعض اکابر سے متعلق مجھے کچھ وہ معلومات حاصل ہوئیں جو کسی دوسری جگہ نظر سے نہیں گزریں۔ یہ دونوں کتابیں بھی ہندستان میں غالباً کسی کتب خانے میں نہیں ہیں۔ بڑکی سے یہ دونوں کتابیں مدینہ منورہ آئی ہیں۔

حضرت شاہ محمد رضاؒ | شاہ محمد رسا ابن خواجہ محمد پادشاہ ابن مرتضیٰ الشریعہ خواجہ محمد عبداللہ ابن خواجہ محمد معصوم سرہندیؒ انھوں نے کتب کلماتِ باطن اپنے نانا شاہ فضل احمد سے کیا۔ سرہند شریعت کی تباہی و بربادی کے بعد شہر بریلی میں ساکن ہوئے، فقر و فاقہ میں زندگی گزار دی۔ کسی امیر و وزیر کے دروازے پر نہیں گئے، حالانکہ بہت سے بھانجے امراء آپ کے متعلق تھے، حضرت شاہ عزت اللہؒ ان کی صحبت میں پہنچے تھے اور ان کی خدمت کرتے تھے۔ انھوں نے بریلی میں تھینا سنہ ۱۱۱۵ھ میں انتقال کیا۔

حضرت شاہ عزت اللہؒ | حضرت شاہ معصوم ثانیؒ کے فرزند ہیں۔ ان کی ولادت سنہ ۱۱۱۵ھ یا ۱۱۱۶ھ میں ہوئی۔ ابتداً گسبِ ملوک اپنے والد سے کیا، بعد ان کی وفات کے اپنے بڑے بھائی حضرت شاہ غلام محمدؒ سے ملوک تمام کیا اور اجازت و خلافت بائی سلاطین و امراء آپ کے استلئے پڑتے تھے۔ جو بدیدہ و نڈاز آقا صاحب کو نفرا و مساکن پر صرف کر دیتے تھے، کبھی ایسا بھی ہوتا تھا کہ گھر میں چراغ جلائے کوئل بھی نہ ہوتا تھا، بہت فقر و غن تھے۔ سرہند کی بربادی کے بعد احوال و اطفال اور اقربا کے ساتھ پورب کی طرف عمریت کی، مدتوں شہر بریلی میں ساکن رہے۔ حافظ رحمت خاں ان کی بہت قدر کرتے تھے۔ اولاد حضرت مجدد الف ثانیؒ سے جو حضرات بریلی میں رہتے تھے ان سب کا وظیفہ مقرر کر دیا تھا۔ جب افغانوں اور شجاع الدولہ والی لکھنؤ کے درمیان جنگ ہوئی تو شجاع الدولہ انگریزوں کی حمایت سے تمام علاقہ پورب پر قابض ہو گیا اور حافظ رحمت خاں شہید ہوئے۔ اس کے بعد اس علاقے میں رض بھیللا، تو شاہ صاحب بجان کا شغریہ یا کدو چلے گئے وہاں سے پھر

ہندستان آئے اور اہل دخیال کو لے کر کابل آگئے اور وہیں رہنے لگے، تیمورشاہ ابن احمد شاہ اعلیٰ اس وقت بادشاہ کابل تھا۔ اس نے شاہ صاحب کا نام غنیت شمار کیا، اُن کا معتقد ہوا۔ تمام ارکان دغواں دغلا ران کے معتقد ہوئے۔ کچھ دنوں بعد بعض مصنفوں کی وجہ سے بادشاہ اور اُن کے درمیان بغض ہو گئی اور آپ نے بجانب ترکستان رخ کیا، موضع آتام میں جو کہ قریب قندوز ہے اقامت اختیار کی، وہاں بھی معتقدوں کا ہجوم ہوا، بعد کو تیمورشاہ نام ہمدرد رسائل اور تذکرہ دہرایا بھیج کر پھر کابل بلایا۔

آپ علماء و طلباء کی بہت تعظیم فرماتے تھے، کبھی گھوٹے پر سوار جاتے ہوئے اور کسی طالب علم کے ہاتھ میں کتاب دیکھ لیتے تو فی الفور نیچے اُتر آتے تھے۔ تقریباً ساٹھ سال کی عمر ہوئی ۱۲۳۵ھ میں تیمورشاہ سے چھ ماہ پہلے وفات پائی، بیرون شہر کابل، طرٹ دروازہ لاہوری دفن ہوئے۔

شاہ عزت اللہ کے سات فرزند تھے اور ایک صاحبزادی تھیں، منجلیاں کے ایک منافق محمد عباس تھے جو کہ عالم و فاضل تھے اور سند حدیث حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی سے حاصل کی تھی۔ اپنے والد کی وفات کے بعد وہی میں ساکن ہو گئے، وہاں کے مشائخ وقت سے تعلق رکھا، آخر میں ایک سو چند سال وہاں رہ کر ۱۲۳۵ھ میں وفات پائی۔

اخوند خاں باجوڑی حضرت مرزا منظر جان حیلان شہید کے خلفا میں سے تھے۔ ۲۲ سال خدمت اقدس میں رہے اور سلوک طے کیا، بعد ازاں شہادت پر درمشر اپنے وطن باجوڑ کو چلے گئے، وہاں غلبہ کثیر آپ کی مرید ہوئی، اندھاں آتا ہوتا تھا کہ ہر رات تقریباً چالیس کبریاں مہانوں کے لیے ذبح ہوتی تھیں، غزوات میں مشغول رہتے تھے، بہت سے آپ کے ہاتھ پر مشرف بہ اسلام ہوئے۔ اگرچہ تحصیل علم کم تھی مگر فائیت صفائے باطن کی وجہ سے اُن علماء کو جو مناظرہ و امتحان کے لیے آتے تھے ثانی جواب دیتے تھے، مناظرہ میں عاجز نہیں ہوتے تھے، امدان علماء میں اکثر معتقد ہو جاتے تھے۔ فصیح اللسان، بلند قامت اور خوش چہرہ تھے، قرأت بھی اچھی تھی۔ قصبہ کوٹانہ میں جو حدود یوسف زئی میں قریب باجوڑ ہے اُدھر اس کو اپنے خود آباد کیا تھا۔ مدفون ہوئے۔ آپ کے بعد آپ کے جانشین صاحبزادہ محمد معصوم ہوئے، وہ بھی عالم و فاضل، اور خلیق و متواضع تھے۔ کتب باطن اپنے والد سے کیا تھا، بعض علوم پناور میں وہاں کے علماء سے پڑھے تھے، فقہ دُصول کو باجوڑ میں پڑھا، کتبات و بعض کتب تصوف کو اپنے والد سے پڑھا، بہت ذکی تھے اپنے والد کے ساتھ ترکستان کا سفر بار کیا، بعد وفات پدر شہرت عظیم پائی۔ دیا رکفار کو مسخر کیا تھا۔ بہت سے آپ کے ہاتھ پر سلمان ہو گئے تھے۔ ۱۲۳۵ھ کے لگ بھگ

اہل بدخشاں کی درخواست پر علماء و طلباء کے مجمع کے ساتھ بدخشاں گئے، موضع آق بلان میں جو کہ بدخشاں و قزوین کے درمیان ہے انتقال کیا۔

حضرت مرزا مظہر جانجاناؒ | یہ مکتوب گرامی حضرت سید موسیٰ خاں دہلوی کے نام ہے کلمات طیبات یا اور کا ایک مکتوب گرامی کسی دوسری مطبوعہ کتاب میں یہ نظر سے نہیں گذرے مطبوعہ تبرک اس مکتوب کو بھی مع ترجمہ دینے ناظرین کرتا ہوں۔

الحمد لله على نواله والصلاة والسلام على رسولہ وصعبہ دالہ — از فقیر جانجاناں حضرت سید موسیٰ خاں صاحب سلم الرحمن مطالعہ نمایند۔ فقیر در اوائل ماہ صفر ۱۲۸۸ھ (یک ہزار و ہشتاد و ہشت) در محروسہ پانی پت ہجرت است و مردم محلہ دہلی بخیرہ و عمر قریب ہشتاد و سیدہ و نصف پیری ستولی است ہر روز چار وقت حلقہ می شود صبح و نصف النہار و شام و بوقت نصف مردمان حاضر می شوند..... از علماء و سادات طاغہ طائفہ از مقامات گزشتہ اجازت یافتہ بلاد رخصت مراجعت می یابند و از آقران و امثال کے کم مانده است و ممالک ہندوستان پر از آشوب است در ہر ناحیہ فتنہ پایا است و کارخانہ معاش و معاویہ اینجا افتادہ است۔ ارادہ حج داریم اتوا فی دے سامانی رخصت نداد..... سفر دراز و سخت در پیش است۔ حق تعالی بقصد قات حضرت، بآسانی بمنزل مقصود رساناد و از در غارت تا امر دیر منبر از ولایت نرسید بعد از خطابہ بیار حاجی عبد القادر نام عزیزے از مخلصان ایشان پیام سلامتی ایشان را رسانید جان تازہ در قالب ایم و صد سالہ دید، آیام صحبتہا گذشتہ بیاد آمد و سبب و تعالیٰ در عمر و ارشاد ایشان بیفزاید کہ کئی بلاد امن و آسائش و اظہار شتیاق حاصلہ نہاد۔ ملاقات ناظر باب مقصود نیست ان شاء اللہ تعالیٰ بشرط حسن خانہ در بہشت جہان بخور خاطر خواہ تیسر خواہ شد۔ چون از بعد مسافت کسر مردم از ہندوستان بآں بلاد میر و دند در ارسال نامہ بمقصود ایشان ہم معذور اند۔ کمی شد از دعا غافل نیستم و ایشان ہم دعائے خیر خانہ را فراموش نہ مانند۔ و از پیران ادین ملک غیر از میرزا مظہر کثرت بارشاد است پیچ کس زندہ نیست، لیک از خاندان عالیشان صاحبزادگان کہ صاحب ارشاد و اثیر باشند نیستند والسلام علی من اتبع المہدی والتمم متابعتہ المصطفیٰ۔

۱۰ آپ حضرت مرزا صاحب شید کے پیر بھائی تھے۔ فادرا محاربت سے جو کہ خود آپ کی تالیف جو معلوم ہوتا ہے کہ آپ ۱۲۸۸ھ میں حضرت شیخ محمد عابد کی خدمت میں دہلی آئے اور دو سال تک اپنے پیر و مرشد کی خدمت میں رہے۔

۱۱ اس مکتوب پر یہ شعر لکھا ہوا ہے۔

صحت باد صیغ باد بر سر این زندگی

خانماناں بدن دے جانجاناں در پست

دبب ترک اقامت در دہلی آئے کہ طالبانِ خدا شہر کتر نزد در قصبات بیشتر۔ اباب تمغہ و تھل (کہ) سرمایہ غفلت است در شہر سیار تری باشد در درہات و قریٰ کتر والسلام۔

(ترجمہ) بعد حمد و صلوة، فقیر جانناماں کی طرف سے حضرت سید بڑی خان صاحب ملاحظہ فرمائیں۔ فقیر اس وقت اوّل ماہ صفر ۱۰۸۸ھ میں پانی پت کے اند عافیت کے ہو۔ محلہ دہلی کے لوگ بھی بخیر ہیں۔ میری عمر اب سی کے قریب پہنچ گئی ہو۔ بڑا چاہے کا ضعف غالب ہو۔ روزانہ چار دقت حلقہ ہوتا ہو صبح، دوپہر، شام اور رات کو۔ لوگ حاضر ہوتے ہیں علماء و سادات سے گروہ گروہ اجازت حاصل کر کے (اپنے اپنے) شہروں کو جانے کی رخصت پاتے ہیں۔ اب میرے ہم عمروں میں کم لوگ باقی رہے ہیں۔ اس وقت ہندوستان کی حالت ابتر ہے۔ ہر طرف فتنہ برپا ہے..... ارادہ راج تھا، ناتوانی اور بے سامانی نے اجانت ہی نہ دی اب تو سفر و باز آخرت در پیش ہو حق تعالیٰ بزرگوں کے وعدے میں آسانی سے منزل مقصود تک پہنچائے۔ آپ کے خدا ہونے کے بعد سے آج تک آپ کی کوئی خبر نہیں ملی تھی۔ بعد انتظار بیا رہا حاجی عبدالقادر نے جو آپ کے مخلصوں میں سے ہیں آپ کی سلامتی کا پیام پہنچایا جس سے اس مردہ صد سالہ کے جسم میں جان نازہ آگئی اور ایام گزشتہ کی صحیح یاد آئے لگیں اللہ تعالیٰ آپ کی عمر اور ارشاد و تعلیق میں برکت عطا فرمائے۔ آپ نے اس علاقے کو مند کر دیا ہے۔ آپ سے اظہارِ امتیازِ ملاقات کروں تو بیکار ہے۔ اباب ظاہری کے پیش نظر آپ سے ملاقات کی کوئی صورت نہیں ہو سکتی۔ ان شاء اللہ تعالیٰ بشرط حسنِ خاتمہ، ہمیشہ جادواں میں خاطر خواہ ملاقات میسر آئے گی۔ چونکہ بعد مسافت کے باعث بہت کم ہندوستانی آپ کے علاقے میں آتے جاتے ہیں اس لیے ارسالِ خط درگاہ سے بھی قاصر ہوں اور آپ بھی معذور ہیں۔ اُمید شہر دعا سے غافل نہیں ہوں۔ آپ بھی خاتمہ باخیر کی دعا سے مجھ کو فراموش نہ فرمائیں۔ ہمارے ہم پیروں (پیر بھائیوں) میں سے اس ہندوستان میں سوائے مرزا مظفر کے جو کہ ارشاد و تعلیق میں مشغول ہیں اب کوئی زندہ نہیں رہا۔ بلکہ خاندانِ عالیشان میں بھی ایسے صاحبزادگان جو صاحبِ ارشاد و تاثیر ہوں۔ نہیں ہیں۔ والسلام۔ (دیگر یہ کہ) اقامت دہلی کو ترک کرنے کا سبب یہ ہو کہ طالبانِ خدا شہر میں کم اور قصبات میں زیادہ ہیں۔ تمغہ و تھل کے اباب جو سرمایہ غفلت ہو کر آئے ہیں شہر میں زیادہ اور دیہات و قصبات میں کم ہیں۔ والسلام۔

_____ دریاں حالیکہ وہ کتاب ایسے زمانے میں ظاہر ہوئی ہو جبکہ انسان نام نہاد ترقی کے دور اپنے سے کوسوں دور ہو۔ نہ ریل و رسائل، نہ ایجادات و انکشافات، نہ تجربہ گاہیں، نہ لائبریریاں، نہ ”معصر کی روشنی“ نہ یونان کا علم و فن۔ بلکہ یہ

عرب جس کا جو چہ ہے یہ کچھ وہ کیا تھا زمانے نے پیوند اس کا جدا تھا
جہاں سے الگ اک حسہ زیرہ نہا تھا نہ کشورستان تھا نہ کشور کشا تھا

تمدن کا اس پر پڑا تھا نہ سایا

ترقی کا داں تک قدم تھا نہ آیا (حالی)

لیکن پھر بھی وہ کتاب اتنی مکمل ہو، اور انسانی نظرت کے برعکس نقائص سے اس قدر بالائز کہ زمانے کی ترقی کے ساتھ ساتھ جوں کی توں رہتے ہوئے اس کے اندر کسی قسم کی قدامت کے آثار دیکھنے نہ پائیں۔

اپنے دنیا کے بڑے بڑے فلاسفہ اور ادباء کے اصول و شہائے دیکھے ہوں گے یا ان کے بارے میں سنا ہوگا، لیکن ان کا انجام بھی آپ کو معلوم ہے کہ وہ اپنے زمانے میں خوب چلے، لیکن جیسے جیسے زبان و دیان اور ذہان زمانہ میں تبدیلی ترقی رہا ہوئی، ان کا قسمت کے تارے بادلوں میں اُگے، یہاں تک کہ وہ ادب قدیم (Classical) بن کر کتب خانوں کی اما دیوں میں محفوظ کر دیے گئے۔ اس کام میں چودہ سو سال کی مدت نہیں لگی۔ صرف تین چار صدیوں میں ان کا حرج و مرج و دزدان مارنے لگیا۔ لیکن اپنے کسی ایسی کتاب کے بارے میں بھی سنا جو چودہ سو برس گزر جانے کے بعد بھی قدیم و جدید سالیب بیان (Middle Ages) کی ساری دستوں کو سیٹھ رہے۔ اس میں نہ کوئی لفظ زائد ہو نہ کم، اس کی افادیت (Utility) آج بھی اتنی ہی بھرپور ہو جتنی اس زمانے میں جب وہ ظاہر ہوئی تھی۔ اس میں سب کے سب مقصدی اصول ہوں، اور ہر اصول اپنے دور میں حال پر چیاں اور مستقبل کی خبر دینے والا ہو، گویا نہ پہلے ہی ترقی کر لے وہ اصول ہر حال ان ترقیوں پر حاوی رہیں گے۔

کتاب کے بعد اس انسان کی زندگی کو دیکھئے۔ ایک ایسے دور میں پیدا ہونے کے باوجود جبکہ لکھنے کو کاغذ بھی نہ ایجاد ہوا ہو اور پڑنے کے پتے ہی اس کام میں لائے جاتے ہوں، ایک ایک ورق اس زندگی کا باغیچہ محفوظ ہے۔ لہذا سنوں سے یکسر پاک اور ہر قول و فعل علم و حکمت کا ایک مکمل خزانہ!

ناخدا (مسیحی) تو خیر درکنار، ایسی مثال تو دنیا کے کسی نابغہ (Genius) نے بھی پیش نہیں کی۔

لاحالہ انسانی عقل مجبور ہے کہ اس کتاب کو انسان کے کارناموں سے بالاتر اور خدا کا کارنامہ تسلیم کرے۔ اور مذکورہ

میرے (The most famous) رکھنے والے ایسی کتاب کے حامل انسان کو خدا کا منتخب اور انتہائی پسندیدہ (The most famous) انسان مانے۔

درحقیقت اللہ انسانوں کو یہ یاد کرانا چاہتا تھا کہ یہ الہامی کتاب میرا ہی پیغام ہے اور یہ عالم گیر تعلیمات میری ہی تعلیمات ہیں۔ اسی لیے اس کے پرچار کے لیے یہ اعجازی ذریعہ اختیار کیا۔ یعنی ایک اُبی پر قرآن کریم نازل ہوا۔ تاکہ اس کی عداوت میں کسی کو کام اور خود بعد کے شبہ کی گنجائش باقی نہ رہے۔ اور یقیناً ایک نصائح پسند محکمہ میں اس کے بعد کسی مائل اور کسی شبہ کی گنجائش باقی نہیں رہتی۔

حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو چالیس سال کی عمر میں نبوت عطا کی گئی۔ آپ کی نبوت سے قبل کی زندگی ایک فرشتہ کی زندگی ہے۔ آپ کی سچائی اور امانت داری کو دیکھتے ہوئے لوگ آپ کو "امین" کہہ کر پکارتے تھے۔ آپ نے ایک خدا کی عبادت و اطاعت کا پیغام منہ سے قبل صفحا کی چوٹی پر چڑھ کر اپنی قوم سے یہ سوال کیا "اگر میں کہوں کہ میں بہار کے پچھے ایک زبردست فوج تیار کر رہا ہوں کہ تمہیں موت پا کر لوٹ لے، کیا تم میرا یقین کر دے گے؟" آپ کی پوری قوم نے یک زبان ہو کر جواب دیا تھا کہ آپ ہمیشہ سے سچ بولتے آئے ہیں، ہم آپ کا فوراً یقین کر لیں گے۔

آپ نے انسانوں کو بتایا کہ خدا نے تعالیٰ کا یہی انتظام ہدایت ہمیشہ سے رہا ہے، جب کبھی قوموں کی بے راہ روی اور گمراہی حد سے تجاوز کر گئی ہے، اور لوگ اپنے خالق اور اپنے عقیدہ حیات کو بھول گئے ہیں تو اس نے اپنی تنبیہات سے آواز دے کر کہے "اسی قوم پر سے تمہارا بھیجے ہیں۔" اور یہ بھی کہا کہ میں خدا کا آخری رسل ہوں، میرے بعد ہدایت کا کام میرے پیسہ دکر رہے گئے، اب کوئی انسان براہ راست آسمانی روشنی کے ذریعے گمراہ عالم کے ہر فرد کے لیے میرا لایا ہوا پیغام کھات کرے گا۔ اب جو کوئی بھی خدا کی دی ہوئی ہدایت حاصل کرنا چاہے گا صرف میرے ہی واسطے سے کر سکے گا۔"

اس نے انسانوں کو ان کے بھولے ہوئے سبق یاد دلانے ان کو عالم کا مبداء اور منہا (The beginning and the end) بتایا۔ ان کو ازل وابد (Eternity) کی حقیقت بتائی، خدا کا مقام اور اس کی شان سمجھائی، اور یہ بھی بتایا کہ انسان کے لیے یہ دنیا ایک امتحان گاہ (Examination Hall) ہے۔ انسان کے پیدا کرنے والے نے بہت سی صلاحیتیں اس کو دے کر یہاں بھیجا ہے۔ یہاں تک کہ ایک دن حرم امتحان ختم ہو جائے گا۔ تمام انسانوں کو جمع کر کے ان کا نتیجہ منادیا جائے گا، اور خدا کی دی ہوئی صلاحیتوں کے

اُن کے پیروں (Followers) نے خدا کا بیٹا سمجھ لیا تھا اور اب تک سمجھے ہوئے ہیں۔ لیکن حضرت محمدؐ نے تاکید فرمادی کہ تم اوروں کی طرح دھوکا نہ کھانا۔ کسی کو خدا کا بیٹا نہ بنانا، مجھے اتنا ہی سمجھنا جتنا کافی الودیع میرا ہے۔ جس طرح تمام انسان اس ذات واحد کے آگے سرنگندہ ہیں اُسی طرح میں بھی ہوں۔ خبردار اگر تم نے مجھے میرے قبر کو پوجا! بندگی اور بیچارگی میں تم اور میں سب برابر ہیں۔ البتہ ۷

مجھے دی ہے حق نے میں اتنی بزرگی

کہ بندہ بھی ہوں اس کا اور لمبی بھی

آپ نے انسانی اعتقاد کے لیے سدرجہ ذیل باتیں ضروری قرار دیں۔

- ۱۔ خدا پر ایمان کا۔ ۲۔ خدا کے تمام فرشتوں پر ایمان کا۔ ۳۔ خدا کی انزل کی ہوئی تمام کتابوں پر ایمان کا۔ ۴۔ خدا کے بھیجے ہوئے تمام رسولوں پر ایمان کا۔ ۵۔ عالم کی خا پر ایمان کا۔ ۶۔ خدا کی مقرر کردہ عقیدے پر ایمان کا۔ ۷۔ موت کے بعد اٹھانے جانے پر ایمان کا۔

ان اعتقادات کے بعد حضرت محمد ﷺ کی تعلیمات میں عبادات کا پروگرام ہے جو انسان کی روزمرہ زندگی میں ایک اہم مقام رکھتا ہے۔ عبادات کے بعد انسانی زندگی جن جن شعبوں میں تقسیم کی جاسکتی ہے اُن سب کے بارے میں ایسی چھٹی، اور حکمت آموز تعلیمات آپ کے ذریعہ انسانیت کو ملیں جس نے ایک بار پوسے عالم کی کایا پلٹ دی۔ اور آج انسانیت ایک بار اور اُسی کایا پلٹ گئی خواہاں ہے۔ ان تمام امور کی اُصولی تعلیم قرآن پاک میں اور تفصیلات حضور ﷺ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمَ کے بے شمار اقوال و افعال میں ہیں جن کو اصطلاحاً احادیث شریف کہا جاتا ہے آپ کو کھجری ہوئی ملیں گی۔ **وَاحْزَرُوا عَوَاثَانَ الْاِحْمَدِ لِلّٰہِ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ** —

ہندی ماہنامہ کانتی، رامپور کی ایک قابل قدر پیشکش

اسلامی نظام حیات نمبر

- اسلام مکمل نظام حیات ہے۔ • اسلام مذہبِ درسیات کی تقریق کو صحیح نہیں تسلیم کرتا۔ • خدا پرستی پر قائم نظامِ خلافت ہی بہترین سیاسی نظام ہے۔ • اسلام کا معاشرتی نظام سرمایہ داری و کمیونزم کے مقابل میں کہیں بہتر ہے۔ • اسلام کا معاشرتی نظام ایک نئے تہذیب و تمدن کو جنم دیتا ہے۔ • اسلام روحِ دادہ کا بہترین امتزاج ہے۔ — یہ اور اسی قسم کے عنوانات کے تحت مجھے نے مضامین، کہانیاں، تاثرات، خاکے، ناول و جواب خطوط و سائل پر پرتل یہ نمبر گذشتہ اشاعت ہو چکا ہے۔ صفحات ۱۰۰-۱۰۱
- نیت خاص نمبر: ایک دوپہ صوفی ————— سالانہ چندہ: چار روپے۔

(سہرا) شہرت صرف بہادری اور شہ زوری ہے اور اس میں اپنے کسی غیر مسلم موٹ کو آئیڈیل بنالینے سے ایک مسلمان کے عقیدے پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ لیکن اس کے برعکس رام اور کرشن کی شہرت جس مذہبی حیثیت سے ہے اس کو اگر کوئی مسلمان ایک آئیڈیل کا مقام دیدیتا ہے اور اُس کے سامنے سر نیا نہ جھکا تا ہے تو وہ شکل ہی سے مسلمان باقی رہ سکتا ہے۔ یہ فرق ہے رستم و سہراب اور رام اور کرشن میں، جس کی بنا پر ایک کی طرف فخریہ نسی یا قومی انتاب ایک مسلمان کر سکتا ہے اور دوسرے کی طرف نہیں کر سکتا۔ یہ تھا مولانا زوی کا نقطہ نظر جو انھوں نے کافی واضح انداز میں پیش کیا تھا، جو عجب کہ جناب پورنا نند جی نے اس کے جواب میں بات کیے رشا فرمائی جس کا اس سے کوئی تعلق ہی نہیں۔ (۶) پورا سے معلوم ہوتا ہے کہ اس بحث میں ”پورا دوج“ سے پورنا نند جی کی مراد نسی اور

خانذانی موٹ (آباد اجداد) نہیں ہیں، بلکہ ملک کے بڑے عواد ہیں، ہمارے نزدیک یہ بات جیسا کہ ہم اوپر عرض کر چکے ہیں اس سے مختلف ہے جو پورنا نند جی نے اسی خط میں اوپر لکھی ہے۔ علاوہ ازیں ہم یہ بھی نہیں سمجھ سکے کہ اگر ”پورا دوج“ سے نسی اور خانذانی بزرگ مراد نہیں ہیں بلکہ صرف ”ملک کی عظیم شخصیتیں“ مراد ہیں تو پھر اس بحث اور مطالبہ کے سلسلہ میں پورنا نند جی نے انہی اس سلسلہ کی تقریروں میں اور اس تحریر میں بار بار اس کا ذکر کیوں فرمایا کہ ہندوستان کے ۹۰ فیصد مسلمان یہاں کے ہندوؤں کی اولاد ہیں، ان کی ان تقریروں کی جو رپورٹیں اخبارات میں ہم نے پڑھی ہیں ان میں تو اس بات کا ذکر اس مطالبہ کی بنیاد کے طور پر ہی کیا گیا ہے۔ اور کچھ یہی حال ان کی اس تحریر کے ابتدائی حصہ کا بھی ہے۔

(۷) اس خط کے شروع میں پورنا نند جی نے کھلے الفاظ میں احترام اور افتخار کے فرق کو تسلیم کرتے ہوئے یہ مانا تھا کہ وہ مسلمانوں سے افتخار کا مطالبہ نہیں کر سکتے۔ اور آگے بڑھ کر انھوں نے فرمایا تھا کہ وہ تو محض ایک تاریخی حقیقت کی طرف توجہ دلانا چاہتے ہیں کہ ۱۰ ویں صدی ہندوستان میں مسلمان ہندوؤں کی اولاد سے ہیں لہذا انھیں اس تعلق کے ناتے ہندو پورا دوجوں کو اپنا پورا دوج سمجھنا چاہیے۔ لیکن اسی میں پیرے کے آخر میں ان کی یہ خواہش کہ ”کتنے شان کی بات ہوتی، اگر اس ملک میں بھی کوئی فرد ایسا پیدا ہوتا“ اور پھر یہ الفاظ دیکھ کر کہ ”احترام کیے یا افتخار جن لفظوں میں اس شاعر نے پرائے آتش پرست بادشاہوں

کا ذکر کیا ہے ان پر آفریں کہتے ہی بنتا ہے۔ کچھ ایسا محسوس ہوتا ہے کہ سمجھنا ناندی نے اپنی تقریر میں جو مطالبہ ہندوستانی مسلمانوں کے سامنے رکھا تھا اس کا رد عمل دیکھ کر انھیں دراصل کچھ تکلف پیش آگیا ہے اور الفاظ میں وہ مسلمانوں کے رد عمل کی کچھ رعایت کرنا چاہتے ہیں، ورنہ مطالبہ وہی ہے۔ جو مولانا علی میاں نے سمجھا تھا، اور جس پر انھوں نے اسلامی نقطہ نظر سے وہ بحث کی تھی جس کا خلاصہ اوپر دیا جا چکا ہے۔ اگر ہمارا یہ احساس صحیح ہے، تو پھر ہم سمجھتے ہیں کہ اس طرح سے یہ بحث کسی شایان شان نتیجہ تک نہیں پہنچ سکتی۔ جب سمجھنا ناندی کا مطالبہ مسلمانوں سے وہ ہے جو فردوسی نے کیا، تو اس سلسلہ میں مولانا ندوی کے اٹھائے ہوئے ایک بہت واضح نکتہ اعتراض سے انھیں تغافل نہیں برتنا چاہیے تھا۔

امید ہے کہ سمجھنا ناندی اس گزارش کی طرف توجہ فرمائیں گے۔

(۸) سمجھنا ناندی کے اس ارشاد پر کہ فردوسی کے شاہنامہ کے اشعار پر کسی کو شکایت نہیں ہوئی۔ محض اظہارِ واقعہ کے طور پر عرض ہے کہ شاہنامہ سامنے آتے ہی اس کے جواب میں عمر نامہ لکھا گیا (دیکھئے شعرِ اعجم از مولانا شبلی جلد اول) اور ایک دوسرا منظوم جواب صولت فاروقی کے نام سے لکھا گیا، جس کا ایک ہی شعر ”شکایت ہونے“ کی شکایت کو رد کر سکتا ہے۔ فردوسی کے متعلق کہا گیا ہے

دلش گبر و دجاں گبر و گبری زباں ز گبراں گبری زباں قصہ خواں

(۹) بابو سمجھنا ناندی نے سعدی اور انوری کے جو شعر فردوسی کی تعریف میں پیش کئے ہیں، ان سے کئے انکار ہو سکتا ہے، مگر ناظرین میں سے کسی کو یہ غلط فہمی ہونی چاہیے کہ فردوسی کی یہ تعریف و تحسین آتش پرست پور و جوں کی طرح دشنا پر ہے، جہانناک سعدی علیہ الرحمہ کے شعر کا تعلق ہے، اس میں ”چہ خوش گفت“ کا اشارہ فردوسی کے ایک نصیحت آموز شعر کی طرف ہے۔

میاندار مورے کہ دانہ کشت کہ جاں دارد و جاں شیریں خست

جو بورتان میں ایک حکایت کے ذیل میں سعدی علیہ الرحمہ نے نقل فرمایا ہے۔ را انوری کا شعر، اس کا تعلق بھی مجرّد شاعرانہ کمال سے ہے (جو اگرچہ شاہنامہ ہی کے ذریعہ

ظاہر ہوا) اور یہ بالکل ایراد ہی ہے جیسا کہ کہا گیا ہے۔

در شعرہ تن بمیرا نند ہر چند کہ لانی بعدی

ابیاتِ قصیدہ و غزل را فردوسی و انوری و سعدی

الغرض ان شعروں سے یہ غلط فہمی نہیں ہونی چاہیے کہ فردوسی کی یہ تحسین و آفرین پرانے آتش پرست بادشاہوں کی مدح و ثنا پر تھی۔

(۱۰) سمجھو زمانہ نندجی نے خط کے سب سے آخری پیرے میں ارشاد فرمایا ہے کہ برہمنی تہذیب

کے احیاء کی باتوں سے ڈر کر ہمیں ایک صحیح بات کو نہیں چھوڑنا چاہیے۔ اس بارے میں

عرض ہے کہ مولانا ندوی کی اصل بحث تو یہی ہے کہ آپ جس چیز کی دعوت مسلمانوں کو دے

رہے ہیں وہ صحیح نہیں ہے، برہمنی تہذیب کے احیاء کی بات تو مولانا نے آخر میں ”مزید برآں“

کے طور پر کہی ہے، اور ہندوستان کے موجودہ ماحول میں کوئی ہوشمند اس خطرہ کو دہم سمجھ کر

نظر انداز نہیں کر سکتا۔

(۱۱) سمجھو زمانہ نندجی کے سب سے آخری فقرے کے متعلق عرض ہے — کہ ”جذبائی

ہم آہنگی“ پیدا کرنے میں وہی طریقہ مفید اور مددگار ہو سکتے ہیں جو متعلقہ عناصر کے لئے یکساں

طور پر خوشگوار ہوں اور کسی چھوٹے سے چھوٹے عنصر کو بھی ان کے بارہ میں یہ شبہ نہ ہو کہ یہ

ہماری کمزوری سے ناجائز فائدہ اٹھانے کی ایک ترکیب ہے۔ ہم پوری دیانت داری

سے اپنے ذاتی علم کی بنا پر مسلمانوں کے متعلق تو یقین کے ساتھ کہہ سکتے ہیں کہ سمجھو زمانہ نندجی

کی اس سلسلہ کی تقریروں نے (جن کی رپورٹیں ہم نے اخبارات ہی میں پڑھی ہیں) ان

پر برا اثر ڈالا اور وہ بجائے قریب ہونے کے اور زیادہ دور ہوئے۔

(۱۲) اب صرف ایک بات اور عرض کرنے کو رہ جاتی ہے۔ سمجھو زمانہ نندجی نے ایک

جگہ اسی خط میں فرمایا ہے کہ مولانا کو اور شاید دوسرے مسلمان دستوں کو یہ نہیں معلوم ہوگا

کہ کئی موقعوں پر میں نے خاندانِ متعلیہ کے اکبر سے لے کر اورنگ زیب تک کے بادشاہوں

اور اسی طرح حیدر علی اور ٹیپو سلطان کو اپنے بزرگوں میں گنا یا ہے۔ بے شک سمجھو زمانہ نندجی

کا خیال قریب قریب صحیح ہے، بس ابھی چند دن پہلے ہی ایک اخباری انٹرویو کے ذریعہ

یہ اطلاع ملی ہے کہ سمورنا نند جی کئی بار پبلک جلسوں میں ایسا فرما چکے ہیں ورنہ واقعی اسکی کوئی اطلاع کبھی پہلے نہیں ملی تھی۔ مناسب ہو گا کہ ہم اس موقع پر مولانا ندوی ہی کے الفاظ پیش کر کے عترم سمورنا نند جی سے ایک سوال کر لیں۔ جو انھوں نے موصوٰف کج مذکورہ انٹرویو پر اڈیٹر قومی آواز (دکھنؤ) کے نام ایک مراسلہ میں تحریر فرمائے تھے، اور مذکورہ اخبار میں شائع ہوئے تھے۔

”ڈاکٹر (سمورنا نند) صاحب کے اس بیان میں پہلی مرتبہ یہ معلوم کر کے خوشی ہوئی کہ موصوٰف ہندوستان کی قدیم مسلمان شخصیتوں کو کبھی موجودہ ہندوستانی نسل کا پورا درج سمجھتے ہیں اور ان کی عظمت کا اعتراف اور ان سے تعلق کا اظہار کرتے سمجھتے ہیں۔ انھیں کے بیان سے یہ اگنان بھی نہایت خوشگوار ہے کہ انھوں نے پبلک میٹنگ میں کبھی کسی بار اور گاہ گاہ تک کو ہندوستانی پورا درج تسلیم کیا ہے۔ ہم اس پر کوئی جرح کرنا نہیں چاہتے کہ ڈاکٹر صاحب کی یہ تقریر کس پبلک میٹنگ میں ہوئی تھی اور اس کی روئداد کس اخبار میں شائع ہوئی، ہمیں ڈاکٹر صاحب کی اطلاع پر شک کرنے کی کوئی ضرورت نہیں لیکن ہم ادب کے ساتھ یہ ضرور پوچھیں گے کہ جن انھوں نے مسلمانوں کو اتنی بلند آہنگی کے ساتھ اور بار بار تلقین کی ہے وہ غیر مسلم ہندوستانی شخصیتوں کو اپنا پورا درج تسلیم کریں اور ان پر فخر کرنا سیکھیں اکثریت کو انھوں نے کتنے مرتبہ مسلمان شخصیتوں کے پورا درج تسلیم کرنے اور ان پر فخر کرنے کی تلقین فرمائی ہے، اور ان دونوں باتوں کا تناسب انکی تقریروں اور بیانون میں کیا ہے؟ ہم تو یہ دیکھتے ہیں کہ وہ عرصہ سے اپنی کسی اہم تقریر اور مضمون میں مسلم اقلیت کے حق میں قومی یک جہتی اور جذباتی ہم آہنگی کے اس نکتہ کو فراموش نہیں فرماتے لیکن ایک ایسی اکثریت جس کے اندر کسی بڑی سے بڑی لائق فخر مسلم شخصیت کو ہندوستانی تک تسلیم نہ کرنے کا رجحان پایا جاتا ہے اور جس کے بہت سے معتقد اور مقلد آٹھ سو برس کے اس دور کو جو ہندوستان کی تاریخ کا جوا نہ کیا جاسکے والا جزو اور پیش قیمت سرمایہ ہے بدیشی اور سامراجی دور سے تعبیر کرتے ہیں، اس کے سامنے اس نکتہ کے بیان میں وہ ایسی احتیاط سے کام لیتے ہیں اور مسلمان شخصیتوں کو کبھی اپنا پورا درج اننے کی تلقین ایسی دلی زبان سے کرتے ہیں کہ اگر وہ خود اس بیان میں اس کی اطلاع نہ دیتے تو کسی کو اس کا علم نہ ہوتا۔“

بلند پایہ علمی، ادبی، اصلاحی اور دینی جریدہ

وقف

لکھنؤ

جلد ۱۹
جناح کلاسی

مفتی روزہ

نیز ادارت ————— ● مصطفیٰ صادق ● جمیس المہر

علم و ادب، تہذیب و تمدن، فلسفہ و مذہب، فکر و نظر، تنقید و تہلیل، شخصیات و سیاسیات اور مزاج و موضوع
یہ نامور اور معروف اہل قلم کے مضامین شائع کرتا ہے۔ وفاق کا باقاعدہ مطالعہ علمی ذوق کو بڑھانے اور
ذہنی صلاحیتوں کی صحیح نشوونما اور دین سے واقفیت کا ایک موثر ذریعہ ہے۔

● سائفر ————— ● وفات ————— ● قیامت ————— ● پیسے

تفصیلات کے لئے خدمتِ وفات

چالیس عام اشاعتیں اور بارہ شمار و شمار عام نمبر شائع کر سکتے ہیں۔ دو سال کے لئے بیک وقت چند اشاعتیں کر کے دالوں کو
صرف دو اشاعتیں ارسال کر سکتے ہیں۔ یہ بیک وقت صرف مخصوص مراعات کے لئے خط و کتابت کریں۔
بھارت میں چند شمار و شمار الفرقان لکھنؤ کو بھیج کر سیدنی آرڈر ہمیں ارسال کر دی جائے



نشان
اعتماد

”بچے ملک قوم کی دولت ہیں“ (نہر محبوب نامہ)

ہم سب کو مل کر حفاظت کرنا چاہیے

بہارِ نور
بچوں کو ہر نئی بیماری سے محفوظ رکھنا جو قیامت فی ثانی ہواؤں پر
دس سالہ بچوں کی صحت اور ان کی پرورش مفت طلب فرمائیے۔

دواخانہ طبیبیہ کالج، مسلم یونیورسٹی، علی گڑھ

(۱) بارہ بکلی، دھنوک تالاب (۲) بہرائچ چوک، حاجی سلیم احمد
(الجنسیاں) (۳) مراد آباد، چوکھاہل (۴) بقی، گاندھی نگر

ایمان

[illegible]

عَلَيْكَ الرَّحْمَنُ سُبْحَانِي

میر تقی عثمانی

ہندوستان پاکستان

سالانہ چندہ - چھ روپے
ششماہی - تین روپے
نی کا پی آٹھ آنے (۸)

ماہنامہ
نفسان لکھنؤ

غیر ممالک سے

سالانہ چندہ - ہنگ
۱۴ روپیہ خریداری سے
سالانہ چندہ - ۱۴

جلد ۲۹ بابہ رجب ۱۳۸۱ھ مطابق دسمبر ۱۹۶۱ء عیسوی شمارہ

نمبر شمار	مضامین	مضامین نگار	صفحات
۱	نگاہِ اولیں (تشدد اور عدم تشدد)	عتیق الرحمن سبھلی (مرتب)	۲
۲	معارف الحدیث	مولانا محمد منظور نعمانی	۶
۳	حضرت مجدد کے اصلاحی کارنامے	پروفیسر محمد سعید احمد ایم اے	۱۵
۴	زیارتِ حرمین	مولانا نسیم احمد فریدی	۲۸
۵	تعلیمی تحریک اور مسائلِ حاضرہ	قاضی محمد عدیل عباسی	۳۵
۶	ہندوستانی پوریوں اور مسلمان	شری کمپوٹانند جی (سابق وزیر اعلیٰ بونپ)	۴۱
۷	تعارف و تبصرہ	رع، س	۴۵

اگر اس دائرہ میں سرخ نشان ہو تو

اس کا مطلب یہ ہو کہ آپ کی مدتِ خریداری ختم ہو گئی، یا وہ گزشتہ ۴ مہینہ کے لئے چندہ ارسال فرمائیں یا خریداری کا ارادہ نہ ہو تو مطلع فرمائیں۔ چندہ یا کوئی دوسری اطلاع ۳۱ جنوری ۱۳۸۱ھ تک فرمیں ورنہ آجانی چلیے ورنہ اگلا سال بھینڈ دی پی آر ای کی جاگا

پاکستان کے خریدار { منسی آرڈر کی پہلی رسید ہمارے پاس فوراً بھیجیں اور

نمبر حسرتِ خریداری { خط و کتابت اور منسی آرڈر پر اپنا نمبر خریداری لکھنا ہرگز نہ بھولئے۔

تاریخ اشاعت { نفسان ہر گز گزیری ہفتہ کے پہلے ہفتہ میں روانہ کر دیا جاتا ہے۔ اگر ہر تاریخ

کتاب بھی کسی صاحب کو نہ ملے تو مطلع فرمائیں۔ ان کی اطلاع ۳۱ تاریخ کے اندر

آنی چاہئے، اس کے بعد رسالہ بھیجے کی ذمہ داری دفتر بردہ ہوگی۔
دفترِ نفسان، کچہری روڈ، لکھنؤ

(مذکورہ محمد منظور نعمانی پرنٹر و پبلشر نے تنویر پریس لکھنؤ میں چھپوا کر دفترِ انظران کچہری روڈ لکھنؤ سے شائع کیا۔)

نکاحِ اولیٰ
از مرتب

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

تشدد اور عدم تشدد

چودہ برس کے صبر و ضبط کے بعد گوا کی آزادی کے لئے ہندوستان کو بالآخر عدم تشدد کی پالیسی چھوڑ کر تشدد اور فوجی اقدام کا راستہ اختیار کرنا پڑا۔ یعنی تنگ آمد بنگال آمد

بین الاقوامی مصلحت کا تقاضا تھا کہ ہندوستان اپنے پرتگالی مقبوضات کی واپسی کے لئے پُر امن جدوجہد کرتا رہے، جنگ سے گریز کرے اور گرفت دشمن اور دوسرے اثرات سے کام لے کر مقصد برابری کی کوشش کرے، چودہ سال تک ہندوستان نے یہی راہ اپنائے رکھی، لیکن پرتگال اس نرم اور مصالحہ پالیسی سے اور ڈھیٹ ہوتا چلا گیا، اُسے غلط فہمی ہو گئی کہ عدم تشدد کا ماننے والا ہندوستان اسکی جارحیت کا جواب کبھی طاقت سے نہ دے گا، ہندوستان اپنے ایک جائز حق کے حصول میں عدم تشدد اور صلح پسندی کی طاقت کو ناکام دیکھ کر مجبور ہو گیا کہ بین الاقوامی حالات کے تقاضے اور مصالح نیز اپنی ایک خاص شہرت اور وقار کے سوال کو نظر انداز کرے اور فوجی طاقت کے زور پر پرتگالی جارحیت کو ختم کرے۔

اس واقعہ سے یہ حقیقت آشکار ہوئی ہے کہ عدم تشدد اور صلح جوئی ہر موقع کی دوا نہیں ہے، اور بالکل ضروری نہیں ہے کہ ہر جبر و جارحیت کے مقابلہ میں یہ جبرہ کارگر ہو سکے۔ اگر ایسی بات نہوتی تو عدم تشدد اور اہنسا کا نادی و مبلغ ہندوستان کبھی گوا پر طاقت

کے استعمال کی بات نہ سوجھتا۔ حقیقت یہی ہے کہ عدم تشدد اور صلح جوئی کی ایک حد ہے اور اس حد سے آگے عدم تشدد پر کاربند رہنا ہلاکت، جب دیکھا جاتا ہو کہ ظالم طاقت عدم تشدد کی اخلاقی اپیل سے متاثر ہونے کے بجائے، ظالم سے ظالم تر بنتی جا رہی ہے تو انسانی شرافت غیرت اور اخلاقی مصلحت ہر ایک کا تقاضہ یہ ہے کہ ظلم کی طاقت پر ایک کاری ضرب لگائی جائے اور ظالم کا حوصلہ توڑ دیا جائے۔

اِنَّ الَّذِيْنَ يُقَاتِلُوْنَ بِاَنفُسِهِمْ ذَلِمُوْا

قرآن مجید کے مسلمانوں کو حکم دیا تھا کہ کُفُوْا اَيَّدِيْكُمْ وَاَقِمُوْا الصَّلٰوةَ (کفار ملک کے ظلم پر ہاتھ رکھو اور رہنا زقائم کرو) مگر جب ملک چھوڑ دینے پر بھی ظالموں کو صبر نہیں آیا اور مدینہ پر ترک تازیایں ہونے لگیں تو مذکورہ بالا الفاظ میں فرمایا گیا کہ اب صلہ ہو گئی، اب دنیا نے دیکھ لیا کہ سراسر ایک طرفہ ظلم اور جارحیت ہے اس لئے اجازت دی جاتی ہو کہ مسلمان بھی ہتھیار اٹھائیں اور حملہ آوروں کو طاقت سے جواب دیں۔ چنانچہ پھر ظلم کی کمر ٹوٹ گئی، اور ایسا مثالی امن قائم ہوا، جس کی نظیر نہیں ملتی۔

عدم تشدد کے باب میں یہ بات بھی ملحوظ رکھنے کی ہے کہ مظلوم جماعت، مظلوم گروہ اور مظلوم قوم اگر قصور وار اور حد کے ساتھ ضبط سے کام لیتی ہے تو اس کا نام عدم تشدد ہے اور اس میں مظلوم قوم کیلئے بجز مادی نقصانات اور کوئی خطرہ نہیں، لیکن اگر کوئی جماعت اور کوئی قوم بزدلی، کم ہمتی اور ٹھنڈی کے ماتحت ہاتھ باندھ کر مار کھاتی ہے، تو یہ اس قوم اور اس جماعت کے جانی، مالی اور دیگر مادی نقصانات کے ساتھ اسکی اخلاقی گراؤ اور انسانی ہستی اور مستقبل کی تاریکی کا بھی پیش خیمہ ہے۔

پھر عدم تشدد بذات خود کوئی خوبی اور کوئی طاقت نہیں ہے، اس میں خوبی مقصد سے پیدا ہوتی ہے اور طاقت اس وقت آتی ہے جب جاں سپاری اور سرفروشی کا مظاہر کیا جائے، ظالم ایک سر اڑائے تو دس سر اسکی جگہ لیتے ہوئے نظر آئیں، ایک سینہ پر گولی

پڑے تو دس سینے اسکی جگہ پرتن جائیں، ہندوستان کی تحریک آزادی کے جانا باز سرخ پوشوں کو یاد کیجئے، جنہوں نے پشاور کے قصہ خوانی بازار میں انگریز افسر کا حکم ماننے سے انکار کر کے گولیوں کا چیلنج قبول کرنے کے لئے سینے کھول دیئے، اور اس شان سے کھولے کہ اپنی خوشی سے چند منٹ میں سینکڑوں لاشے زمین پر ٹپتے ہوئے نظر آئے۔۔۔۔۔ یہ ہے وہ عدم تشدد جس میں طاقت ہوتی ہے اور جس کی طاقت سے ظلم لکڑہ براندام ہو جاتا ہے۔

فروری ۱۹۶۱ء میں جبل پور اور اُسکے قریبی اضلاع میں مسلمانوں پر ظلم و تشدد کی جو قیامت ٹوٹی، اس پر ملک بھر میں جو ایک ایسا ہمدردانہ تاثر ہوا جو پہلے کبھی نہیں ہوا تھا، اس کا حوالہ دیتے ہوئے ایک ہم عصر قوم پرست روزنامے نے لکھا تھا کہ یہ عدم تشدد کا پھل ہے، مسلمانوں نے جو اتنی بڑی غارتگری کے جواب میں کسی کی تکسیر نہیں پھوڑی یہ اس کا نتیجہ ہے کہ ظالموں پر اس قدر لے دے ہو رہی ہے۔ اور فرقہ دارانہ جارحیت کے خلاف ایک عمومی رد عمل ہوا ہے۔۔۔۔۔ ہم اس منظر کو سمجھنے سے بالکل قاصر رہے۔ اس لئے کہ جس پور وغیرہ کے مسلمانوں نے بے شک تشدد کا مقابلہ تشدد اور طاقت سے نہیں کیا، لیکن یہ وہ عدم تشدد نہیں جس میں کوئی خوبی اور کوئی تاثیر ہو، ان مظلوم مسلمانوں سے عام ہمدردی ان کے عدم تشدد کی وجہ سے نہیں ہوئی، ان کی بے پناہ مظلومیت اور ظلم کی انتہا کی وجہ سے ہوئی۔ ظلم ہی اس درجہ کا تھا کہ پھر دل کے دل بھی پیچ جاتے تو عجب نہیں تھا۔ بے شک خوشی کی بات ہے کہ مسلمانوں کی اس مظلومیت سے ایک حرکت ملک کے ضمیر میں ہوئی، مگر مسلمانوں کے کسی خیر خواہ کی یہ انتہائی بے دانشی ہے کہ وہ مسلمانوں کے اس طرزِ عمل پر جو جبل پور کے واقعات میں نظر آتا ہے خوشی کا اظہار کرے۔ اور اس طرح یہی راہ پورے ملک کے مسلمانوں کو دکھانے کی کوشش کرے۔۔۔۔۔ یہ عدم تشدد تو گاندھی جی کی نظر میں بھی تشدد سے بدتر تھا۔ انھوں نے بھی کمزوری اور بے ہمتی کے عدم تشدد کی نہیں، طاقت اور جرات کے عدم تشدد کی تلقین کی تھی مسلمان ہوں یا کوئی اور ہر کسی کا بھی کمزوری اور کم ہمتی کے ماتحت عدم تشدد نہ قابلِ تعریف ہے اور نہ اس میں کوئی

تأثیر۔ اس عدم تشدد سے ظالموں کا حوصلہ ٹوٹا نہیں، بڑھتا ہے، اور اسکے برعکس مظلوموں کی پوری جماعت اور پوری قوم کی ہمتیں ہست ہوتی ہیں، اُن کے دل ٹوٹتے ہیں اور اس طرح وہ جی چھوڑ بیٹھتے ہیں کہ جس وقت جو چاہے انھیں لقمہ تر بنالے، عدم تشدد دیا تو اس طرح کا ہونا چاہیے جس کی مثالی شہیدانِ پشاور نے پیش کی، جو بتا دے کہ یہ جتنے سر ہتھیاریوں پر لے بیٹھے ہیں۔ یہ موت سے بھلا گتے نہیں اس طرح پیار کرتے ہیں جیسے کوئی زندگی سے پیار کرتا ہو۔ اس لئے اِن کی زندگیوں سے کھیلنے کا کھیل خطرناک بھی ہو سکتا ہے۔۔۔ اس عدم تشدد میں بے شک ایک طاقت ہے، ایک حسنی ہے، ایک اثر ہے۔ اور ایسا اثر ہے جس کا ظالموں کے حوصلے ہست ہو جائیں اور مظلوموں کی جماعت قربانی اور جانبازی کے نشہ سے سرشار ہو جائے۔ لیکن اگر کسی میں یہ دم خنم، یہ حوصلہ اور یہ جہاں پیاری نہیں ہے تو پھر اس کے سر پھپھاتے، جان بچاتے اور تھکڑولی دکھاتے ہوئے مارے جانے اور گھر ٹوٹانے کو قابلِ غر عدم تشدد کا نام دے کر اسکو بزدلی پر نازاں نہیں بنانا چاہیے، بلکہ اس سے کہنا چاہیے کہ یا تو موت سے پیار دکھاتے ہوئے عدم تشدد کی راہ اپناؤ ورنہ بزدلی کی موت مارے جانے سے بہتر یہ ہے کہ اپنے بچاؤ (سلف و نفیس) کے قانونی حق کے مطابق بھرپور طاقت سے جواب دو، اور مارا ہی جانا ہے تو بزدلی کی بیماری پھیلانے ہوئے مت مارے جاؤ۔۔۔ جس کو جان سے اتنا پیار ہے کہ وہ اپنی خوشی سے جان تھیلی پر رکھ کر موت کے سامنے نہیں آسکتا تو پھر یہی راہ اس کے لئے عقل و دانش کی ہے کہ وہ موت کا اپنے ممکن ذرائع سے مقابلہ کرے جو نہ جان اپنی خوشی سے موت کے سامنے رکھے اور نہ موت کے دیو سے لڑ کر اسکو زیر کرنے کی کوشش کرے تو یہ بیوقوفی بھی ہے اور قطعی ہلاکت بھی! اسی عقل بنیاد پر بالکل صحیح ہے، عدم تشدد کے معلم گاندھی جی کا یہ کہنا کہ ”بزدلانہ عدم تشدد تشدد سے بھی بدتر ہے“ اور ”جو تشدد کا مقابلہ مردانہ وار عدم تشدد سے نہیں کر سکتا اسکو چاہیے کہ توار لے اور تلوار سے تلوار کا مقابلہ کرے“

لے ای ڈو کے قصہ میں پنڈت نہرو نے اپنی ۲۰ دیکری کی پریس کانفرنس میں گاندھی جی کے حوالے سے یہ الفاظ کہے ہیں۔

IF ONE COULD NOT FIGHT NON-VIOLENTLY WITH COURAGE, ONE SHOULD TAKE OUT A SWORD AND FIGHT. (NATIONAL HERALD, DEC. 29, P.5, COL.5)

معارف الحدیث

(مَسَلَّہ)

امامت

جیسا کہ معلوم ہو چکا ہے، دین کے تمام اعمال میں سب سے اہم اور مقدم نماز ہے اور دین کے نظام میں اس کا درجہ اور مقام گویا دیہی ہے جو جسم انسانی میں قلب کا ہے، اس لیے اس کی امامت بہت بڑا دینی منصب اور بڑی عبادی ذمہ داری اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک طرح کی نیابت ہے۔ اس واسطے ضروری ہے کہ امام ایسے شخص کو بنایا جائے جو موجودہ نمازیوں میں دوسروں کی بہ نسبت اس عظیم منصب کے لیے زیادہ اہل اور موزوں ہو، اور وہ وہی ہو سکتا ہے جس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نسبت زیادہ قرب و مناسبت حاصل ہو اور آپ کی دینی دراست سے جس نے زیادہ حصہ لیا ہو، اور چل کر آپ کی دراست میں اول اور اعلیٰ درجہ قرآن مجید کا ہے اس لیے جس شخص نے سچا ایمان نصیب ہونے کے بعد قرآن مجید سے خاص تعلق پیدا کیا، اس کو یاد کیا اور اپنے دل میں اتارا، اس کی دعوت، اس کی تذکیر اور اس کے احکام کو سمجھا، اس کو اپنے اندر جذب اور اپنے اوپر طاری کیا، وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دراست کے خاص حصہ داروں میں ہوگا، اور ان لوگوں کے مقابلہ میں جو اس سعادت میں اُس سے پیچھے ہوں گے آپ کی اس نیابت یعنی امامت کے لیے زیادہ اہل اور زیادہ موزوں ہوگا۔ اور اگر بالفرض باسے نمازی اس لحاظ سے برابر ہوں تو چونکہ قرآن مجید کے بعد سنت کا درجہ ہے اس لیے اس صورت میں ترجیح اُس کو دی جائے گی جو سنت و شریعت کے علم میں دوسروں کے مقابلہ میں امتیاز رکھتا ہوگا۔ اور اگر بالفرض اس لحاظ سے بھی سب برابر کے سے ہوں، تو پھر جو کوئی اُن میں تقویٰ اور پرہیزگاری اور

محاسن اخلاق جیسی دینی صفات کے لحاظ سے ممتاز ہوگا امامت کے لیے وہ لازماً ترجیح ہوگا، اور اگر بالفرض اس طرح کی صفات میں بھی یکسانی سی ہو تو پھر عمر کی بڑائی کے لحاظ سے ترجیح دی جائے گی۔ کیونکہ عمر کی بڑائی اور بزرگی بھی ایک مسلم فضیلت ہے۔

بہر حال امامت کے لیے یہ اصولی ترتیب عقل سلیم کے باطل مطابق اور تقضائے حکمت نہ ہوا دوسری رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم و ہدایت ہے۔

امامت کی ترتیب :-

(۹۴) عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْقَوْمِ أَقْرَأَهُمْ لِكِتَابِ اللَّهِ فَإِنْ كَانُوا فِي الْقِرَاءَةِ سَوَاءً فَأَعْلَمَهُمْ بِالسُّنَّةِ فَإِنْ كَانُوا فِي السُّنَّةِ سَوَاءً فَأَقْدَمَهُمْ هِجْرَةً فَإِنْ كَانُوا فِي الْهِجْرَةِ سَوَاءً فَأَقْدَمَهُمْ سِنًا وَلَا يَوْمَ الرَّجُلِ الرَّجُلِ فِي سُلْطَانِهِ وَلَا يَتَعَدُّ فِي بَيْتِهِ عَلَى تَكْرِمَتِهِ إِلَّا بِإِذْنِهِ

رداءہ سلم

(ترجمہ) حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جماعت کی امامت وہ شخص کرے جو ان میں سب سے زیادہ کتاب اللہ کا پڑھنے والا ہو، اور اگر اس میں سب یکساں ہوں تو پھر وہ آدمی امامت کرے جو سنت و شریعت کا زیادہ علم رکھتا ہو، اور اگر اس میں بھی سب برابر ہوں تو وہ جس نے پہلے ہجرت کی ہو، اور اگر ہجرت میں بھی سب برابر ہوں (یعنی سب کا زمانہ ہجرت ایک ہی ہو) تو پھر وہ شخص امامت کرے جو ان کے لحاظ سے مقدم ہو، اور کوئی آدمی دوسرے آدمی کے حلقہ نیادت و حکومت میں اس کا امام نہ بنے اور اس کے گھر میں اس کے بیٹھنے کی خاص جگہ پر اس کی اجازت کے بغیر نہ بیٹھے۔ (صحیح مسلم)

(تشریح) حدیث کے لفظ "أَقْرَأَهُمْ لِكِتَابِ اللَّهِ" کا لفظی ترجمہ وہی ہے جو بیان کیا گیا ہو یعنی کتاب اللہ کا زیادہ پڑھنے والا، لیکن اس کا مطلب نہ تو صرف حفظ قرآن ہے اور نہ مجرد کثرت تلاوت، بلکہ اس سے مراد ہے حفظ قرآن کے ساتھ اس کا خاص علم اور اس کے ساتھ خاص شغف۔ عہد نبوی میں جو

لوگ قُرآن کلمات تھے اُن کا یہی امتیاز تھا، اس بنا پر حدیث کا مطلب یہ ہوگا کہ نماز کی امامت کے لیے زیادہ اہل اور بوزوں وہ شخص ہے جو کتاب اللہ کے علم اور اس کے ساتھ شغف و تعلق میں دوسروں پر فائق ہو، اور ظاہر ہے کہ عبد نبوی میں یہی سب سے بڑا دینی امتیاز اور فضیلت کا معیار تھا، اور جس کا اس سادات میں جقدر زیادہ حصہ تھا وہ اسی قدر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خاص وراثت و امامت کا حامل اور امین تھا اس کے بعد سنت و شریعت کا علم فضیلت کا دوسرا معیار تھا اور یہ دونوں علم یعنی قرآن اور علم سنت جس کے پاس بھی تھے، حل کے ساتھ تھے۔ علم بلا عمل کا وہاں وجود ہی نہیں تھا۔

فضیلت کا تیسرا معیار عہد نبوت کے اس خاص مراحل میں ہجرت میں سابقیت تھی اس لیے اس حدیث میں تیسرے نمبر پر اسی کا ذکر فرمایا گیا ہے، لیکن بعد میں یہ چیز باقی نہیں رہی اس لیے فقہائے کرام نے اس کی جگہ صلاح و تقویٰ میں فضیلت و فزیت کو ترجیح کا تیسرا معیار قرار دیا ہے جو بالکل بجا ہے۔
ترجیح کا چوتھا معیار اس حدیث میں عمر میں بزرگی کو قرار دیا گیا ہے اور فرمایا گیا ہے کہ اگر مذکورہ بالا تین معیاروں کے سوا کسی کوئی فائز اور قابل ترجیح نہ ہو تو پھر جو کوئی عمر میں بڑا اور بزرگ ہو وہ امامت کرے۔

حدیث کے آخر میں دو ہدایتیں اور بھی دی گئی ہیں۔ ایک یہ کہ جب کوئی آدمی کسی دوسرے شخص کی امامت و رہایت کے حلقہ میں جائے تو وہاں امامت نہ کرے بلکہ اس کے پیچھے مقتدی بن کر نماز پڑھے، (ہاں اگر وہ شخص خود ہی اصرار کرے تو دوسری بات ہے)۔

اور دوسری یہ کہ جب کوئی آدمی کسی دوسرے کے گھر جائے تو اس کی خاص جگہ پر نہ بیٹھے، ہاں اگر وہ خود بٹھائے تو کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ ان دونوں ہدایتوں کی حکمت و مصلحت بالکل ظاہر ہے۔

اپنے میں سے بہتر کو امام بنایا جائے :-

(۹۵) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
اجْعَلُوا أَيْمَنَكُمْ خِيَارَكُمْ فَإِنَّهُمْ وَفَرَكُمْ فَيَأْتِيَنكُمْ وَبَيْنَكُمْ رَيْبَكُمْ۔

رواہ: دارالطبیعی والبیہقی (کنز العمال)

(ترجمہ) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا تم میں جو اچھے اور بہتر ہوں ان کو اپنا امام بناؤ، کیونکہ تمہارے رب اور مالک کے حضور میں

وہ تمہارے نمائندے ہوتے ہیں۔ (رواؤطنی، بیہقی)

(تشریح) یہ بات بالکل ظاہر ہے کہ امام ائمہ تقیٰ کے حضور میں پوری جماعت کی نمائندگی کرتا ہے اس لیے خود جماعت کا فرض ہے کہ وہ اس اہم اور مقدس مقصد کے لیے اپنے میں سے بہترین آدمی کو منتخب کرے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب تک اس دنیا میں رہے تو اس نے خود امامت فرماتے رہے، اور مرض وفات میں جب معذور ہو گئے تو علم و عمل کے لحاظ سے اُمت کے افضل ترین فرد ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو امامت کے لیے نامزد اور مقرر فرمایا، حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی مندرجہ بالا حدیث میں حق امامت کی جو تفصیلی ترتیب بیان فرمائی گئی ہے اس کا شمار بھی دراصل یہی ہے کہ جماعت میں جو شخص سب سے بہتر اور افضل ہو اس کو امام بنایا جائے "اقرأتم لکتاب اللہ" اور "اعلمہم بالمسئۃ" یہ سب اسی بہتری اور افضلیت فی الدین کی تفصیل ہے، افسوس ہے کہ بعد کے دور میں اس اہم ہدایت سے بہت تغافل برتا گیا اور اس کی وجہ سے اُمت کا پورا نظام درہم برہم ہو گیا۔

امام کی ذمہ داری اور مسؤلیت :-

(۹۶) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ أَمَّ حَوْماً فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ وَلَيْعَلَّمْ أَنَّهُ ضَامِرٌ مَسْئُولٌ لِمَا ضَمِنَ وَإِنْ أَحْسَنَ كَانَ لَهُ مِنَ الْأَجْرِ مِثْلُ أَخْبَرٍ مِنْ صَالِحِ خَلْقِهِ مِنْ غَيْرِ لَنْ يَنْقُصَ مِنْ أَجُورِهِمْ شَيْئاً وَمَا كَانَ مِنْ نَقْصٍ فَمَوْ عَلَيْهِ

رواہ الطبرانی فی الاوسط وکنز العمال

(ترجمہ) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص جماعت کی امامت کرے اس کو چاہیے کہ خدا سے ڈرے اور یقین رکھے کہ وہ (مقتدیوں کی نماز کا بھی ضمانت) یعنی ذمہ دار ہے اور اس سے اس ذمہ داری کے بارے میں بھی سوال ہوگا، اگر اس نے بھی نماز پڑھائی تو نیچے نماز پڑھنے والے سب مقتدیوں کے مجموعی ثواب کے برابر اس کو ثواب ملے گا بغیر اس کے کہ مقتدیوں کے ثواب میں کوئی کمی کی جائے، اور نماز میں جو نقص

(عجم اوسط لطیفی)

اور حضور درم ہوگا اس کا پوچھ تمہا امام پر ہوگا۔

مقتدیوں کی رعایت :-

(۹۷) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 إِذَا صَلَّيْتَ أَحَدَكُمْ لِمَنْ فَلْيَخَفْ فَإِنَّ فِيهِمُ الضَّعِيفَ وَالضَّعِيفَ الْكَبِيرَ
 وَإِذَا صَلَّيْتَ أَحَدَكُمْ لِنَفْسِهِ فَلْيُطَوِّلْ مَا شَاءَ ————— رواه البخاری و مسلم
 (ترجمہ) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا جب تم میں سے کوئی لوگوں کا امام بن کر نماز پڑھائے تو چاہیے کہ ہلکی نماز پڑھائے
 (یعنی زیادہ طویل نہ کرے) کیونکہ مقتدیوں میں بہار بھی ہوتے ہیں اور کمزور بھی اور بوڑھے بھی (جن کے
 لیے طویل نماز باعثِ زحمت ہو سکتی ہے) اور جب تم میں سے کسی کو بس اپنی نماز اکیلے پڑھنی ہو تو یعنی
 چاہے لمبی پڑھے۔ (صحیح بخاری و صحیح مسلم)

(تشریح) بعض صحابہ کرام بولنے قبیلہ یا حلقہ کی مسجدوں میں نماز پڑھاتے تھے اپنے عبادتی ذوق و شوق
 میں بہت لمبی نماز پڑھتے تھے جس کی وجہ سے بعض بیمار یا کمزور یا بوڑھے یا تنہا ہونے مقتدیوں کو کبھی کبھی
 بڑی تکلیف پہنچ جاتی تھی، اس غلطی کی اصلاح کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مختلف موقعوں
 پر ہر طرح کی ہدایت فرمائی، آپ کا شمار اس سے یہ تھا کہ امام کو چاہیے کہ وہ اس بات کا لحاظ رکھے
 کہ مقتدیوں میں کبھی کوئی بیمار یا کمزور یا بوڑھا بھی ہوتا ہے اس لیے نماز زیادہ طویل نہ پڑھے۔ مطلب
 نہیں کہ ہمیشہ اور ہر وقت کی نماز میں بس چھوٹی سے چھوٹی سورتیں ہی پڑھی جائیں اور نہ کوئی سجدہ
 میں تین دفعہ سے زیادہ تسبیح بھی نہ پڑھی جائے، خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جیسی معتدل نماز
 پڑھتے تھے وہی امت کے لیے اس بارہ میں اسل معیار اور نمونہ ہے۔ اور اسی کی روشنی میں ان ہدایا
 کا مطلب سمجھنا چاہیے۔ ————— انشاء اللہ وہ حدیثیں آگے اپنے موقع پر آئیں گی جن سے رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کی تفصیلی کیفیت اور قرأت وغیرہ کی تندرہ معلوم ہوگی۔

(۹۸) عَنْ قَتِيبِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو مَسْعُودٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَأْخُذْ عَنْ صَلَوةِ الْقَدَاةِ مِنْ أَجْلِ

فَلَا يَحْتَابُ طِيلُ بِنَا فَمَا رَأَيْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فِي مَوْعِظَةٍ أَشَدَّ غَضَبًا مِنْهُ يَوْمَئِذٍ ثُمَّ قَالَ إِنَّ مِنْكُمْ مُنْعَرِفِينَ
 فَأَيُّكُمْ مَاتَ عَلَى النَّاسِ فَلْيَتَّبِعُوا زَفَاتٍ فِيهِمُ الضَّعِيفُ وَالْكَبِيرُ
 وَذَا الْحَاجَةِ

رواہ البخاری و سلم

(ترجمہ) قیس بن ابی حازم سے روایت ہے کہ مجھ سے ابو سعید الخدری رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ یا رسول اللہ! بڑا میں فلاں شخص کی وجہ سے صبح کی نماز میں شریک نہیں ہوتا (مجموعاً اپنی نماز الگ پڑھتا ہوں) کیونکہ وہ بہت طویل نماز پڑھاتے ہیں جو میرے بس کی نہیں۔۔۔ حدیث کے راوی ابو سعید الخدری رضی اللہ عنہ نے بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر اس بارہ میں خطبہ دیا، اور میں نے کبھی آپ کو وعظ اور خطبہ کی حالت میں اس دن سے زیادہ غضبناک نہیں دیکھا، پھر اس خطبہ میں آپ نے فرمایا کہ تم میں سے عین وہ لوگ ہیں جو اپنے غلط طرز عمل سے اللہ کے بندوں کو (دور بھگانے والے ہیں، جو کوئی تم میں سے لوگوں کا امام بنے اور ان کو نماز پڑھائے تو اس کے لیے لازم ہے کہ نماز مختصر پڑھائے (زیادہ طویل نہ پڑھے) کیونکہ ان میں ضعیف بھی ہوتے ہیں اور بوڑھے بھی اور حاجت والے بھی۔

(صحیح بخاری و صحیح مسلم)

(تشریح) یہ صحابی جن کے طویل نماز پڑھانے کی شکایت اس حدیث میں مذکور ہوئی ہے، حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ ہیں، اسی قسم کا ایک دوسرا واقعہ صحیح بخاری و صحیح مسلم ہی میں حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کا بھی مردی ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ وہ عام طور سے نماز عشاء دیر کے پڑھتے تھے، ایک دن جب معمول نماز دیر سے شروع کی اور اس میں سورہ بقرہ پڑھی شروع کر دی، مقتدیوں میں سے ایک صاحب نے جو بیچارے دن بھر کے تھکے ہوئے تھے، نہایت توڑ کے اپنی نماز الگ پڑھی اور چلے گئے، آخر معاملہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچا، آپ نے حضرت معاذ کو ڈانسا اور سنا دیا۔ ”أَفَتَأْتَانِ أَهْتًا يَامَعَاذُ“ رلے معاذ کیا تم لوگوں کے لیے باعثِ فتنہ بننا چاہتے ہو اور ان کو فتنہ میں مبتلا کرنا چاہتے ہو؟ اگے اسی حدیث میں ہے کہ آپ نے ان سے

فرمایا کہ وَالسَّنْبِ وَفُطَمَاءَ، اور وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى، اور وَالضُّحَى وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَى اور سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى یہ سورتیں پڑھا کر۔

(۹۹) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِنِّي لَأَدْخُلُ فِي الصَّلَاةِ وَأَنَا أُرِيدُ إِطْلَاقَ لِسَانِي فَاسْمَعُ بُكَاءَ الصَّبِيِّ
فَأَتَجَوَّزُ فِي صَلَاتِي حَتَّى أَعْلَمُ مِنْ سِدَّةٍ وَجَدِ امْرَأَةً مِنْ بَنَاتِهِ -

رواہ البخاری

(ترجمہ) ابوقحیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ میں نماز شروع کرتا ہوں اور میرا ارادہ کچھ طویل پڑھنے کا ہوتا ہے، پھر میں کسی بچہ کے رونے کی آواز سن لیتا ہوں تو نماز میں اختصار کر دیتا ہوں۔ کیونکہ میں جانتا ہوں کہ اس کے رونے کی آواز سے اس کی ماں کا دل کتنا زیادہ پریشان ہوگا۔

(صحیح بخاری)

(تشریح) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کا مطلب یہ ہے کہ نماز پڑھانے کی حالت میں جب کسی بچہ کے رونے کی آواز میرے کان میں آجاتی ہے تو میں اس خیال سے کہ شاید اس بچہ کی ماں جماعت میں شریک ہو اور اس کے رونے سے اس کا دل پریشان ہو رہا ہو، میں نماز مختصر پڑھ کے جلدی ختم کر دیتا ہوں۔

(۱۰۰) عَنْ أَنَسٍ قَالَ مَا صَلَّيْتُ وَرَاءَ إِمَامٍ قَطُّ أَخَفَّتْ صَلَاةٌ وَلَا اكْتَمَرَتْ صَلَاةٌ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَإِنْ كَانَ لَيَسْمَعُ بُكَاءَ الصَّبِيِّ فَيُخَفِّفُ خُفَافَةً أَنْ تُفْتَنَ امْرَأَةٌ -

رواہ البخاری و مسلم

(ترجمہ) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، فرماتے ہیں۔ میں نے کبھی کسی امام کے پیچھے ایسی نماز نہیں پڑھی جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز سے ہلکی اور ساتھ ہی مکمل ہو، (یعنی آپ کی نماز ہلکی بھی ہوتی تھی اور بالکل مکمل بھی) اور ایسا ہوتا تھا کہ نماز پڑھانے کی حالت میں کسی بچہ کے رونے کی آواز آپ سن لیتے تو نماز کو مختصر کر دیتے۔

کرتے اس خطبہ کی وجہ سے کہ اس کی ان تحفین ہو۔ راوی اس بیجاری کی نماز خواب ہو)

(صحیح بخاری و صحیح مسلم)

(تشریح) امام کے لیے صحیح معیار اور رہنما اصول یہی ہے کہ اس کی نماز الکی ٹیک بھی ہو اور ساتھ ہی مکمل اور تام بھی، یعنی ہر رکن اور ہر چیز ٹھیک ٹھیک اور سنت کے مطابق (اداب و جن کی تفصیلات انشاء اللہ آئندہ اپنے موقع پر آئیں گی۔

مقتدیوں کو ہدایت :-

(۱۰۱) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَبْدُرُوا الْأَمَامَ إِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا وَإِذَا قَالَ وَلَا الْقَائِلِينَ فَقُولُوا آمِينَ وَإِذَا رَكَعَ فَارْكَعُوا وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ

رواہ البخاری

(ترجمہ) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لوگو! امام پر سبقت نہ کرو، (بلکہ اس کی اتباع اور پیروی کرو) جب وہ اللہ اکبر کہے تو تم اللہ اکبر کہو، اور جب وہ وَلَا الْقَائِلِينَ کہے تو تم آمین کہو، اور جب وہ رکوع کرے، تو تم رکوع کرو اور جب وہ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ کہے تو تم اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ کہو۔

(صحیح بخاری و صحیح مسلم)

(تشریح) مطلب یہ ہے کہ نماز کے تمام ارکان اور اجزاء میں مقتدیوں کو امام کے پیچھے رہنا چاہیے۔ کسی چیز میں بھی اس پر سبقت نہیں کرنی چاہیے۔ مسند بزار میں ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ ایک حدیث مروی ہے جس میں فرمایا گیا ہے کہ جو شخص امام سے پہلے رکوع یا سجدہ سے سر اٹھاتا ہے، اس کی پشانی شیطان کے ہاتھ میں ہے اور وہ اس سے ایسا کرتا ہے۔ اور حضرت ابو ہریرہؓ ہی کی روایت سے صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد بھی مروی ہے کہ آپؐ نے فرمایا کہ جو شخص امام سے پہلے رکوع یا سجدہ سے سر اٹھاتا ہے اس کو ڈنکا چاہیے کہ مبادا اس کا سر گھسے گا سا نہ کر دیا جائے۔ اَعَاذَنَا اللَّهُ مِنْ ذَلِكَ۔

(۱۰۲) عَنْ عَلِيٍّ وَمُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا آتَى أَحَدُكُمْ الصَّلَاةَ وَالْإِمَامُ عَلَى حَالٍ فَلْيَضَعْ كَمَا يَضَعُ الْإِمَامُ

رواہ الترمذی

(ترجمہ) حضرت علی اور حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جب تم میں سے کوئی نماز کے لیے اُٹھے اور امام کسی حال میں ہو (یعنی وہ قیام یا رکوع یا سجدہ وغیرہ میں ہو) تو اُسے دالے کو چاہیے کہ جو امام کر رہا ہو وہی کرے۔ (جامع ترمذی)

(۱۰۳) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا جِئْتُمُ إِلَى الصَّلَاةِ وَرَخْنٌ مُسْبُودٌ فَأَسْبِغُوا وَلَا تَعْدُوهُ شَيْئًا وَمَنْ أَدْرَكَ رُغَّةً فَقَدْ أَدْرَكَ الصَّلَاةَ

رواہ ابو داؤد

(ترجمہ) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم نماز کو آؤ اور دم سجدہ میں ہوں تو تم سجدہ میں شریک ہو جاؤ اور اس کو کچھ شمار نہ کرو، اور جس نے امام کے ساتھ رکعت پالیا اس نے نماز (یعنی نماز کی وہ رکعت) پالی۔ (سنن ابو داؤد)

(سنن ابو داؤد)

(تشریح) مطلب یہ ہے کہ مقتدی اگر امام کے ساتھ رکوع میں شریک ہو جائے تو رکعت کی شرکت کے قائم مقام ہے، اور اگر عزت سجدہ میں شرکت ہو سکے تو اگرچہ اللہ تعالیٰ اس سجدہ کا بھی بڑا ثواب یقیناً عطا فرمائیں گے لیکن یہ سجدہ رکعت کے قائم مقام نہ ہوگا، بلکہ وہ شمار بھی نہ ہوگا۔

انگریزی ماہنامہ صراطِ نئی دہلی

جو ایک سال سے زیادہ سے ہندوستانی مسلمانوں اور دیگر اقلیتوں کے جائز حقوق کے لیے جدوجہد کر رہا ہے
یکم جنوری سن ۱۹۷۱ء اپنی سابقہ خصوصیات کے ساتھ پندرہ روزہ ہو جائے گا۔

چندہ رالانہ - ۶/ سنشاپی - ۳/

پتہ: منیجر صراط - ۵ ساؤتھ ایونیو، نئی دہلی - ۱۱

شیخ مجدد کے اصلاحی کارنامے

(از جناب پروفیسر مسعود احمد صاحب، حیدر آباد مندر)

— (۵) —

ردِ بدعت

اس غلط تصور سے کہ شریعت و طریقت دو علیحدہ حقیقتیں ہیں، ایک طرف تو تکلیفات شرعیہ کی ادائیگی میں تاہل پیدا ہو گیا، دوسری طرف بدعات کا زور ہوا۔ اس لیے شیخ مجدد نے جہاں یہ بتایا کہ شریعت و طریقت دو علیحدہ حقیقتیں نہیں ہیں، وہاں یہ بھی بتایا کہ بدعت خواہ حسنہ ہو یا سیدہ متابعت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے مقابلے میں غیر مستحسن ہے، چنانچہ خواجہ عبدالرحمن کابلی کو ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں:-

”یہ بغیر حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ سے ظاہر و باطن طریقہ پر نہایت تعرض و ذاری، العباد و افتخار اور ذل و انکسار کے ساتھ دعا کرتا ہے کہ دین میں جو نئی باتیں نکل آئی ہیں، جو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفاء راشدین علیہم السلام کے عہد مبارک میں نہ تھیں، خدا مجھ کو اس عمل محدث میں گرفتار نہ کرے، اگرچہ وہ صبح کے اُجالے کی طرح ہی کیوں نہ چمک رہا ہو۔ اور اس بدعت کا شیوا بھی نہ کرے کہ بزمِ سید الخواتم والہ الا بآراء علیہ و علیہم الصلوٰت والسلام کہتے ہیں کہ بدعت دو قسم کی ہوتی ہے حسنہ اور سیدہ، حسنہ اُس نیک عمل کو کہتے ہیں جو اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین (علیہ و علیہم من الصلوٰت و التہاد و النعمان الکما)

کے زمانہ مبارک کے بعد ایجاد ہوا اور دفع سنت بھی نہ کرتا ہوا، سیدہ وہ عمل ہے جو رائج سنت بھی ہو۔ اس فقیہ کو ان دونوں قسم کی بدعتوں میں سے کسی میں بھی حسن و ذرا نیت نظر نہیں آتی اور سوائے غفلت و کوتاہی کے اور کچھ محسوس نہیں ہوتا، بالفرض اگر آج کچھ لوگ عمل مجرد میں ضعف بصارت کی وجہ سے خوبی و فضاہت پاتے ہیں تو جب درصیح نظر ہوں گے تو معلوم ہوگا کہ سوائے خرافات و نادانست کے اس کا کوئی نتیجہ نہیں ہے۔

بر وقت صبح شود پنج روز مہلومت

کہ باکہ باختہ عشق در شب دیکور

یہ مکتوب بہت طویل ہے، مذکورہ بالا تحریر کے بعد نسخہ مجددی نے بدعاتِ حسنہ کو ایک ایک کر کے گنایا ہے، اور بھران کی برائیوں پر روشنی ڈالی ہے۔ من جملہ ان تمام بدعات کے آپ نے اس پر روشنی ڈالی ہے کہ زبان سے نماز کی نیت پر اصرار کرنا ایک ایسی بدعت ہے جس سے غفلت قلبی کا توئی احتمال ہے۔ چنانچہ تحریر فرماتے ہیں:-

”یہی بدعت ہے جو علماء نے نیت نماز میں مستحسن بنا رکھی ہے (وہ کہتے ہیں) کہ ارادہ قلب کے باوجود زبان سے ضرورت کرنی چاہیے۔ حالانکہ یہ عمل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہیں ہے، نہ روایت صحیحہ سے اور نہ روایت ضعیفہ سے، اور نہ سہابہ کرام و تابعین عظام سے یہ ثابت ہے کہ انھوں نے نماز میں زبان سے نیت کی تھی، بلکہ وہ تو اقامت کے فوراً ہی بعد تکبیر تحریر کہتے تھے۔ جب زبان سے نیت کرنا بدعت ہوگا اور اس بدعت کو حسنہ کہا گیا ہے۔ یہ فقیہ تو یہ کہتا ہے کہ اس بدعت سے سنت تو کچھ فرض بھی چھوٹ جاتا ہے۔ کیونکہ نیت کرنے میں بہت سے لوگ صورت زبان سے کہہ لینے پر اکتفا کرتے ہیں اور دل کی غفلت کی کوئی پروا نہیں کرتے۔ میں اس صورت میں نماز کے فرائض میں سے ایک فرض ترک ہو جاتا ہے، یعنی نیت قلبی اس سے نماز کے فساد کی نوبت پہنچتی ہے۔“ (ایضاً ص ۴۳)

میان یہ بتا دینا بھی ضروری ہے کہ نماز میں یکھوٹی کے اس اہتمام کے باوجود نسخہ مجددی نماز میں قصور شیخ کو منہ نماز خیالی نہیں کرتے بلکہ اس کو مغنمات میں شمار کرتے ہیں، چنانچہ ایک مکتوب میں خواجہ

محمد اشرف کو تحریر فرماتے ہیں:-

"نعت المولانا! یہ دولت تو ظالموں کی مطلب ہے۔ ہزاروں میں سے کسی ایک کو دیکھائی ہے۔ جس پر یہ کیفیت طاری ہوتی ہے وہ مستعد تائم المناست ہے اور قریب ہو کر رہنا ہے طریقت کی تھوڑی سی صحبت سے اس کے تمام کمالات کو اپنے اندر جذب کر لے، آپ رابطہ کی کیوں نفی کرتے ہیں۔ وہ تو سجدہ الیہ ہے نہ کہ سجدہ (اگر کسی بات ہے) تو پھر محرابوں اور مسجدوں کی کیوں نفی نہیں کرتے ہیں؟ اس قسم کی دولت کا طور سعادت مندوں ہی کو میسر ہوتا ہے۔ تاکہ وہ تمام احوال میں صاحب رابطہ کو اپنا وسیلہ سمجھے اور ہر وقت اسی کی طرف متوجہ رہے، نہ کہ اس بے دولت جماعت کی طرح جو خود کو اس سے بے نیاز سمجھتی ہے۔ اور قبلہ توجہ کر اپنے شیخ سے مخفی کرتی ہے، اور اپنے معاملہ کو درہم برہم کر دیتی ہے"۔

اتباع سنت پر زور دیتے ہوئے شیخ مجددؒ نے ہر بدعت کی مخالفت کی ہے، یہاں اختصار کے پیش نظر صرف اتنا بتادینا کافی ہے کہ شیخ مجددؒ لفظ بدعت ہی کے مخالف تھے، تفصیلات کے لیے مکتوبات شریعت کا مطالعہ کیا جاسکتا ہے۔

احیائے شریعت | شیخ مجددؒ نے اپنے جیسا رکھائے میں ظاہر شریعت اور باطن شریعت کی پیروی پر بڑا زور دیا ہے اور شریعت کی پیروی ہی کو تمام بدعات کا علاج اور انسانی سعادت کی معراج بتایا ہے، احیائے شریعت کے سلسلے میں شیخ مجددؒ نے جو کارنامے انجام دیئے اس کو غیر مسلم فضلا نے بھی سراہا ہے۔ چنانچہ پروفیسر ایس "ایچ" نے، آر، گب لکھتا ہے:-

"سترہویں اور اٹھارہویں صدی عیسوی میں چند ممتاز فضلا نے یکے بعد دیگرے شریعت اسلامیہ کے قیام کی سعی کی، انھوں نے صرف ظاہر شریعت ہی پر نہیں باطن شریعت پر خاص طور سے زور دیا اور مذہب کی نفسیاتی اور اخلاقی خوبیوں کو اُچھا کر کیا، لیکن اس تحریک پر پوری توجہ نہیں دی گئی۔ اس تحریک کی ممتاز شخصیتیں یہ ہیں، ملک شام کے عبدالغنی نابلسی (۱۷۱۳ء تا ۱۸۳۱ء) ہندوستان کے احمد سرہندی (۱۵۶۳ء تا ۱۶۲۳ء) اور شاہ دہلی اشرفی

۱۶۰۲ء تا ۱۶۶۲ء"۔

۱۷ ذوالحلائی، احمد ششم، مطبوعہ امت سر، ۱۳۲۶ھ، مکتوبہ، ص ۸۰۔۸۱

Mohamadanism, London 1955-P. 125

پروفیسر گب نے جس چیز کی طرف اشارہ کیا ہے وہ شیخ مجددؒ کے اس مکتوب میں بھی ہے، جو پیر شاہ محمد کے نام تحریر فرمایا ہے:-

”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت دینی اور دنیوی سعادت کا سرمایہ ہے، اس کے مختلف درجات اور مراتب ہیں..... متابعت کا دوسرا درجہ یہ ہے کہ ان اقوال و اعمال کی پیروی کی جائے جن کا نقلی باطن سے ہے، اور جن سے تہذیب و اخلاق سے آرائشگی اور صفات ذمیرہ اور باطنی امراض کا ازالہ مقصود ہو، یہ درجہ اربابِ سلوک کے لیے مخصوص ہے“

(در الاحکام، مکتوب ۵) (مولوی سکندر علی: دہلیہ مجددیہ مطبوعہ دہلی ۱۳۲۹ھ ص ۱۳۶)

شیخ مجددؒ نے ارکانِ سلطنت اور اپنے مریدین و متعقدین کو بے شمار خطوط لکھے ہیں جن میں اتباعِ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کی بڑی تاکید کی گئی ہے، ہم صرف ان خطوط کے اقتباسات پیش کریں گے جو درمختار اول (موسم بہ در معرفت ۱۲۵۵ھ، مرتبہ خواجہ یار محمد خٹائی) میں ارکانِ سلطنت اور اعیانِ دولت کے نام لکھے گئے ہیں، اور جن میں اتباعِ شریعت کی تلقین کی گئی ہے۔ شیخ فرید بخاری کو ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں:-

”کل قیامت کے دن شریعت کے متعلق پوچھا جائے گا، تصوف کی پیشکش نہ ہوگی، دخولِ جنت اور تقربِ محبوب، اتباعِ شریعت سے وابستہ ہے، انبیاء علیہم السلام جو کائنات میں سب سے افضل ہیں انھوں نے شریعت ہی کی طرف دعوت دی ہے۔ اور نجاتِ اخروی کا مدار بھی اسی پر ہے، ان اکابر کی بعثت سے مقصود تبلیغِ شریعت ہے۔ پس سب سے بڑھ کر یہی ہے کہ شریعت کی ترویج میں کوشش کی جائے۔ اور احکامِ شرعیہ کے کسی حکم کو بھی زندہ کیا جائے، خصوصاً ایک ایسے دور میں جب کہ شاعرِ اسلام مہندم ہو گئے ہیں“ (در معرفت، حصہ دوم، مکتوب ۲۳، ص ۲۱۰ مطبوعہ امرتسر ۱۳۳۳ھ)

خواجہ جہان کے نام عربی میں ایک مکتوب ہے۔ اس میں فرماتے ہیں:-

..... ”یہ سب کچھ، بلکہ روح، شریعتی اور اخقی کے جتنے بھی کمالات ہیں وہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت سے وابستہ ہیں۔ آپ پر لازم ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم، خلفائے راشدین، اور تابعین کرام کی متابعت کریں، یہ لوگ ہدایت کے ترازو اور ولایت کے خوردہ ہیں۔ پس جو شخص بھی ان کی متابعت سے مشرف ہو، اس نے بڑی کامیابی حاصل کی، اور جو شخص ان کی مخالفت پر آمادہ ہوا تو وہ

بڑی ہی گمراہی میں گر پڑا۔ (ایضاً حصہ اول، مکتوب ۲۵، ص ۶۶)

بہادر خاں کے نام ایک کتب میں تحریر فرماتے ہیں:-

"ظاہر کہ شریعتِ غزائے ظاہر سے آراستہ کرنا اور باطن کو بہریتِ حق جل و علا سے وابستہ رکھنا پڑا ہی اونچا کام ہے، دیکھیں کس خوش قسمت کو ان دو عظیم نعمتوں سے مشرف کیا جاتا ہے۔! آج ان دونوں نعمتوں کا ایک جا بزا بلکہ صرف ظاہر شریعت ہی پر بتعمیم رہنا بھی بہت کمالات والو جو ہر ...
حق سبحانہ تعالیٰ اپنے کمالِ کرم سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ظاہری ادبِ باطنی متابعت پر استعانت کی توفیق عطا فرمائے۔" (النیضاحۃ دوم، مکتوب ۲۷، ص ۶۰)

شیخ فرید سجاری کے نام ایک اور مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں:-

”اِنَّ السَّماۃَ وَالتَّعالٰی اِرشاد فرماتا ہے۔ ”مَنْ قَطِيعَ الرَّمْلِ فَقَدْ اطَاعَ اللّٰهَ“ حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کو اپنی اطاعت کا معین قرار دیا ہے۔ جس خدے غزوہ جہل کی ایسی اطاعت جو غیر رسول کی اطاعت کے وسیلہ سے کی جائے یہ اس کی اطاعت نہیں ہے۔ اس پر زور دینے کے لیے کہ ”قد“ لایا گیا تاکہ کوئی بوالہوس ان دونوں اطاعتوں کے درمیان فرق و جدوائی نہ پیدا کر سکے اور ایک کو دوسرے پر ذمیت نہ دے۔ دوسری جگہ حق سبحانہ و تعالیٰ ان لوگوں کی نکالت فرماتے ہیں جنہوں نے ان دو اطاعتوں میں فرق کیا ہے، چنانچہ ارشاد ہوتا ہے۔ ”يُرِيدُونَ اَنْ يُغَيِّرُوا سَبِيْلَ اللّٰهِ وَ يَقُوْلُوْنَ لَوْ كُنَّا نَوْفِىْ مِنْ بَعْضٍ وَ تَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَ يُرِيدُوْنَ اَنْ يُغَيِّرُوْا سَبِيْلَ اللّٰهِ سَبِيْلًاۚ اُولٰٓئِكَ هُمُ الْكَافِرُوْنَ حَقًّا۝“

(ایضاً حصہ سوم، مکتوب ۱۵۲۔ ص ۲۸)

عبدالرحیم خان خاناں کے نام ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں:-

”سعادۃ ابدی اور نجاتِ سرمدی متابعتِ انبیاء علیہم السلام کے ساتھ واجبہ ہے، بالقرض اگر ہزار سال عبادت کی جائے اور محنت سے محنت، ریاضتیں اور مشغول رہے مشغول رہے عبادت کیے جائیں، مگر ان حضرات کے قدرِ متابعت سے سینے منور نہ ہوں تو ان تمام ریاضات اور عبادت کو ایک جگہ کے بدلے بھی نہ خریداجائے گا، لیکن اگر دوسرا کمونا (قیول) جو سرِ غفلت، بقطعی ہے ان حضرات کی متابعت میں ہے تو یہ ان ریاضات و عبادت سے کہیں بڑھ چڑھ کر ہوگا۔“

ایضاً حصہ سوم مکتوب ۱۹۱۵ء ص ۷۷،

اوپر کے طبقے خصوصاً اُمراء و وزراء سلطنت میں دنیائے دنیا کی دیہانتی نے بے شمار خرابیاں پیدا کر دی تھیں، اس لیے شیخ مجددؒ نے اس طبقہ کی خرابیوں کا استیصال فرمایا اور مکاتیب کے ذریعہ اتباع مصطفوی صلی اللہ علیہ وسلم کی تاکید شدید فرمائی، چنانچہ شیخ فرید بخاری (م ۱۰۲۵ھ) کے نام ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں:-

"جس طرح کفر اسلام کی ضد ہے، اسی طرح آخرت بھی دنیا کی ضد ہے، دنیا اور آخرت ایک جگہ جمع نہیں ہو سکتیں، ترک دنیا دو قسم کا ہے، ایک تو یہ کہ سوائے ضرورت کے مباحات دنیوی بھی ترک کر دی جائیں، یہ اعلیٰ قسم کا ترک دُنیا ہے، دوسرے یہ کہ دنیا کے محرمات اور مشتبہات سے بچا جائے اور مباحات سے راحت حاصل کی جائے۔ یہ قسم بھی خصوصاً اس دور میں نادر الوجود ہے۔"

آسمان نسبت بہ عرش آمد نسرو د
دورہ میں عالی ست پیش خاک تود

پس مجبوراً ہونے، چاندی اور سنی کپڑے اور اسی قسم کی دوسری چیزیں جن کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حرام کیا ہے، ان سے بچتے رہیں، ہونے، چاندی کے ظروف کو اگر سجانے کے لیے استعمال کریں تو گناہ گنجل سکتا ہے، لیکن ان کا استعمال حرام ہے۔ مثلاً ان میں پانی بنا، کھانا کھانا عطریات ڈالنا، سرمہ دانی بنانا وغیرہ وغیرہ۔ مختصر یہ کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے اور مباحہ کے دائرے کو بڑا وسیع کر دیا ہے، اور ان کے نعمات و تمتعات سے جودت و عیش حاصل ہوتا ہے وہ امور محرمہ سے کہیں زیادہ ہے۔ مباحات میں خدا کی رضا و خوشنودی ہے اور محرمات میں ناراضگی و خفا۔ (در المعرفۃ حصہ سوم مطبوعہ امت سر ۱۳۳۳ھ مکتوب ۱۹۱۲ء ص ۶-۷)

اسی طرح عبدالرحیم خان خانان (م ۱۰۳۳ھ) کے نام جو مکتوب تحریر فرمایا ہے، اس میں بڑے حکیمانہ انداز سے امور محرمہ سے نفرت اور امور مباحہ کی طرف ترغیب دلائی ہے۔ تحریر فرماتے ہیں:-

"اگوالات، مشروبات اور طہومات میں بہت سی چیزیں حلال کر دی ہیں اور صرف بخود ہی کسی چیز کو حرام کیا ہے، اور وہ بھی بندوں ہی کے فائدے کے لیے۔ ایک پُر ضرر اور بدمعزہ

شراب کو حرام کیا ہے، لیکن کتنے ہی خوش ذائقہ اور نفع بخش مشروبات کو اس کے بدلے حلال کر دیے۔ عرق قرفل اور عرق دار چینی خوشبودار ذائقہ کے ساتھ ساتھ جتنے منافع اور فوائد رکھتا ہے وہ کیا بیان کیے جائیں! ایک کر دی، بد مزہ، تندہ، بد خو، ہوشربا اور پرخطر چیز کو اس خوشبودار اور خوش ذائقہ عرق سے کیا مناسبت ہے! اشتقانِ مابینہما — پھر ایک ساتھ ان دونوں کے درمیان حلال اور حرام ہونے کا جو فرق ہے وہ اس کے اسوا ہے اور پروردگار علیٰ عہدہ کی رضامندی و ناز و مٹگی کا جو تفاوت و امتیاز ہے وہ علینہ ہے۔۔۔

_____ علیٰ ہذا بعض ریختی کپڑوں کو حرام کیا گیا ہے

تو کیا معاف ہے۔ کیونکہ اس کے بدلے تو کتنے قسم کے مرتب و مرتب کپڑے اور لباس

حلال کر دیے ہیں۔ (ایضاً، مکتوب، ۱۹، ص ۹-۸)

عبدالکبریٰ میں مسلمان غیر اسلامی رنگ میں اس قدر رنگ کئے تھے کہ کفر و اسلام میں امتیازِ شکل تھا۔ مسلمانوں میں سیکڑوں مشرکانہ رسمیں رائج ہو گئی تھیں جس کا اثر عہدِ جاہلیگری تک تھا۔ حضرت مجددؑ نے پوری قوت کے ساتھ اس کی اصلاح کی کوشش کی اور اس احوال میں جہاں آوازِ حق بلند کرنا اپنے سر کو تلوار پر رکھنے کے مترادف تھا، شیخِ مجددؑ نے پوری اسلامی حمیت و غیرت کے ساتھ بڑے جرات مندانہ انداز میں اعلا و اکلاہیٰ کی۔ شیخِ فرید بخاری کے نام ایک مکتوب میں کمالِ دار فنگی اور شفقتی کے ساتھ یوں تحریر فرماتے ہیں:-

”ذرا خیال تو کریں کہ معاملہ کہاں تک پہنچ چکا ہے۔ مسلمانوں کی بوجہ باقی نہیں رہی ایک دست نے کہا ہے کہ تم لوگوں میں سے جب تک کوئی دیوانہ نہ ہوگا، مسلمانوں تک پہنچنا مشکل ہے۔ اسلام کا بول بالا کرنے کے لیے اپنے نفس و نقصان کا بھی خیال نہ کرنا یہ ہے دیوانگی! اسلام رہے تو کچھ بھی ہو (کوئی پرواہ نہیں) اور اگر نہ رہے تو کچھ کچھ بھی نہ رہے، اگر مسلمان ہی تو پھر خدا کی رضا اور اس کے حبیبِ مکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خوشنودی بھی ہے، اور آقا کی رضا سے بڑھ کر کوئی دولت نہیں۔“ (ایضاً، مکتوب، ۱۶، ص ۲۵)

شیخِ مجددؑ کی تعلیم و تبلیغ نے اپنا پورا پورا اثر دکھایا، اُمراء و دوزرائے سلطنت پر بھی اس کا اثر ہوا، اور بالواسطہ جاہلیگری بھی متاثر ہوا، چنانچہ تختِ نشینی سے پہلے اس نے تحفظِ اسلام کا یقین دلایا۔

اکبر کی زندگی ہی میں خود جہانگیر کا بیٹا خسرو، اکبر کی جانشینی کے لیے کوشاں اور اپنے باپ سے باغی تھا۔ بیشتر اُمراء اس کے طرفدار تھے، مگر شیخ مجددؒ کے معتقد خاص اور جہانگیر کے معتقد خاص شیخ فرید بخاریؒ (م ۱۰۲۵ھ / ۱۶۱۸ء) نے اس شرط پر جہانگیر کی حمایت کا وعدہ کیا کہ وہ اپنی حکومت میں اسلام کا تحفظ کرے گا۔ ڈاکٹر تریپاٹی (Tripathi) لکھتے ہیں :-

”بہر حق اکبر کے آخری دو حکومت میں چند شرفا نے افواجِ آگرہ کے کمانڈر فرید بخاری کی قیادت میں ساداتِ بادشاہ کی مدد سے سلیم کی تخت نشینی کی حمایت کی، ان لوگوں نے اپنے سرگرم تعاون کا اس شرط پر یقین دلایا کہ تخت نشینی کے بعد سلیم اسلام کی محافظت کرے گا۔ غالباً اس سے ان کا یہ مقصد ہوگا کہ سلیم اہلسنت و جماعت کی حمایت کرے گا جو اکبر کی پالیسی سے بالکل متماز جہت حق، چنانچہ جہانگیر کی تخت نشینی کے فوراً ہی بعد شیخ فرید بخاری منصبِ پنج ہزاری اور میرٹھی کے عہدوں پر فائز ہو گئے، فرید شیخ احمد کے ساتھ قریباً رابطہ رکھتے تھے۔“

(Dr. Tripathi: Rise and Fall of the Mughal

Empire. 1956-P355-6)

جہانگیر ۱۶۰۵ء کو نور الدین محمد جہانگیر بادشاہِ غازی کے لقب سے تخت نشین ہوا، اور بقول ادورڈز (Edwards)

”تخت نشینی کے ساتھ ساتھ اسلام اور مذہبِ اہل سنت و جماعت کی حمایت و تحفظ کا یقین

دلا گیا۔“ (S. Edwards: Mughal Rule in India London 1930-P.55)

تخت نشین ہونے کے بعد جہانگیر نے جو بارہ نکاتی فرمان جاری کیا تھا اس میں سے کچھ نکات یہ ہیں :-

۱۔ ہر قسم کے منکرات و فحشیات کی ممانعت۔

۲۔ خود جہانگیر نے واقعاتِ جہانگیری میں اپنی شراب نوشی کا ذکر کیا ہے، اور لکھا ہے کہ کوشش کر رہا ہوں کہ صرف اہل صفتہ کی خاطر ملاقات کو استعمال کیا کروں، لیکن حقیقت یہ ہے کہ وہ خود تک اس کو نہ چھوڑ سکا۔

۳۔ قیدیوں کی عام صفائی۔

ادھر گزشتہ کتابت کے زمانہ میں شراب نوشی کا یہ عالم تھا کہ خود دربار میں شراب کی دوکان کھولی گئی

تھی، امراء و وزراء تو شراب پیتے ہی تھے، بعض علماء بھی اس سے بچ نہ سکے۔ مسجدیں دیران ہو گئی تھیں اور ان کی جگہ منادر اور اصطبل بنادیے گئے تھے، اور جو شخص ان محرمات کے غلات لب کثانی کرتا تھا اس کو بلاتال قتل کر دیا جاتا، یا انڈیا میں ڈال دیا جاتا تھا، جہانگیر کی تخت نشینی کے بعد ان سب کی اصلاح ہو گئی، یہ وہی باتیں تھیں جن کی طرف شیخ مجددؒ نے اُمراءِ سلطنت کو اپنے مکاتیب کے ذریعہ بڑی دل سوزی کے ساتھ بار بار متوجہ کیا تھا۔

جہانگیر کے متعلق بعض مورخین کو یہ غلط فہمی ہے کہ وہ بھی اپنے باپ کی طرح بے دین اور لاد مذہب تھا، چنانچہ ڈاکٹر گستاوی بان (J. G. Bann) لکھتا ہے:-

”جہانگیر (سنہ ۱۶۰۶ء تا سنہ ۱۶۲۷ء) اگرچہ اپنے باپ کے برابر نہ تھا، لیکن اس کے ساتھ ہی نہایت ہی نامور بادشاہ تھا، لاد مذہب ہونے کے سبب سے اس نے بھی اپنے باپ کا طریقہ جاری رکھا۔ اس نے ہندو اور مسلمان بی بیوں کیس اور دونوں کے ساتھ برابر کا برتاؤ کیا، جہانگیر نے نصرائیوں کو بھی پناہ دی اور اس کے دار السلطنت میں تقریباً ساتھ نصرائی تھے۔“
(ڈاکٹر گستاوی بان: تمدن ہندوستان ص ۱۹۱۳ء ص ۱۶۰)

ادورڈز (Edwardes) بھی جہانگیر کے مذہب کے بارے میں تبصرہ کرتے ہوئے لکھتا ہے:-

”اس میں شک نہیں کہ اس اسلامِ حامی نے اہل سنت و جماعت کو مطمئن کر دیا ہوگا، لیکن جہانگیر باوجود اس اقرار و اعلان کے کبھی بھی ایک پاکیزہ متقی مسلمان نہیں رہا۔ اپنے باپ کی طرح اس کے عقائد بھی محدود تھے، علماء اور عیسائی پادریوں کے درمیان جو مباحث ہوتے تھے ان کو وہ خوشی خوشی سنتا تھا، فنون لطیفہ کو ہمیشہ پسند کرتا تھا۔ مذہبی قسم کی تصاویر اس کے چاروں طرف آویزاں رہتی تھیں، ان میں زیادہ تر تو عیسائی طرز کی ہوتی تھیں، جس سے اس کے بہت سے درباریوں کو بڑھتی تھی۔ وہ اس حد تک آگے بڑھ گیا تھا کہ عیسائی علامتی نقوش بھی اپنی ہر پرکندہ کرالیے تھے۔“

(S. Edwardes: Mughal Rule in India 193۵-P.62)

لیکن یہ بیانات کہ جہانگیر، اکبر کی طرح لاد مذہب اور ملحد تھا، صحیح نہیں معلوم ہوتے، اکبر کی زندگی ہی میں اس نے مولانا میر کلاں ہردی، مولانا قطب الدین اور عبدالرحیم خان خانان سے استفادہ کیا تھا۔ خان خانان، شیخ مجددؒ کے خاص متعقدین میں تھے، کتب و تشریف میں ان کے نام بہت سے خطوط

ہیں، ان کے واسطے سے جہانگیر پر شیخ مجتہدؒ کے اثرات ضرور ہوئے ہوں گے، اور آخر میں جب حضرت مجتہدؒ چند سال تک لشکر شاہی کے ہمراہ رہے تو یہ اثرات اور نمایاں ہو گئے، شیخ مجتہدؒ نے صرف جہانگیر کا مزاج نہیں بدلا بلکہ حقیقت تو یہ ہے کہ مزاج حکومت تبدیل کر دیا۔

اس میں شک نہیں کہ جہانگیرؒ ۹۹۹ھ میں راجہ مباری ل کی لڑائی کے بطن سے پیدا ہوا اور ۱۰۰۲ھ میں راجہ جھنگوان داس کی لڑائی سے اس کی شادی ہوئی، اس کے علاوہ اس نے اور بھی ہندو بیویاں کیں۔ اور یہ بھی صحیح ہے کہ ۱۰۱۰ھ میں کپٹن ہاکنسر (William Hawkins) جہاز اول (James I) کا پیغام دربار جہانگیری میں لایا اور اس کے بعد ۱۰۱۵ھ میں ولیم ایڈورڈز (William Edwards) ایک دوسرا پیغام لایا، اسی سال سر تھامس رو (Thomas Roe) بھی جہانگیر کے دربار میں آیا۔ تین سال تقیم رہا۔ یہ سب کچھ ہوا گر ان کی بنیاد پر یہ نہیں کہا جاسکتا کہ وہ ہندو ذہنیت رکھتا تھا یا عیسائیوں کی طرف مائل تھا۔ جہانگیر اولؒ اور خرمسار تھا، البتہ عیاں کہ شیخ مجتہدؒ کے بعض سوانح نگاروں نے لکھا ہے کہ آخر عمر میں ایک متقی اور پرہیزگار مسلمان ہو گیا تھا صحیح نہیں ہے۔ جہانگیر ایک آزاد منش مسلمان تھا، اس نے آخر وقت تک شرب پی ہے، اگر یہ حقیقت ہے کہ اس نے اسلام کی حمایت کی ہے اور اس کے عہد میں اسلام کو فروغ ہوا اور اس کی یہ حمایت اس وقت اور بھی تیز ہو گئی جب شیخ مجتہدؒ آخر زمانے میں اکثر اس کی خصوصی مجلسوں میں شریک ہونے لگے اور تبلیغ و ارشاد سے اس کی اصلاح کی کوشش کی۔

بہر حال جہانگیر نے شیخ مجتہدؒ کے اثرات کے تحت رفتہ رفتہ سلطنت کی اصلاح کی، چنانچہ شاہ جہاں (۱۰۲۹ھ) اور اورنگ زیب (۱۰۶۹ھ) کے دور میں حالات بہتر ہوتے چلے گئے، مذہب اسلام کی ترویج و ترقی کے اعتبار سے ہم جہانگیر کے دور کو عمودی دور کہہ سکتے ہیں جس میں ان بہت سی خرابیوں کا قلع قمع کر دیا گیا جن کی بنیاد اکبر نے رکھی تھی۔ اور اس کی تکمیل شاہ جہاں اور اورنگ زیب کے دور میں ہوئی۔

کتابات امام ربانیؒ مجتہدؒ الف تانی کے مطالعہ سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ جہانگیر کے تحت نشین ہوتے ہی اپنے اصلاح و تبلیغ کا کام تیز کر دیا تھا۔ تحت نشینی سے پہلے شیخ فرید بخاریؒ نے جہانگیر کو اسلام کی طرف بڑی حد تک راغب کر لیا تھا، اور تحت نشینی کے فوراً ہی بعد شیخ مجتہدؒ نے مختلف ائمہ کے نام خطوط ارسال فرمائے کہ وہ بادشاہ کو اتباع سنت و شریعت کی طرف راغب کریں، سید صدر جہاں کے نام ایک کتابت میں تحریر فرماتے ہیں:-

”مسلمانوں پر لازم ہے کہ وہ ان رسومات کی قیامت سے بادشاہ کو آگاہ کریں اور ان کو دہ کرنے کی کوشش کریں، شاید یہ اس وجہ سے اختیار کی گئی ہوں کہ بادشاہ ان کی برائی سے ابھی طرح

واقف نہ ہو۔“ (ایضاً مکتوب ۱۹۴)

شیخ مجددؒ کی ان اصلاحی اور تبلیغی ساعی کا نتیجہ یہ ہوا کہ ایک دن وہ آیا جبکہ خود ہمسایہ شیعہ نے شیخ فرید بخاری (م۔ ۱۱۲۵ھ) کو حکم دیا کہ بادشاہ کو اسود شرعیہ میں مشورہ دینے کے لیے علماء کی ایک مجلس قائم کی جائے، اکبری دور کی لادینی کو سامنے رکھ کر اس فروغِ اسلامی کو دیکھا جائے تو معلوم ہوگا کہ لادینیت کے اذدین کا آوازہ شیخ مجددؒ ہی نے بلند کیا تھا، اور یہ جو کچھ ہو رہا تھا ان ہی کی ساعی جمیلہ کا ثمر شیریں تھا۔

شیخ مجددؒ کو جب یہ معلوم ہوا کہ ہمسایہ نے شیخ فرید بخاری سے علماء اسلام کی ایک مجلس مشاورت قائم کرنے کے لیے کہا ہے تو آپ نے گذشتہ تلخ تجربات کی روشنی میں شیخ فرید بخاری کو چند ضروری اور اہم ہدایات فرمائیں۔ ان کے نام ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں :-

”ساگیا ہے کہ بادشاہ اسلام (جہانگیر) نے اپنے اسلامی حق باطن کی بنا پر آپ سے فرمایا ہے کہ آپ چار ایسے دیندار عالم میا کریں جو حاضرہ کہ مسائل شرعیہ بیان کیا کریں۔ تاکہ کوئی امر خلافِ شرع واقع نہ ہو، انھوں نے سبھانہ علی ذالک، مسلمانوں کے لیے اس سے بہتر کیا بات اور اتم زندگان کے لیے اس سے ابھی کیا خوشخبری ہو سکتی ہے، چونکہ فقیر ہی (دینی) عرض سے آپ کی طرف متوجہ رہتا ہے، اور بار بار اس امر کا اظہار بھی کیا جا چکا ہے، اس لیے ضرورتاً (اب بھی) اس بارے میں کہنے اور لکھنے سے باز نہ رہوں گا۔ امید ہے کہ مجھے معذور قرار دیں گے۔ ”ماحب الغرض مجنون“ اس لیے گزارش ہے کہ ایسے علماء دیندار جو حسبِ عیادہ اور حسبِ ریاست سے علیحدہ ہوں اور ترجیحِ شریعت اور تہذیبِ انبیاء کے علاوہ کوئی مقصد نہ رکھتے ہوں، خدا میں بہت قلیل ہیں۔..... اگر ان میں سب جاہ ہوگی تو ہر ایک کوئی ذکر ہی نہ کرے، اپنی فضیلت کا اظہار کرے گا۔ اخلاقی مسائل درمیان میں لائے گا اور اس کو بادشاہ کے قرب کا ذریعہ بنائے گا، اس صورت میں لامحالہ دین کی ہم ابر ہو جائے گی۔ زمانہ گذشتہ (عبد اکبری) میں علمائے سواد کے اختلافات نے ہی دنیا کو

بلا میں ڈالا تھا..... اب بھی صحبتِ علمائے سور کا انڈیشہ درپیش ہے..... ایسی صورت میں ترویجِ دین کیا ناک ہوگی، بلکہ اُلٹی تخریبِ دین ہو جائے گی۔ میں علمائے سور کے فتنے سے خدا کی پناہ مانگتا ہوں..... (میرے نزدیک، اگر صرف ایک عالم کو اس غرض کے لیے منتخب کیا جائے تو بہتر ہوگا، علمائے آخرت میں سے کوئی عالم میر ہو تو اس سے اچھی کیا بات ہے۔ اس کی صحبت کبریتہ، اور کمالِ حکم رکھتی ہے..... اگر عالم میر نہ آئے تو غور و فکر کے بعد علماء میں سے کسی بہتر و غنیّت عالم کا انتخاب کر لیا جائے، والا لایید دلائل شکانہ لایستقرانہ شکانہ۔ اس بارے میں سوائے اس کے اور کیا لکھوں کہ جس طرح خلافت کی رہنمائی ملتا رہے وجود سے وابستہ ہے۔ اسی طرح دنیا کا زیاں بھی ان ہی پر منحصر ہے، بہترین علماء بہترین عالم ہیں۔ اور بدترین علماء بدترین غلامی، ہدایت اور گمراہی دونوں ان پر موقوف ہے، ایک شخص نے اہلین کو دیکھا کہ وہ بیکار بیٹھا ہوا ہے، تو اس کا سبب پوچھا، تو اس نے جواب دیا کہ اس زمانہ کے علماء میر کا کام انجام دے رہے ہیں اور وہ دنیا کو گمراہ کرنے کے لیے کافی ہیں۔

عالم کو کامرانی و تن پروری کس اور خوشی گم است کراہ میری کس اس لیے اس معاملہ میں پوسے اخلاص سے غور و فکر کے بعد قدم اٹھانے کی ضرورت ہے۔ ورنہ جب موقع ہاتھ سے نکل جاتا ہے تو کوئی علاج کارگر نہیں ہوتا، اس قسم کی باتیں ذریعہ اور ہوش مند آدمیوں کے سامنے کتے ہوئے شرم آتی ہے، لیکن اپنے لیے سعادت سمجھ کر عرض کیا گیا: (مکتوبات حصہ اول، مکتوب، بنام شیخ فرید)

(باقی)

مکتوبات خواجہ محمد معصوم

مترجمہ
از مولانا نسیم احمد سندیدی
جلد قیمت ۲/-

تذکرہ مجدد الف ثانی

مترجمہ
مولانا محمد منظور نعمانی
جلد قیمت ۲/-

کتب خانہ انیسٹرن، پکری روڈ، لکھنؤ

زیارتِ حرمین

نقوش و تاثرات

(مولانا نسیم احمد فریدی امر دہلی)

مسجد نبویؐ میں تبلیغی اجتماعات | دو دنہ مسجد نبویؐ میں بعد مغرب تبلیغی اجتماع ہوتا تھا اور عشا کی اذان تک جاری رہتا تھا، فجر کی نماز کے بعد اشراق تک بھی کسی نہ کسی کی تقریر آداب زیارت و مساک رچ پر ہوتی تھی۔ چاشت کے وقت تعلیمی مجلس منعقد ہوتی تھی۔ ڈاکٹر سعید صاحب مصری کچھ فاصلے پر مصریوں کے مجمع میں بعد نماز فجر تقریر کرتے تھے۔ ایک دن بعد نماز مغرب داؤد فیصل صاحب کی ایک تقریر انگریزی زبان میں تبلیغی کام کرنے والوں کے اہتمام سے ہوئی اس کو علاوہ ہندوستان و پاکستان کے مصرا در حجاز کے علماء و عوام نے سنا۔ مولانا عبدالملک صاحب مراد آبادی نے انکی تقریر کے دو ترجمے کئے ایک عربی زبان میں ایک اردو میں جس سے تمام حاضرین مستفیض ہوئے۔ حقیقت دوسرے ترجمے کے فرائض کو انجام دینا خدا داد لیاقت و استعداد کی بات تھی ہر ایک سے یہ کام نہیں ہو سکتا۔

غالباً جمعرات کے دن تبلیغی مرکز میں اجتماع ہوتا تھا جس کی تعمیر کچھ ہی عرصہ ہوا ہے پائینگیل کو پہنچی ہے وہاں میراجا نا نہ ہو سکا۔ زیادہ تر مفتی زین العابدین صاحب لائل پوری مغرب کے بعد تقریر فرماتے تھے ان کی تقریر سے اردو داں حجاج کو بہت فائدہ ہوتا تھا خطا صاحب بھی جو کچھ عرصے مرکز دہلی میں رہ چکے ہیں عموماً بعد نماز فجر مساک رچ پر تقریر

فرماتے تھے۔

یہاں کا موسم بہت ہی خوشگوار تھا۔ ہمارے مختصر قیام کے زمانے
مدینہ منورہ کا موسم میں دوسرے بارش ہوئی اور ایک دن تو خوب ہی موسلا دھار بارش
 ہوئی۔ میں اس وقت مسجد نبوی میں تھا جس وقت کالی گھٹا اٹھی تو عجیب شان سے مسجد نبوی کے
 صحن پر ایک سیاہ شامیانہ تنا ہوا نظر آیا کسی شاعر نے کہا ہے۔

پیام لایا ہے باد صبا مدینے سے
 کہ رَحمتوں کی اکٹھی ہے گھٹا مدینے سے

واقعی رَحمتوں کی ہی گھٹا تھی جو فضا نے مدینہ میں پیامِ فرحت و مسرت لائی تھی۔
 مدینہ کی برسات تو کتنی بہار آگئیں ہوتی ہوگی جس کی یاد میں دارِ حرمِ حمید لکھنؤی نے کہا ہے۔
 سبب میرے رونے کا کیا پوچھتے ہو
 مدینے کی برسات یاد آ رہی ہے

ہندوستان کے لحاظ سے یہ برسات کا موسم نہ تھا وہاں اس زمانے میں سخت ٹوچل
 رہی ہوگی مگر یہاں تو مٹی کے جبینے میں سادوں کا نظارہ تھا وہاں بھی تمام عمر نہ بھولو بھگا
 جب بارش زوروں سے ہو رہی تھی اور حرمِ نبوی کے چھت کے تمام پر پالے زور زور کے ساتھ بہہ رہے
 سیکڑوں اشخاص پر پالوں کے نیچے کھسکے ہوئے اپنے سردوں پر پانی لے رہے تھے اور اپنے دلوں
 کی حسرت نکال رہے تھے۔ بہت سے صاحبوں میں وہ پانی لے لے کر پی رہے تھے، میں نے اور
 ماسٹر علاء الدین صاحب نے بھی ایک صراحی میں پانی لیا اور خوب پیا۔ بارش کی وجہ سے
 سردی بھی کافی ہو گئی تھی۔ رات کو مکان کے اندر دنی جھٹے میں بھی موٹی چادر یا کبیل کی ضرورت
 پڑتی تھی، میں نے اپنے بعض ساتھیوں سے سنا کہ ایک دن کسی وقت ہلکی سی اولے کی چھال بھی
 پڑی تھی۔

یہاں یوں تو رات دن رحمت الہی برتی ہوئی نظر آتی ہے
مدینہ منورہ کے روز و شب اگر رات کو دلکشی کا عالم عجیب ہوتا ہے ظاہری روشنی سے بجا
 تمام مسجد نبوی بقعہ نورانی رہتی ہے اور باطنی انوار بھی ہر مومن کو بقدر ظنِ محسوس ہوتے ہیں۔

دو حقیقت یہ تمام رونقیں یہ تمام انوار یہ تمام تجلیات اس ذات اقدس کے صدقے میں ہیں جو گنہ گار
میں مجرّارام ہے۔ اس بدر کا مل کے طفیل میں ہیں جو حجرہ عائشہ صدیقہؓ میں پہنا ہے۔ اُس کی
روشنی مدینہ و مکہ ہی میں نہیں تمام اکانات و اطراف عالم میں پہنچ رہی ہے۔

حجرہ عائشہؓ میں ہے مہتاباں جو نہاں بصد آداب نیاز اُس مہتاباں کو سلام
جگمگا اُٹھی نضائے رُخ کعبہ جس سے اسی قدیل حرم شمع فروزاں کو سلام
(فریدی)

اس موقع پر حضرت صفیر گوندیؒ کا ایک نعتیہ شعر پیش کئے بغیر نہیں رہ سکتا جو میرے روح
و قلب کی ترجمانی کر رہا ہے۔

بجلی ہو مہ و ہر ہو یا شمع حرم ہو
ہے سب کے جگمگ میں رُخ تابان عسکر

مدینہ منورہ میں مسجد نبوی کے اندر تلاوت قرآن مجید کے وقت بھی عجیب کیفیت ہوتی
تھی جب کہ ذہن میں یہ بات آتی تھی کہ جس ذات اقدس پر قرآن پاک نازل ہوا ہے وہ ہیں
آرام فرما ہیں اُن کا ردغہ نظر دل سے قریب ہے، جن صحابہ کے بارے میں آیات ہیں اُن
میں سے بیشک عظیمینؓ تو آنحضرت کے نزدیک ہی ہیں اور باقی جنت البقیع اور اُحد میں جنت
کے مزے لے رہے ہیں۔ جو مسجد نبوی سے زیادہ دور نہیں، میدانِ بزرگ بھی یہاں سے کچھ
زیادہ دور نہیں۔ سر فردشانِ اسلام اسی سجد میں آکر تہذیب اخلاق اور حکمت کے سونے
لیتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسی مسجد میں اُن کو آیات قرآنی سب سے پہلے سناتے تھے،
جبریل امین دجی لے کر اس مسجد میں آتے تھے۔ ازواجِ مطہرات کے حجرے ہیں قریب میں
بنے ہوئے تھے، سورہ حجرات انھیں حجرات کی طرف اشارہ کر رہی ہے ان میں سے حجرہ
عائشہ صدیقہؓ کے اندر خود سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم اپنے دو محبوب ترین ساتھیوں کے
ساتھ جلوہ افروز ہیں۔

چند تہا جرین | منافا یوسف علی صاحب بھوپالی سے دو مرتبہ اُن کے ذاتی مکان پر ملاقات
ہوئی یہ حضرت شاہ ابوالاحد صاحب مجددی قدس سرہ کے مرید ہیں علیؑ تھے۔

اُن کی گفتگو بڑی رقت آمیز تھی۔

مولانا عبدالعزیز بخاری سے بھی اُن کے مکان پر ملاقات ہوئی یہ بریلی میں بھی رہ چکے ہیں۔ مولانا حبیب اللہ ابن استاذنا حضرت مولانا احمد علی مفسر لاہوری مدظلہا عرصے سے مسجد نبوی میں درس دیتے ہیں تھوڑی دیر اُن کے درس میں بیٹھا بعد فراغت ملاقات ہوئی، فی سبیل اللہ درس دیتے ہیں اور توکل پر گزاراوقات ہے۔ اور بھی چند مہاجرین سے ملاقات ہوئی جن کے نام یاد نہیں رہے۔ ان مہاجرین سے مل کر قلب کی عجیب کیفیت ہوتی تھی سوچتا تھا کہ اپنا وطن مالوت چھوڑنا اور جاداد و املاک نیز عزیز و اقارب کو خیر باد کہنا بغیر کسی قوی محرک کے آسان نہیں ہے۔ یہ وہ جذبہ ایمانی ہے جو اُن کو دیا حبیب خدا صلی اللہ علیہ وسلم میں کھینچ لایا ہے وہ توکل و قناعت سے بسر کر رہے ہیں اور اس جگہ کو چھوڑ کر کہیں جانا پسند نہیں کرتے ان حضرات نے سوچ سمجھ کر آخری فیصلہ کیا ہے کہ ہم دینے کی گلیوں میں رہیں گے اور مسجد نبوی کے انوار و برکات سے مستفیض ہوں گے اور ہمیں کی خاک میں حشر تک سوئیں گے۔ ان مہاجرین میں سے بعض حضرات کی پُر تاثیر باتوں سے دل پر جو اثر ہوا وہ اب تک باقی ہے۔

دو عالم سے کرتی ہے بیگانہ دل کو

عجب چیز ہے لذتِ آشنائی

ایک دن مسجد نبوی میں حضرت قاری فتح محمد صاحب پانی پتی سے ملاقات ہوئی۔ تابینا ہیں مگر دل کی آنکھیں روشن ہیں، صاحب تاثیر اور ماہر فن بزرگ ہیں غالباً لاہور کے کسی مدرسے میں فن تجوید کی خدمات انجام دیتے ہیں۔ مولانا عبدالرؤف خاں صاحب بھی اسال رج ذریات کے لئے آئے تھے۔ مدینہ منورہ میں اُن سے ملاقات ہوئی اُن سے ملاقات ہو کر قیام بریلی کا زمانہ یاد آ گیا جب کہ اُن سے دفتر الفت سن میں اور مدرسہ اشاعت العلوم میں ملاقاتیں رہ کر کرتی تھیں۔ مولانا ظفر الرحمن نہپوری صدر مدرس مدرسہ جامع مسجد نہپور اور مولانا حبیب الرحمن میواتی سے بھی ملاقاتیں ہوتی رہیں۔ حضرت مولانا اعظمی مدظلہ سے بھی ملاقات ہوتی رہتی تھی وہ مدرسہ علوم شرعیہ کے بالائی حصے میں ایسے لغنی کمرے میں مقیم تھے کہ

اگر خود اس کمرے کی نشان دہی نہ فرماتے تو ملاقات مشکل سے ہوتی — مجھے ازراہ نوازش اپنی قیام گاہ کا پتہ بتا دیا تھا بعد کو ایک دوسرے کمرے میں طبیعت کے علیل ہو جانے کے باعث چلے گئے تھے حضرت مولانا سے میں کچھ نہ کچھ دریافت کرتا رہتا تھا اور وہ جوابات سے نوازتے رہتے تھے ایک دن میں نے دریافت کیا کہ القول الجلی فی ذکر الولی جو مولانا شاہ محمد عاشق پہلے نے حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کے حالات میں لکھی ہے — اس کا بھی اب کہیں وجود ہے؟ مجھے تو باوجود تلاش بیا رب تک کسی کتب خانے میں اس کا پتہ چلا نہیں — فرمایا کہ کوری کی خانقاہ کے کتب خانے میں اس کا ایک نسخہ موجود ہے میں نے اس کو دیکھا ہے اور اس کے بعض مضامین بھی اپنی یادداشت سے بیان فرمائے — مجھے جہاں اس کتاب کا سراغ مل جانے سے مسرت ہوئی وہاں یہ انفس بھی ہوا کہ ہمارے بزرگوں کی بہترین علمی و فنی کتابیں اور دستاویزیں اب نہ ذکر کم خوردگی ہوتی جا رہی ہیں اور وہ ایسے پرائیویٹ کتب خانوں میں ہیں جہاں تک پہنچنا بغیر کسی سفارش و سعی کے بہت ہی مشکل ہے۔ کاش یہ کتاب اور اس قسم کی دیگر نامدہ فنی کتابیں طبع ہو جاتیں اور موجودہ اہل خانقاہ اپنے اسلاف کی یادگار کے طور پر ان کتابوں کو شائع کرتے۔ اس سے اس دور کے جدید تعلیم یافتہ طبقے کے قلوب پر بالخصوص خانقاہوں کی اہمیت و عظمت قائم ہوگی اور یہ واضح ہوگا کہ ہمارے بزرگ خانقاہ میں صرف ترقیہ نفوس ہی کا کام انجام نہیں دیتے تھے بلکہ وہ علوم و فنون کے بھی ماہر و کامل تھے۔ ان کے علمی ذوق و شوق نے انکی خانقاہوں میں نادر کتابوں کے خزانے جمع کرادیئے تھے۔

کھجوریں | کھجوریں مدینہ منورہ کا خاص تحفہ اور تبرک ہیں۔ ہمارے قافلے والوں نے کھجوروں کی منڈی میں جا کر اس متبرک پھل کو خریدیں بھی کئی مرتبہ منڈی میں گیا۔ انوں کے زمانے میں ہمارے علاقے میں آم بازار میں اتنی کثرت سے نہیں پائے جاتے تھے کھجوریں بے موسم کے یہاں کی منڈی میں رکھی ہوئی ملتی ہیں۔ کھجوروں کے اقسام کثرت سے ہیں۔ خاص اہتمام سے سال دو سال تک کھجوروں کا ذخیرہ محفوظ کیا جاتا ہے اور زائرین کی آمد کے وقت اس کھجور میں لایا جاتا ہے کھجوروں کے فروخت کرنے والے اردو بھی بولتے اور کچھ لیتے ہیں۔ ہم نے جہاں سے کھجوریں خریدیں وہ دوکاندار بڑا پر لطف اور خوش خلق تھا ایک عجیب انداز

کے ترنم آمیز عربی نغموں سے وہ گاہکوں کو اپنی طرف متوجہ کر رہا تھا۔ رطب (تازہ کھجور) کا یہ زمانہ نہ تھا، مولانا سید عنایت الدین صاحب ہاجر نے فرمایا کہ رجب کے بعد آخری جہاز سے جلنے والوں کی آمد کے موقع پر شاید رطب چل پڑے۔ رطب کی خوش ذائقگی سے کان ضرور آشنا ہیں مگر کام و دہن کو اسکی لذت نصیب نہیں ہوتی۔ بڑے خوش نصیب ہیں وہ جو رطب کی طیاری کے وقت مدینہ منورہ میں موجود ہوتے ہوں گے۔

وہ مئی تک منگل کے دن مدینہ منورہ سے بعد نماز عصر رخصت ہوا۔ روضہ اقدس پر حاضری دی، جنت البقیع بھی حاضر ہوا اور پہلے وقت بھی گنبد حضرت اکا نظرہ کیا۔ دل کھچا جاتا تھا۔ یا اللہ پھر اس روضہ مقدسہ کا دیدار میسر ہوگا یا نہیں؟ کاش بھر میسر ہو۔ اسی دن حضرت مولانا بدر عالم سیرٹھی مدظلہ سے بھی ملنے گیا انھوں نے عرفات وغیرہ میں اپنے لئے دعا کو فرمایا اور یہ بھی فرمایا کہ امانی درس کی وجہ سے میرا ایک رشتہ آب لگوں سے ہو گیا وہاں میں فراموش نہ تھا۔ آج مولانا نیا ز محمد صاحب اور حضرت مولانا اعظمی سے بھی ملاقات کی حضرت مولانا اعظمی سے میں نے دریافت کیا کہ حرم مکہ میں آپ سے ملاقات کی کیا صورت رہا کرے گی فرمایا کہ میں شیخ عبداللہ زحزہ کی یہاں ملا کر دوں گا جو باب ابراہیم کے قریب ایک حجرے میں رہتے ہیں الغرض بعد عصر احرام باندھ کے بعد حسرت و یاس اس سرزمین مقدس کو الوداع کہا۔

یاد آ رہے ہیں | آ رہے ہیں، اس کے فرش فروش یاد آ رہے ہیں دینی اجتماعات یاد آ رہے ہیں، مدینہ منورہ کی گلیاں یاد آ رہی ہیں۔ اذانیں یاد آ رہی ہیں، امام کی قرأت جماعت کی صفیں، دارین کا جوم، مینی سقوں کا پانی پلانا۔ سنی کہ گوتروں کا نغمہ سرائی کرنا، رقص کرنا، ہوا میں اڑنا اور ان کا عجیب تنگنائی انداز میں دانہ چکنا یاد آ رہا ہے، ہونٹوں میں اور مدینہ منورہ کے مکان میں خوبصورت و خوش رنگ بلیاں جو دلرانی کی خاص شان رکھتی تھیں وہ بھی یاد آ رہی ہیں، غرض کہ مدینہ منورہ کا ذرہ ذرہ یاد آ رہا ہے کاش پھر مکہ و مدینہ کی حاضری نصیب ہو۔

ہندوستان اگر چند اشعار لکھے ہیں ان کو اس موقع پر ہی پیش کر دینا چاہتا ہوں ان میں

نامکمل طور پر اپنے جذبات کا اظہار کیا ہے۔

زہے خاک پاکِ طیبہ زہے اُکلیٰ فزونانی
وہ نزلِ رحمت حق وہ نشاط و کامرانی
وہ فضاے روح پروردہ ظہرِ لطفِ رحمت
وہ ہوائے کیف آرد وہ نورِ شادمانی
یہ جو سامنے ہے گنبدِ بھیرو غنہِ نجی ہے
اسے دیکھنے کی خاطر تھی عزِ نیرِ غمانی
اسی جاہیں جلوہ آرا اسی جاہیں محورِ حیات
شہِ دوسرا، کہ جن کی ہو دلوں پہ حکمرانی
یہی مرکزِ یقیں ہو یہی خزانِ سکون ہے
دلِ دجاں کے واسطے ہو یہ سرورِ شادمانی
اسی جاہوں روحِ عالم، اسی جاہوں جانِ پال
وہ نبیِ لطف درجعت وہ رسولِ جاودانی
وہ ہجوم عاشقوں کا جو شمار سے ہو افزوں
وہ توجہ گرامی بکمالِ مہربانی
کویں دروہا ہے پیہم کوئی ہو مرا تھے میں
کسی جاہ پر ہو تلاءِ دل کہیں ہو دروِ غوانی
ہے قریب شاہِ بلخی، ابوبکرِ صدیق آرا
وہ وفارِ شعارِ ہدم وہ رفیقِ جاودانی
ایری نشاط میں ہو، سرخو دہنادر بردور
وہ عمر وہ عدل گستر وہ امیرِ دو جہانی
مرے دل نے جو بھی دیکھا ہی اُگلے اس سے غار
یہ زبان کیا کرے گی مرے دل کی ترجمانی

میں یہاں ہوں لے فریدی ہو دہاں پہ روحِ میری

مری روح کو وہیں پر ہے سرورِ شادمانی

”نیچے ملک قوم کی دولت ہیں“ (ہنرمیں بہنا)

ان کی

ہم سب کو مل کر حفاظت کرنا چاہیے



نشان
ہندو

بہارِ نو رسالہ

بچوں کو ہر قسم کی بیماری سے محفوظ رکھنا جو قیمت فی شیشی ۲ آؤس ہے۔
”بچوں کی صحت اور ان کی پرورش“ مفت طلب فرمائیے۔

دوا خانہ طیبیہ کالج، مسلم یونیورسٹی، علی گڑھ

(۱) سہو پان بھوانی بازار (۲) الہ آباد روشن باغ ایس بی، درگس

ایجنسیاں { (۳) لکھنؤ، امین آباد (۴) کان پور، چمن گنج

دینی تعلیمی تحریک اور مسائلِ حاضرہ

(از: جناب قاضی محمد عدیل عباسی)

[قاضی محمد عدیل عباسی نے جو رپورٹ دینی تعلیمی کونسل کی مجلس عاملہ کے ایجنڈا منعقدہ دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ بتاریخ ۱۷ نومبر ۱۹۶۵ء میں پڑھی اس کا ایک حصہ ذیل میں درج کیا جاتا ہے۔ عالم کے بدلے نے اسکی عام اشاعت کا فیصلہ بھی کیا تھا۔

ادھر ان چار مہینوں کے اندر ہندوستان نے ایک نئی کردٹ لی ہے۔ پنڈت جو اہل لائبریری کی قیادت میں دذرائع اعلیٰ کی کانفرنس اور قومی ایکٹ اور جذباتی ہم آہنگی کانفرنس دو نہایت اہم کانفرنسیں منعقد ہوئی ہیں ان کا پس منظر آسامی اور بنگالی اور پنجابی اور ہندی کے نزاعات ماسٹر تار اسلگھ کا فاقہ اور دکن کا شمال سے تصادم ہے۔ ان معاملات سے ہمارا صرف اتنا تعلق ہے کہ ادنا لکچر کے معاملہ میں کثرت میں وحدت کی کوششوں کو اعلیٰ سطح پر رونما ہوتے دیکھ کر اسلام دشمن عناصر نے زیادہ زور باندھنا شروع کر دیا ہے اور جس میں آئندہ عام انتخابات کا قرب آگ پر پٹرول کا کام کر رہا ہے دوسرے تعلیم اور بانٹھوں میں ابتدائی پرائمری تعلیم کو ایسے سانچے میں ڈھالنے کا خیال ہے جس سے ایک قومی نظریے کی اساس تکم ہو سکے۔ ۱۹۶۵ء تک تمام ہندوستان میں جبری تعلیم عام ہو جائے گی فوراً ایک لاکھ پچاس ہزار پرائمری مدارس کھولے جا رہے ہیں یہ باتیں ہماری اسکیم پر گہرا اثر ڈالنے والی ہیں۔ اور اس لئے ہم کو بہت وقت چکرنا رہنے کی ضرورت ہے ہو سکتا ہے کہ میک پرائمری ریڈریں ان منصوبوں کے ماتحت بہت بہتر ہو جائیں اور بذریعہ اُردو تعلیم دینے میں بھی رکاوٹ

باقی نہ رہے اُس وقت ہیں دینی تعلیم کے لئے مباحی اور شیعہ مکاتب پر زیادہ زور دینا ہو گا اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ حالات بدتر صورت اختیار کریں، سو ہمیں اس کے لئے بھی تیار رہنا چاہیے ہمارے صوبہ کی حکومت نے درسی کتابوں کی اصلاح کے لئے پالیواں کمیٹی بنائی ہے اور اردو کے بارے میں احکام مجریہ پر عمل درآمد کا جائزہ لینے کے لئے کرپلانی کمیٹی بنائی ہے یہ دونوں کمیٹیاں ابھی ابتدائی منزل میں ہیں ان کی رپورٹوں اور ان پر حکومت کے عمل پر بہت کچھ انحصار ہے۔

مختصر یہ کہ ہندوستان اپنے لئے ایک نئی دنیا اور اس میں بسنے کے لئے ایک نیا آدمِ تعمیر کو رہا ہے۔ دینی تعلیم خلا میں نہیں پرورش پاسکتی۔ اس کا دوسری زور دار طاقتوں پر جو تعمیر انسانیت کا پہلو لئے ہوئے ہیں عمل درآئیں ہو گا جس سے ہم بے پرواہ نہیں رہ سکتے۔ اگرچہ براہِ راست ہم ان سے متعلق نہ ہوں لیکن بالواسطہ ہمارا گہرا تعلق ان چیزوں سے ہے۔ ہم کو ان باتوں کا بلا کسی تعصب اور بلا کسی خود رائی کے عمیق مطالعہ کرنا ہو گا اور خدا ما صفا و دوع ما کدر کو خضر راہ بنانا ہو گا۔ اسلام کا ایک عظیم مذہب ہو نا مسلم ہے اس نے زندگی کا ایک فلسفہ دیا ہے جو ممکن ہے کوئی شعبہ حیات اس سے مستثنیٰ نہیں ہے اور تعلیم وہ سالہ ہے جس سے باطن کی تعمیر ہوتی ہے۔ اسلام کے ادب کا بحرِ خزاں اور اسکی اخلاقی اور روحانی تعلیمات زمین کے ہر گوشے میں پھیلی ہوئی ہیں، بحرِ دہر کا کوئی حصہ اس کے اذان کی آوازوں اور اس کی تکبیر کے مغروں سے خالی نہیں ہے ہندوستان میں ہم کو فرائضِ دل اور کشادہ قلب ہو کر ہر اچھی نئی بات کو قبول کرنا ہے لیکن اپنا شعور ترک نہیں کرنا ہے۔

زمانے بارِ سطو آشنا باش دے با سازِ بکین ہم نوا باش
لیکن از مقامِ شان گذر کن مشو گم اندر میں منزلِ سفر کن

یہ کیسے ہو؟ ہمیں اس پر سوچنا ہے اور ہر وقت چاق و چوبند رہنا ہے نہ ہم کو کسی تنگ نظری کا شکار ہونا ہے اور نہ کسی احساسِ کمتری میں مبتلا ہو کر اپنا وہ ادبی و اخلاقی و روحانی ورثہ گم ہونے دینا ہے جو ایک عرصہ تک بجات دہندہ عالم رہا ہے اور جو قیامت تک

اپنی ابدی سچائیوں کی قوت کی بنا پر زندہ و پائندہ رہے گا اور یہی حیات ہے اور بقیہ مرگ و دام ہے

اس دہر میں سب مٹ جائیں گے ہاں باقی دورہ جائے گا

جو قائم اپنی راہ پر ہے اور بچا اپنی ہٹ کا ہے

اس لئے میں معزز ممبران مجلس عائدہ سے درخواست کرتا ہوں کہ وہ نصاب کمیٹی کے حدود کار کو وسیع تر کر کے اسکے اغراض میں یہ غرض بھی شامل کر لیں کہ وہ برابر حالات کا مطالعہ کرتی رہے اور جائزہ لیتی رہے اور وقتاً فوقتاً اپنی رپورٹ اور اپنے مشورے مجلس عاملہ اور کونسل کے سامنے پیش کرتی رہے اس کام کے لئے ہم کو ڈاکٹر فریدی صاحب کے الفاظ میں ایک پورا سکرپٹریٹ بنانا ہو گا اور صاحب فہم اور ادب و بصیرت یعنی دیدہ ویران قدم کی مسلسل خدمات حاصل کرتی ہوں گی۔

لیکن افسوس یہ ہے کہ قوم کی قدامت پرستانہ ذہنیت نے انقلاب کے تقاضوں کو سمجھنے اور اسے اپنانے سے قاصر ہے۔ امر ا اور علماء و دولوں کا ذوق مسجد عید گاہ اور عربی مدارس کی تعمیر تک محدود رہے۔ یہ کام ۱۸۵۷ء کے انقلاب کے وقت کافی اور ضرورت بھر تھا۔ انگریز صرف پانچ فی صدی کو تعلیم دیتا تھا اور اتنے ہی عربی مدارس کے فضلاء تیار ہو جاتے تھے ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ عوام اسی طرح خالی الذہن تھے۔ مگر اب عوامی حکومت اور عوامی تعلیم کے تقاضے مختلف ہیں، اب کوئی دماغ خالی نہیں رہے گا۔ لیکن ہم کو ابھی اس انقلاب کا صحیح ادراک نہیں ہوا اور اگر ہوا ہو تو عمل کی حد تک یقین کی منزل نہیں آئی ہے۔ حالانکہ حقیقت آفتابِ خشن کی طرح چمک رہی ہے اور ہر معمولی سوچنے والا یہ سمجھ سکتا ہے کہ اگر اب ایسی تعلیم کی اصلاح نہ کی گئی تو اب ہم صرف عربی مدارس پر نگیہ کر کے، اس روحانی تباہی سے ہمیں بچ سکے جس کے خلاف جہاد کرنے کے لئے ہم کھڑے ہوئے ہیں۔ میں تو یہ دیکھتا ہوں کہ اگر حالات پر خدا خواستہ قابو نہ پایا گیا تو انجام بالکل صاف سامنے ہے کہ ایک دن وہ آئے گا جب خود مسلمان قوم کی جہلہ گاہیں مینارہ بابل بن جائیں گی۔ زعماء کی بات عوام سمجھیں گے اور

نہ عوام کی بولی علماء کی سمجھ میں آئے گی۔

زبانِ یارِ من ترکی و من ترکی منی دامن

کا مضمون ہو گا۔

مگر باایں ہمہ آج منظر کیا ہے۔ روزمرہ لوگ ددڑے چلے آتے ہیں کہ فلاں جگہ مسجد یا عید گاہ کی تعمیر ہو رہی ہے، سینٹ، لولہ، اینیٹہ، کوئلہ، پرمٹ کی ضرورت ہے۔ مکاتب کی عمارتوں کے بنانے کا کوئی خیال نہیں ہے، میرے پاس تو جب اس طرح کا کوئی آدمی آتا ہے تو میرا دل فوراً بول اٹھتا ہے کہ خدا رحمت نازل کرے ۱۸۵۷ء کے علماء، پر جن کے روحانی تصرفات اب تک باقی ہیں اور میں فوراً کہتا ہوں کہ وہ ۱۸۵۷ء کے فلاں کا ضلکار، آج کا انقلاب ۱۸۵۷ء کے انقلاب سے کہیں زیادہ سخت گیر اور وسیع اثرات رکھنے والا ہے کیا کوئی وقت آئے گا جب اسی طرح ہمارے آج کے اکابرین کی تعلیمات بھی اپنا علمی اثر دکھائیں گی لیکن ہے کہ آئے اور یہ بھی ممکن ہے کہ ہمارے آج کے اکابرین اپنی روحانی قوتوں میں کسی سے کم نہ ہوں مگر (اے گستاخی اور شکایت پر محمول نہ کیا جائے) واقعہ یہ ہے کہ ۱۸۵۷ء کے علماء کے سامنے روح اسلام کی بقا کا مسئلہ اصل مسئلہ تھا اور آج ہم ٹیویوں میں بیٹے ہوئے ہیں اور ہر ایک کے پاس کوئی ایک پیڑا سی ہے جسے ادیت حاصل ہے ابتدائی دینی تعلیم ہر جگہ دوئم درجہ رکھتی ہے، اگر اصل کاموں سے فرصت ہوئی تو ادھر بھی کچھ توجہ کر دی، اگر کسی مدرسہ کا سالانہ جلسہ ہوا یا کسی جماعت کا عظیم الشان اجلاس منعقد ہوا تو اُس میں دو تین گھنٹے دینی تعلیم پر بحث و گفتگو کے لئے بھی رکھ دیئے گئے اور یہ سوچ لیا جاتا ہے کہ بس جو کچھ کرنا تھا ہم کر چکے، یعنی ہم شاخوں اور پتوں کی آبیاری میں مصروف ہیں اور وہ جڑ کی پرورش پر اپنا کل وقت صرف کرتے تھے۔

نئے ہندوستان کے تعلیمی نقشے کے تقاضوں کو سمجھ لینے کے ساتھ ہیں ”ایک قوم اور ایک کلچر“ کے معاملہ پر بھی اپنا ذہن صاف کرنا ہے۔ کیونکہ اس کا ہماری تحریک سے براہ راست تعلق ہے۔ اس سلسلہ میں پہلا مسئلہ ”قوم“ کا ہے۔ قوم کسے کہتے ہیں؟ یہ ہمیں خوب سمجھ لینا چاہیئے اور نہ صرف اپنا ذہن اس موضوع پر صاف کر لینا چاہیئے بلکہ دوسروں کو بھی واضح طور پر بتلادینا چاہیئے کہ

ہم دوسری جماعتوں کے ساتھ مل کر کس طرح ایک قوم ہیں۔ اور سب سے زیادہ ضروری ہے کہ ہمارے ظاہر اور باطن میں تضاد نہ ہو، منافقت اسلام نے کبھی رو نہیں رکھی، اور پھر صرف یہی نہ ہو بلکہ دوسرے بھی سمجھیں کہ ہمارا ظاہر و باطن یکساں ہے، چنانچہ اس کے لئے ضروری ہے کہ پہلے قوم کی تعریف اچھی طرح ذہن نشین کر لی جائے۔

انگریز اپنے دوران حکومت میں ہندوستان کو ایک بڑا عظیم کہتے تھے اور قوم کی تعریف یہ کرتے تھے کہ جس کا رہن بہن، لباس، کھانا پینا، زبان، ہر چیز یکساں ہو۔ بنگالی، پنجابی اور اسی دھوتیاں، کیرالا کا تہ بند، یوپی کا پاجامہ، بھارت بھارت کی بولیاں مختلف عقائد و خیالات کا بہانہ نکال کر اور اپنا پنجہ مضبوط رکھتے کے لئے انگریز ہندوستانیوں کو ایک قوم تسلیم کرنے سے انکار کرتا تھا اس کے بعد آزادی کی لہر چلی اور مسلم لیگ نے دو قومی نظریے کا سوال اٹھایا، ہندو اور مسلمان کا فرق واضح کیا چھوٹی چھوٹی باتوں کی صراحت و وضاحت کی ہندو بائیں ہاتھ سے ہر کام شروع کرتے ہیں مسلمان دائیں ہاتھ سے، ہندو بائیں طرف شیردانی اور کوٹ کے من لگاتا ہے اور مسلمان دائیں طرف۔ اس سے یہ نتیجہ نکلا گیا کہ ہندو اور مسلمان مل کر ایک قوم نہیں بن سکتے، ہندوستان کا بٹوارہ ہندو اور مسلم دو ریاستوں میں ہو جانا چاہیے جہاں دونوں اپنے ذہن و مزاج کے مطابق اپنی اپنی حکومتیں بنا کر ان کے ذریعے اپنی خودی کو آشکارا کر سکیں۔

ہمارے صدر جمہوریہ ڈاکٹر راجیندر پرشاد نے اُس وقت قوم کی تعریف یہ کی کہ جس جغرافیائی حدود کے بسنے والے اپنے اندر اتنی یکسانیت پائیں کہ مل کر ایک حکومت کے ماتحت رہنے کو تیار ہوں خواہ اُن کی زبان، اُن کے کپڑے اُن کے رہن بہن اُن کے عقائد و خیالات میں کتنا بھی اختلاف ہو وہ ایک قوم ہیں۔ پنڈت جواہر لال نہرو نے اس پر زور دیا کہ ہندوستان ایک ایسا باغ ہے جس میں مختلف قسم کے پھول ہیں، ہر پھول کا رنگ اور مٹی خوشبو دوسرے سے جدا ہے، پھر بھی باغ ایک ہے اور تنوع سے اُس کی اکیتاں میں فرق نہیں آتا۔ دستور ہند نے اسی نظریے کو اپنا ہے ایک قوم اور ایک کلچر کا نظریہ دستور سے پرے ہے ضرورت ہے کہ ہم اس نازک مرحلہ پر اپنا موقف واضح کر دیں اور جہاں یہ ظاہر کریں کہ ہم ہندو

عیسائیوں، پارسیوں اور ہندوستان کے دوسرے باشندوں کے ساتھ مل کر ایک قوم ہیں
 وہاں یہ بھی بتادیں کہ ہم ایک قوم اور ایک کلچر کے نظریے کو اپنانے کے لئے تیار نہیں ہیں۔
 ہم ایک ایسے عالمگیر تہذیبی سر ملیے کے وارث ہیں جو اپنے اندر سب کچھ رکھتا ہے اور جو پروانہ
 کی صفت میں رکھتا ہو روشنی کا جو یا ہو بلکہ جنگوں کی طرح ہے جو سرا پاروشنی ہے۔ اس لئے ہم
 طوائفِ شمع سے آزاد ہیں اور اپنی فطرت کے تجلی گاہ میں آباد رہنے کو ضروری تصور کرتے
 ہیں۔ اس وضاحت کا کیا طریقہ اختیار کیا جائے، اس پر ہمارے رہنماؤں کو غور کرنے کی ضرورت
 ہے کیونکہ یہ وقت کا اہم ترین مسئلہ ہے اور ہم کو بھی اس پر سوچنا ہے، کیونکہ اسی پر دینی تعلیمی تحریک
 کی بنیاد قائم ہے۔ دینی تعلیم تہذیبی سرمایے کو پس پشت ڈال کر وجود ہی میں نہیں آسکتی ہے۔
 ایک ایسا مذہب جو عالمگیر اور مذہبی کے ہر شعبہ کے بارے میں تعلیمات کا ایک بھرپور پیکار
 رکھتا ہو اور جس کے تھوس اصول ابناک اور اولیٰ پر حکمرانی کرتے ہوں اپنی ثقافت کو ترک
 کر کے ایک شجرِ بزرگ و بار بارہ جائے گا۔ ہم ہر قیمت پر اپنی اسلامی تہذیب کو وطنِ دینی اور قوم
 پروری کی پوری پابندی کے ساتھ زمرہ رکھتا ہو گو طوفانِ امتا تیر بادِ مخالف کے جھونکے اتنے سخت
 اور گردابِ بلا کا اتنا دور ہے کہ اسے قیام کے لئے ہمیں بہت ہی پختہ عزم اور بنیادیں تہذیبی طور پر پیدا کرنا ہوں گے۔
 مگر کیا جو ردِ ادا اور دروغ کی گئی ہے وہ اس بات کا پتہ دیتی ہے کہ ہم اس طرح کی ایک نئی
 زور جاندہ قوم میں جو اپنے کو اس سیلاب میں بچا سکتے ہیں وہ غفلت اور لاپرواہی جو ہمارے اوپر
 پھائی ہوئی ہے اور جس کا فحشاءِ ترکہ اور آہستہ و تدریجی دوسری بات کی نشاندہی کرتی ہے
 لایا نہ ہو کہ آئینہ آنے والی نسلیں جب اس زمانہ کی تادیک کا مطالعہ کریں تو وہ پکاراٹھیں کہ
 یہ وہ کم ہمت، تھوڑے دے اور کوردیدہ تھے جنہوں نے وقت کی آواز کو نہیں سنا، اور
 اپنی بہت سہمی تھی وہ سب کچھ کہو دیا جو محنت، قربانی، عقل اور تخیل سے بچایا جاسکتا تھا۔

تقریباً اسی نظر سے اور دوسرے باب عبرت بھی
 کئے جاتا ہے لیکن کام اپنا خواب غفلت بھی

ہندوستانی پوریج اور مسلمان

(ادب و صحافت کی خدمت، سابق وزیر اعلیٰ، یو۔ پی)

[چند ماہ ہوئے شری پور داندھی نے اپنی بعض تقریروں میں ہندوستانی پوریج (اسات) کے بارے میں مسلمانان ہند کے رویہ کا سلاٹھا یا تھا۔ ڈسمبر کے افستارن میں اس پر مولانا سید اؤگسن علی ندوی کا ایک مضمون شائع ہوا۔ اس کے معلق پور داندھی نے ڈیزیر افستارن کو ایک خط تحریر فرمایا جو ایڈیٹر کے جواب کے ساتھ ڈسمبر کے افستارن میں شائع ہوا۔ اب اسی سلسلہ میں پور داندھی کا ایک اور خط آیا ہے جو ویہ ناظرین ہے، افستارن کی جانب سے ایک مختصر نوٹ بھی آخر میں ہے۔ اب گویا بحث ختم ————— ایڈیٹر]

جناب ایڈیٹر صاحب افستارن! تسلیم

میں ادھر اکثر اتر پردیش کے باہر رہا ہوں، اس لیے افستارن کے ڈسمبر کے رسالہ میں جو مضمون چھپا تھا اس کی بابت کچھ عرض نہ کر سکا۔

میرا بھی یہ خیال ہے کہ واقعی اب بحث ختم ہو چکی ہے، مولوی ندوی صاحب نے اور آپ نے جو رائے ظاہر کی ہے، وہ میرے لیے کافی ہوتی ہے۔ یہ ہو سکتا ہے کہ اپنے لفظوں میں میں نے مسئلہ کے ایک پہلو پر زور دیا ہو اور آپ نے کسی دوسرے پہلو پر۔ اس میں کوئی شبہ نہیں کہ میرا مقصد نسلی اور خاندانی بزدلوں سے ہی تھا۔ مگر اس بات سے آپ بھی اتفاق کریں گے کہ عام طور پر قوموں کے سلسلہ میں ملک کے بڑے لوگوں کو یاد کیا ہی جاتا ہے، نسلی صورت تو ہر قوم کے ہوتے ہیں۔ افریقہ کے حبشیوں کے بھی خاندانی بزرگ ہے ہی ہوں گے۔ مصر، عرب، یونان، روم، چین،

ایران میں کئی ایسے لوگ ہوئے ہیں جن کو آج دنیا جانتی ہے ان کے ناموں سے قوم کے نام میں چار چاند لگ جاتے ہیں۔ ہندوستان میں بھی ایسی بہتیاں ہوئی ہیں میں ان کی طرف ضرور دھیان دلانا چاہتا ہوں۔

رام اور کرشن کو جاننے دیجئے۔ مگر یو دھشٹر، ارجن، بھیم، چندر گپت، اشوک، سمندر گپت کی پوجا تو ہندو بھی نہیں کرتا، یہ تو آپ بھی جانتے ہیں کہ کرشن کچھ بھی رہے ہوں مگر سچ دُنیا کے ہر ملک میں ان کی بھگوت گیتا کی کسی قدر ہے۔ بشکر اچاریہ کے اودیت فلسفہ کو تعلیم یافتہ لوگ کس نگاہ سے دیکھتے ہیں۔ میں اتنا ہی چاہتا ہوں کہ ہندوستان کا مسلمان یہ سمجھے کہ یہ لوگ ہمارے ہیں ہندوؤں کی ان پر کوئی خاص ملکیت نہیں ہے، اور بہ نسبت نو شیرواں، رستم، افلاطون، ارسطو کے ہمارے قریب تر ہیں۔

غیر آدین بزرگوں کے نام نہ جاننا میری لاعلمی کا ثبوت ہے اور اس کے لیے میں شرمندہ ہوں، مگر یہ یاد رکھنا چاہیے کہ ان کے زمانہ کو کم سے کم ۵۰۰ سال ہو گئے۔ اس لیے میری غلطی کچھ حد تک قابل معافی ہے۔

میں نے کسی وقت تھوڑی سی فارسی پڑھی تھی۔ لیکن کسی معنی میں بھی اپنے کو فارسی داں نہیں کہہ سکتا۔ لہذا فردوسی کے شاہنامہ کی بابت آپ نے جو کچھ فرمایا ہے اس کو تسلیم کیے لیتا ہوں۔ آپ کو غالباً یہ غلط اطلاع ملی ہے کہ ہندو پوروچ دلی بات کو میں بار بار تحریک کی طرح دہراتا ہوں۔ شاید وہی چار بار اس کا ذکر کیا ہوگا، مقصد اتنا ہی تھا کہ ہندو مسلمان ایک دوسرے کے زیادہ قریب آئیں۔ میرا یہ خیال کہاں تک صحیح ہے ایسا ہی نیک جانتا ہے۔

نیا زمانہ

سمپورنا منند

افشان: محترم سمپورنا منند جی کا یہ خیال اور یہ دُچار بلاشبہ نیک ہے کہ ہندوستان کے ہندو مسلمان ایک دوسرے کے قریب آئیں، یہ بُری بدقسمتی ہے کہ ایک دیش کے رہنے والے ایک دوسرے سے اتنے دور ہیں کہ مسلمان ہندو کو صحیح طور سے سمجھتا ہو اور ہندو مسلمان کو۔ اس خلیج کو پیدا کرنے میں بہت بڑا دخل تو انگریزی دلوپوسی کو ہے، مگر ہم سب بھلے خود

سبھی اس فتنور کے ذمہ دار ہیں اب جبکہ ہم انگریزوں سے نجات پا چکے ہیں اور ایک آزاد قومی حکومت قائم ہو چکی ہے، ہمارا بنیادی فرض ہے کہ اس علاج کو پانے کے ذرائع سوجھیں اور تمام نیک ذرائع میں ایک دوسرے سے تعاون کریں۔ یہ قومی خدمت کا ایک وسیع میدان ہے، اور قوم و وطن کا بڑا سچا خادم ہے وہ شخص جو اپنی صلاحیتیں اس میدان کی نذر کرے۔

رہایہ خاص سوال کہ ہندوستان کے ہندو دسلاف سے ہندی نژاد مسلمان بھی کیوں بہت دور اور بے خبر ہیں، اور یہاں ایران کی سی بات کیوں نہیں ہے؟ تو اس سلسلہ میں اس واقعہ کو ہمیں پیش نظر رکھنا ہوگا کہ ایران پورا کا پورا مسلمان ہو گیا تھا، جبکہ ہندوستان کی پرانی آبادی زیادہ تر اپنے قدیم مذہب پر رہی اور پھر اس میں تبدیلی مذہب کر لینے والوں کو لچھہ سمجھ کر ان سے جھوٹ بھات برتنے کا بھی ایک اصول تھا اس فضا میں قدرتی طور پر تبدیلی مذہب کر لینے والوں اور ان کی اولاد میں پیدا ہونے والوں کے ہندو اجداد دسلاف سے کٹ جانے پر بھی زور دیا گیا ہوگا۔ ان کے دران کے مذہبی اختلاف کو ابھارا گیا ہوگا، ایسی صورت میں آدمی خواہی نہ خواہی کٹ ہی جاتا ہے۔ اور بگائنگی پیدا ہو ہی جاتی ہے۔ خصوصاً جبکہ سماجی طور پر بھی اس کو بالکل کاٹ دیا جائے۔ ایران میں پورے ایران کے جلد ہی مسلمان ہو جانے کی وجہ سے ان باتوں کی فہم نہیں آئی۔ ہم جہاں تک سمجھتے ہیں یہی وجہ ہے اس معاملہ میں ہندوستان اور ایران کے فرق کی۔ باقی اللہ بہتر جانے۔

یہ بات اس بحث میں کسی اضافہ کے طور پر نہیں کہی جا رہی ہے، بحث تو دراصل سمپوزانڈم کے اس گرامی نامہ پر بہت معقولیت کے ساتھ ختم ہو چکی، یہ صرف موجودہ صورتِ حال کی اپنے خیال کے مطابق ایک توجیہ ہے جس پر اصرار بھی نہیں، مقصد محض یہ ہے کہ اگر مہدی مسلمانوں کی یہ بات نامناسب بھی ہو کہ انھیں اپنے نسلی بزرگوں سے کوئی تعلق کیوں نہیں ہے تو اس طرف بھی دھیان ہونا چاہیے کہ اس بات کے پیدا ہونے میں خود ان کو کس حد تک ذمہ دار قرار دیا جاسکتا ہے۔

اسی کے ساتھ ہم بلا کسی سبوت کے خیال کے اس طرف اور توجہ دلانا چاہیں گے کہ صدیوں کی تعلیق کی وجہ سے اب یہ جانا بھی ممکن نہیں رہا ہے کہ کس ہندوستانی مسلمان کا شجرہ نسب کس ہندو پوروچ سے قلم ہے۔ اس لیے نسلی بنیاد کے جذباتی تعلق کا پیدا کرنا اب گویا بالکل ہی مٹے کا زندہ کرنا ہے اس لیے مناسب ہوگا کہ اس بے سود کوشش پر اب رقت صرف نہ کیا جائے، بقصد تو ہندو مسلمانوں کا قریب

تعارف و تبصرہ

[ابتک وصول شدہ کتابوں سے فراغت کے بعد یہ عنوان ختم کر دینے کا فیصلہ کر لیا گیا ہے۔ براہ کرم نفیستان میں تبصرہ مکے لئے اب کوئی کتاب نہ بھیجی جائے۔ اڈیٹر]

تذکرہ سلیمانؒ | از جناب مولوی غلام محبوبی، اے عثمانیہ۔ شائع کردہ ادارہ مجلس علمی کراچی صفحات ۶۴۶۔ سائز درمیانی (۱۸x۲۲) جلد، قیمت ۵/۰ روپے۔

حضرت علامہ سید سلیمان ندوی رحمۃ اللہ علیہ ہندوستان کی گنی چنی اسلامی شخصیتوں میں تھے۔ انکی علمی عظمت کی دھوم ملک ہی میں نہیں بیرون ملک بھی تھی، مشرق ہی نہیں مغرب بھی ان کے علم کا لوہا ماننا تھا، ادران کا نام آج ہمارے لئے باعث افتخار ہے۔ اہمال کی عمر میں سید سلیمانؒ (مطابق ۱۳۵۷ھ) کراچی (پاکستان) میں وفات پائی۔ سید صاحب علیہ الرحمۃ کا جسم گوارض پاکستان کے حصد میں آیا، لیکن علم و ظلم کی یادگار نصیب ہند ہے۔ جسے دارالمصنفین کے نام سے یاد کیا جاتا ہے۔ اس لئے سید صاحب کی سوانح حیات کی تالیف و ترتیب اصلاً دارالمصنفین ہی کا حصہ تھی، لیکن یہ صاحب کے فیض روحانی اور سربہ عرفانی کے ایک خوشہ ہیں (آپ کے مرید و مترشد) جناب غلام محمد صاحب اس معاملہ میں آپ کے ارشادِ علمی پر بقت لے گئے۔ شاید یہ علم و عشق کی نسبتوں کا فرق ہے۔

بہر حال غلام محمد صاحب کا مرتب کردہ یہ تذکرہ ادران کے جوش عقیدت کا مرتع ہمارے سامنے ہے۔ موصوف کا سید صاحبؒ کے ساتھ جس نوعیت کا تعلق تھا اسی نوعیت کا یہ تذکرہ بھی ہے۔ یعنی اسکے ذریعہ اصلاً سید صاحب علیہ الرحمۃ کے اس دور کو ... بڑی تفصیل کے ساتھ پیش کیا گیا ہے جو آتا نہ تھا نوئی کی طرف آپ کے میلان سے شرموع ہوتا ہے، اسکی تفصیلات (سچ تھا نوئی سے مکاتبت، آمد و رفت اور طلق و محبت

دغیرہ وغیرہ) بڑی روح نواز اور نفع بخش ہیں۔ کتاب کے اندر دوصحے ہیں پہلے حصہ میں مذکورہ بالا دور کی تفصیلات کے علاوہ سید صاحب کے سوانح حیات کے باقی ابواب، بعض خصوصی کمالات، مریدین کی تربیت کے اصول، عارفانہ دور کا کلام (اشعار) اور بعض تحریریں شامل ہیں۔ دوسرا حصہ جو پونے تین سو صفحات کا ہے، مرتبہ تذکرہ اور صاحب تذکرہ کے مابین، ایک طالب دس لاکھ اور ایک شیخ طریقت کی حیثیت سے، دس سالہ خط و کتابت پر مشتمل ہے۔ جس سے سید صاحب کے طریق اصلاح و تربیت، روحانی بصیرت اور مقام حکمت و معرفت پر بھرپور روشنی پڑتی ہے۔ بڑے کام کی باتیں اور بڑے بڑے گہرے علمی و اصلاحی نکتے اس حصے میں پھیلے ہوئے ہیں۔ غلام محمد صاحب اس افادہ عام پر ”یارانِ نکتہ دان“ کے شکر یہ کے مستحق ہیں۔

لافتی تذکرہ نگار نے بطور اعتراف لکھا ہے کہ ”ممکن ہے حسب طبعی سے مغلوب اصحاب کو کسی کسی مقام پر (شیخ کی شان میں) سوئے ادب یا حسن عقیدت کی کمی کا لگان گزرے“ ہمارے خیال میں یہ اندیشہ بیجا ہے، ہاں اس کے برعکس فرض عقیدت کا احساس ضرور ہوتا ہو جس کے ماتحت یہی نہیں کہ عبارت جلد جگہ عقیدت آرائی سے بوجھل ہو گئی ہے بلکہ کہیں بخدی کی یہ صورت بھی پیدا ہو گئی ہے کہ

”کوئی اس ایثار و بے نفسی کی نظیر تو پیش کر دکھائے!“ (صفحہ ۱۰۱)

نائب ان بوش عقیدت نے ”ضیائش الہلال“ کے عنوان کے ماتحت وہ چند غیر متوازن جملے تذکرہ نگار کے قلم سے نکوادیے ہیں جن سے مولانا آزاد کے عقیدہ مندوں کو کافی شکایت ہو سکتی ہے۔ اور کوئی بھی متوازن آدمی ان کے اس انداز بیان کو یقیناً پسند نہیں کر سکتا۔ تعجب ہوتا ہے کہ کس قدر فتنہ آرائی اس موازنہ آزاد و سلیمان میں ابھی کھیلے دنوں ہو چکی ہے پھر بھی غلام محمد صاحب جیسے سلیم اور ہوشمند آدمی اس قضیہ سے دامن بچا کر نہ گزر سکے! ————— بہت ہی صائب اور پُر حکمت تھا علامہ سید سلیمان رحمۃ اللہ کا یہ مشورہ اور ان کی تائید کہ

”داتو نگاری میں قلم کو غیر جانبدار ہونا چاہیے تاکہ بیان کی تاریختیت اور

صدائت مشتبہ نہ ہو اور وہ کسی انفرادی تاثر کے بجائے ایک ایسا مؤثر بنا ہے جس سے

ہر اثر پذیر طبیعت اپنی استعداد اور ذوق کے مطابق اثر قبول کرے۔“

(تذکرہ میلان ص ۱۹)

کیا اچھا ہوتا کہ اُن کے تذکرہ نگار اسکو ملحوظ رکھ سکے ہوتے اور واقعہ نگاری میں انکے انفرادی تاثرات اس طرح کھل کر راہ نہ پاتے کہ ہمیں نظر بچانا مشکل ہو جاتا۔

تبصرہ نگار کے اس ناخوشگوار فرض کی ادائیگی میں آخری بات جس کی طرف ہم تذکرہ نگار کو توجہ دلانا چاہتے ہیں یہ ہے کہ بعض واقعات کے تذکرہ میں بعض اشخاص کا ذکر صاف طور پر توہین آمیز ہو گیا ہے، اور اشخاص بھی وہ جو یہ صاحب سے تعلق اور محبت رکھنے والے ہیں۔ جس ”فیل و قال“ اور جس ”اُپھل کود“ کو تیسرے صاحب نے ازراہ محبت یا وسعتِ ظرف گوارا کیا اس پر غلام محمد صاحب کے بیان میں ناگواری نہ آتی تو کچھ حرج نہ تھا

و لئلا س فیما یعشقون مذاہب

از، مولانا سید ابوالحسن علی ندوی۔ شائع کردہ مجلس تحقیقات و نشریات ہندوستانی مسلمان اسلام، ندوۃ العلما، لکھنؤ۔ نفیس کتابت و طباعت، اعلیٰ کاغذ

۳۲ صفحات مجلد قیمت ۳/۵۰

مجلس تحقیقات و نشریات اسلام کی یہ تیسری کتاب (کتابچے اس شمار میں نہیں ہیں) بھی مجلس کے نہایت پاکیزہ اور دلکش اشاعتی معیار پر سامنے آئی ہے، اس کتاب کا ایک مقالہ، کئی جہینے ہوئے، ہم مدنیہ ناظرین الفت سن بھی کر چکے ہیں۔ اس کتاب کی اصل درحقیقت مولانا علی میاں کی چند ریڈیائی تقریریں ہیں جو ممالک عربہ میں مسلمانان ہند کے تعارف کے لئے آل انڈیا ریڈیو دہلی نے مولانا موصوف سے عربی میں نشر کرائی تھیں، بعد میں مولانا نے ان تقریروں پر چند مضامین کا اضافہ فرما کر اس کو عربی میں ایک باقاعدہ کتاب کی شکل میں مرتب فرمادیا، اسی کتاب کا یہ ترجمہ ہے جو مولوی محمود الحسن صاحب ندوی نے مولانا کی نگرانی میں کیا ہے۔ اسکے مضامین کی اجمالی فہرست یہ ہے۔

ہندوستان کی تہذیب و تمدن پر مسلمانوں کے اثرات۔ علماء ہند کے علمی کارنامے
ہندوستان کی باکمال اسلامی شخصیتیں، عربی کے اثرات ہندوستانی زبانوں پر،

کا بیان بہت ہی مؤثر اور جاندار ہے، البتہ اسکے بعد کی آزادی کی حید و جہد میں مسلمانوں کے حصہ کا بیان کچھ تشنہ و مضحل نظر آتا ہے اور بہت کچھ سرسری پن کی کیفیت ہے، اچھا ہو کہ مولانا کا قلم اسکو بھی ابھار کر سامنے لائے اور اس عہد کی نامور اور جاننازہستیوں کا شایان شان تذکرہ ہو۔۔۔ بعض دوسرے سلسلوں کی چند اہم شخصیتوں کو کی کمی بھی محسوس ہوتی ہے۔

درس قرآن (منزل دوم) | تبلیغ آسٹریلین بلڈنگ لاہور، پاکستان۔ صفحات ۶۲۔

مجلد ہر یہ دس روپے۔

ادارہ اصلاح و تبلیغ لاہور، ایک خاص دینی خدمت پسند روزہ رسالہ درس قرآن کی شکل میں انجام دے رہے ہیں اس رسالہ میں عوام کے لیے آسان اور مختصر انداز میں صرف قرآن پاک کی تفسیر کی جاتی ہے، یہ تفسیر باقاعدہ اسی کی شکل میں ہوتی ہے، اور ہر سبق صرف ایک صفحہ کا ہوتا ہے، ایک دو آیتیں جو ایک عنوان کے تحت آجائیں، ایک کالم میں ان کا تحت اللفظ ترجمہ ہوتا ہے۔ دوسرے کالم میں غیر لفظی سلیس ترجمہ۔ نیچے کم و بیش نصف صفحے میں الفاظ کی ضروری لغوی تشریح کے ساتھ ساتھ آیت کا مطلب اور اس سے ملنے والا سبق اور حکم بیان کیا جاتا ہے۔ اس طرح جب پہلی منزل کے درس مکمل ہو گئے تو ادارہ نے درس قرآن (منزل اول) کے نام سے اسے ایک ضخیم کتاب کی شکل میں چھاپ دیا تھا، اب یہ دوسری منزل کے درس پر مشتمل دوسری جلد بھی چھپ کر آگئی جو۔ یعنی سورہ مائدہ سے سورہ توبہ تک۔۔۔ قرآن سے عوام کی واقفیت کے لئے مفید سلسلہ ہے۔ مرتب کرنے والے تین حضرات کے بورڈ میں سے ایک، مولانا خواجہ عبدالحی صاحب فاروقی بھی ہیں۔

بشریتِ انبیاء | از مولانا عبدالمجید صاحب دریا بادی۔ صفحات ۲۲۴۔ کتابت طباعت اور کافز بہتر، قیمت ۲/۲۵، پتہ: صدق جہد بک کھنٹی کجہری روڈ، کھنڈو۔

مولانا دریا بادی زید محمدیم کا قلم ایک عرصہ سے خدمت قرآن کے لئے قریب قریب تھکا۔

یہ رسالہ بھی اسی خدمت کی ایک کڑی ہے، اسکے اندر قرآن مجید کے بیانات کی رو سے حضرات انبیاء علیہم السلام کے مرتبہ بشریت کی تحقیق و تفصیل پیش کی گئی ہے۔ تیرہ ابواب پر یہ رسالہ منقسم ہے یہ گویا عنوانات ہیں اُن آیات کے مضامین کے جن سے بشریت انبیاء پر روشنی پڑتی ہے۔ ان عنوانات کے تحت آیات مع ترجمہ جمع کر دی گئی ہیں اور مختصر الفاظ سے ان کے مضمون کو کھول دیا گیا ہے۔ — کہا جاسکتا ہے کہ مولانا نے بشریت انبیاء کے اثبات پر قرآنی دلائل کا ڈھیر لگا دیا ہے۔ انوس جو کچھ نہیں اور کم نظری انبیاء کے مخاطب منکرین کی تھی کہ..... لوازم بشریت کا کوئی حامل رسول کیونکر ہو سکتا ہے، اور جس نے انبیاء را بقین کے ماننے والوں کو بھی ان کے بعد عدم بشریت کے اعتقاد میں گرفتار کر کے پھینکا، وہی ردگ حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کے ایک بڑے حصہ کو لگا ہوا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مافوق البشر سمجھنے بھانے کے چکر میں اچھٹھے نیک نیت بھی پڑے ہوئے ہیں۔

اس خطرناک گمراہی کا ازالہ علمائے اسلام کے اولین فرائض میں سے ہے۔ اور اللہ کا شکر ہے کہ علماء کا ایک طبقہ برابر اس فرض کو ادا کرتا رہا ہے، مولانا عبدالمجید صاحب دریابادی جو کسی گروہ کے آدمی نہیں سمجھے جاتے اور جن کی شخصیت دینی اختلافات کے باب میں نرم اور قدیم و جدید ہر دو میں کسی نہ کسی حد تک حتم سمجھی جاتی ہے اُن کا یہ رسالہ علماء کے اس طبقہ کو بڑی تقویت پہنچاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ اس کو عام مسلمانوں کے نفع کا ذریعہ بنائے!

مولانا دریابادی مظلمہ کی زبان و بیان کا نو کہتا ہی کیا، بس اتنی بات بتا دینے کی ہے کہ عوام بھی اُن کی اس کتاب سے پورا پورا فائدہ اٹھا سکتے ہیں۔

چند مقامات پر تبصرہ لگا کر جو کچھ تردد ہوا ہے اسے مولانا کی خدمت میں پیش کر دینا مناسب ہو گا۔

(۱) چوتھے باب میں وہ آیات درج کی گئی ہیں جن سے انبیاء کے لئے ”غضب“

کالا ثناء ہوتا ہے۔ تبصرہ نگار کو یہ سمجھنے میں تردد ہے کہ ان آیات سے انبیاء کی بشریت پر کیونکر روشنی پڑ سکتی ہے، غضب تو کوئی خاصہ بشری نہیں، ذاتِ حق کے لئے بھی ثابت ہو۔

(۲) آٹھویں باب کی تیرھویں آیت سے ص ۹۵ پر یہ نتیجہ نکالا گیا ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام نے اپنے ڈوتے ہوئے فرزند کے بچائے جانے کی جو درخواست جنابِ الہی میں کی وہ اس بنا پر کی کہ آپ کو اس کا علم نہیں تھا کہ وہ فرزندِ موسیٰ کو حیر پر نہیں بلکہ راہِ شرک پر تھا، لیکن ص ۱۵۰ پر اس درخواست کو اجتہادِ دیلمی کا نتیجہ قرار دیا گیا ہے ہمارے خیال میں دوسری ہی بات صحیح ہے۔

اسی طرح اسی باب کے ص ۹۹ پر ”فَلَمَّا بَيَّنَّ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ“ سے یہ نتیجہ اخذ کرنا بھی سمجھ میں نہیں آتا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو اپنے باپ کے شرک ہونے کا بھی علم نہ تھا۔ اسی لاعلمی کے تحت انھوں نے دعائے مغفرت کی تھی۔ ہمارا خیال ہے کہ اگر ایسا بات ہوتی قرآن مجید کو حضرت ابراہیم کی صفائی میں اِلا عَنِ مَوْعِدَةٍ وَعَدَ هَآئِذَا كُنْهِ کی ضرورت نہ تھی، باپ کے شرک سے لاعلمی بجائے خود بہت کافی غور تھا۔

نہیں باب میں ص ۱۱۰ پر اللہ کے اُس خاص بندے کے فعل کی طرف جس کے علم بے مستفید ہونے کے لئے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ایک سفر فرمایا تھا، یعنی عرت عام میں حضرت خضر علیہ السلام کے فعل کی طرف ”مُنْكَر“ کی علی الاطلاق نسبت لکھنے والی چیز ہے، ”صورۃ“ جیسی کوئی قید شاید یہاں مناسب رہتی۔

اس طرح اسی باب میں ص ۱۱۰ پر ”فَنَقُولُ“ کی بھی بے تمیزوں کے الفاظ اس سے بھی زیادہ شاق گزرنے والے ہیں۔ شاید مولانا نے یہ دونوں لفظ خالص لغوی مفہوم میں پرلے ہوں۔ مگر عرت میں تو ان کا مفہوم سخت ہی ہے۔

کتاب کا گیارہواں باب اپنی ناقص رائے میں مولانا کی بہت کچھ نظر ثانی کا محتاج ہو۔ مولانا کی اپنے اہم تصنیفی پر دیگر اہل علموں میں شدید مصروفیت کا نیاز مندوں کو علم ہے، یہ بھی علم ہے کہ اس طرح کے رسائل وہ ضمنی خدمات کے طور پر تصنیف فرماتے رہتے ہیں، مگر اس پورے رسالہ کا موضوع تو اہم اور نازک ہیسی، خاص طور پر ”زلات و قرب زلاتِ انبیاء

کا عنوان بڑا نازک ہے جو گیارہویں باب کا موضوع ہے۔ یہ عنوان کچھ خصوصی توجہ چاہتا تھا ہوشیار نہیں مل سکی، مولانا نے اس باب کی تہذیب میں تحریر فرمایا ہے کہ :-

”میں اس طرح نہیں پیدا ہوتے کہ اُن کی فطرت ہی سے صحت کی صلاحیت

سب کر لی گئی ہو۔ اگر ایسا ہوتا تو انھیں بشر کہا بھی کیوں جائے۔“

پھر اسی سیاق میں ایک سطر آگے بڑھ کر،

”حضرات انبیاء بھی نہیں کہ بہت دفعہ لغزشوں کے قریب پہنچ گئے ہیں بلکہ کبھی کبھی

تو لغزشیں اُن سے سرزد ہو کر بھی رہی ہیں۔“

یہاں لغزشیں سرزد ہونے کی بات جس سیاق میں آئی ہے اُس سے ذہن لغزش بمعنی صحت کی طرف جاتا ہے۔ حالانکہ مولانا کا مطلب یہ نہ ہوگا۔ کیوں کہ جہنور کا یہ مسلک نہیں ہے۔ مولانا نے جو بنیادی حقیقت اپنے قارئین کو سب سے پہلے نمبر پر نوٹ کرائی تھی، اُس سے مولانا کا فضا یہی سمجھ میں آتا ہے کہ گرفت کی سختی دیکھ کر کسی قاری کو کہیں وہم نہ ہو جائے کہ لغزش کوئی بڑی سخت نوعیت کی تھی اور انبیاء بڑی بڑی سخت لغزشیں کھا بیٹھے ہیں۔ لیکن تہذیب کا وہ دور تھا پیراجس کا اقتباس اوپر دیا گیا، مولانا کے اس فضاء کو سخت خطے میں ڈال دیتا ہے اور خود انہی کے الفاظ سے آدمی کو یہ وہم ہو سکتا ہے کہ انبیاء سے صحت تک ہو سکتی ہے۔ پھر یہ قصہ انہی الفاظ پر ختم نہیں ہو جاتا بلکہ میسرے پیرے میں مولانا فرماتے ہیں کہ :-

”انبیاء کی زندگی کے دو دور کھلے ہوئے ہوتے ہیں۔ پہلا دور ہر نبی کی زندگی

کا قبل موت کا ہوتا ہے۔ دوسرا وہ جب وہ منصب نبوت پر سرفراز ہو چکا ہوتا ہے۔

پہلے دور میں گو اُس میں بہترین صلاحیتیں موجود ہوتی ہیں، اور اپنے عام اخلاق و

اطوار میں وہ اپنے ہم چشموں میں علانیہ ممتاز ہوتا ہے، پھر بھی لغزشوں کا نہ صرف

اسکے لئے امکان رہتا ہے بلکہ واقعہً ان کا صدور بھی اس سے ہو چکا ہوتا ہے۔“

اس کے بعد دو مثالیں دیکر مولانا ”دور نبوت“ کی طرف آتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ :-

”لیکن خود نبوت مل جانے کے بعد بھی یہ نہیں ہوتا کہ نبی سے بشریت ہی

سب کر لی جائے اسکی فطرت ایسی بنا دی جائے کہ شیطانی تحریک سے اثر پذیر ہی کی

ملاحیت ہی اُس میں باقی نہ رہ جائے اور پھیری دعوت میں غلط شیطانی کی مسرت سے گنجائش ہی نہ رہنے پائے۔“

پھر اپنے بیان کی تائید قرآن سے اس طرح فرماتے ہیں کہ

”حضور کو مخاطب کر کے ایک عام قاعدہ سارے انبیاء کے لیے سنا دیا گیا۔“

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ
مِنْ رَّسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا
إِذَا تَمَنَّاهُ أَلْقَى الشَّيْطَانُ
فِ الْأُمْنِيَّتِهِمْ (الحج، ۷۷)

اور اس اجمالی بیان کے علاوہ تین پیروں کا تو نام لے کر اُن کی لغزشوں کی صراحت فرمائی گئی ہے۔ ایک اُن میں حضرت سلیمانؑ ہیں.....

دوسرا ذکر آپ ہی کے والد ماجد حضرت داؤدؑ کا ہے.....
تیسرا نام اس سلسلہ میں حضرت یونسؑ کا ہے.....

مولانا کا مدعا تو جو بھی کچھ رہا ہو، مگر اس پورے سلسلہ بیان سے (جس کے اقتباسات یہاں دیئے گئے)، ایک عام قاری کے ذہن پر اثر بظاہر ہی پُتے لگا کر نبوت سے سرفراز کئے جانے کے بعد بھی، دوبارہ نبوت سے قبل کے معاذ میں کوئی خاص عصمت انبیاء کو حاصل نہیں ہوتی، بلکہ حد یہ ہے کہ دعوتِ نبوت میں بھی شیطانی دوسرا اندازوں سے متاثر ہوئے بغیر وہ نہیں رہ پاتے۔ پھر یہ وضاحت بھی آگے بیچے کہیں نہیں کہ غلط شیطانی کا اثر زائل بھی کیا جاتا ہے یا نہیں!

اس بنیادی الجھن کے علاوہ یہاں دو ضمنی اشکالات اور پیدا ہوتے ہیں۔

(۱) یہ کہ کیا قبلِ نبوت کے دور میں تمام انبیاء سے لغزشوں کا صدور کچھ ضروری ہے، جیسا کہ اس سلسلہ کلام کے پہلے اقتباس کے ان الفاظ سے ظاہر ہوتا ہے جو زیرِ خط کر دیئے گئے ہیں؟ اور (۲) یہ کہ کیا سورہ حج کی مذکورہ بالا آیت کا مطلب مولانا یہ سمجھتے ہیں کہ شیطانی اثر اندازی کے نتیجے میں خود انبیاء ہی سے اپنی دعوت کے سلسلہ میں لغزشیں صادر

ہو جاتی ہیں؟ — یہ آیت جس یاق میں پیش کی گئی ہے اور جو جملہ اس کے بعد مولانا کے قلم سے نکلا ہے وہ یہی بات ہے! حالانکہ اب تک جو کچھ مسلم تھا وہ یہ تھا کہ اَلْعَنَ الشَّيْطَانُ فِي اٰمَنِيَّتِهِ کا تحقیقی مطلب انبیاء سے ملاوت و دعوت میں منہ کش کر دینا نہیں ہے۔ بلکہ شیطان کا اُن کے سامعین کو اشتباہ میں ڈال دینا یا سامعین کے کانوں میں نبی کے الفاظ کے ساتھ کچھ اور ڈال دینا مراد ہے۔ — عجیب بات ہے کہ آیت کے ترجمہ میں مولانا نے جو الفاظ استعمال کیے ہیں اُن سے خود بھی مترشح ہوتا ہے۔ مگر پھر آیت مفید مطلب نہیں رہتی — پہلے تو کبھی ذہن نہیں کیا تھا، نہ کہیں نظر سے گزرا ہی تھا۔ اسی مولانا ہی کی کتاب میں سورۃ القام رکوع ۴۷ کی آیت وَلَٰكِنَّ جَلَنَّا لِئَلَّا يُفْتَنَ بِالَّذِي (اللہ) دیکھ کر ذہن میں یہ بات آئی ہے کہ یہ آیت کہیں اس سورۃ ج دلی آیت کی تفسیر تو نہیں کرتی؟ تفسیری نقطہ نظر سے یہ خیال کس حیثیت کا ہے اس کو مولانا ہی بہتر سمجھ سکتے ہیں۔

دو صفحے آگے چل کر خاص خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں مولانا فرماتے ہیں کہ ”حضرت کی مخالفت کا فصوصی انتظام اگر غیب سے نہ کر دیا گیا ہوتا، تو دشمنانِ حق و دشمنانِ دین خدا معلوم آپ سے کیا کیا کر کے رہتے؟“ (صفحہ ۱۵) بیشک ع ”اللہ اگر توفیق دے انسان کے بس کا کام نہیں!“ — مگر موجب وہ ارشاد الہی جسے خصوصی بنیاد بنا کر مولانا نے یہ بات فرمائی ہے خود دیوں ہے۔ کہ وَلَوْ لَا اَنْ تَبْتَنَّاكَ لَقَدْ كُنْتَ تَرْكُنُ الْيَهُمَ مَشِيئًا قَلِيلًا۔ (اگر ہم نے آپ کو ثابت قدم نہ رکھا ہوتا تو آپ اُن (کفار کی خواہشات) کی طرف جھکنے کے قریب پہنچ گئے ہوتے) تو اس حقیقت کی تعبیر میں ایک استی کے الفاظ تو اور بھی زیادہ محتاط ہونے چاہئیں نہ یہ کہ قرآنی بیان سے کبھی متجاوز ہو کر یوں کہا جائے کہ خدا معلوم دشمنانِ دین آپ سے کیا کیا کر کے رہتے۔

صفحہ ۱۵ پر لائن ۱۵ جہ لِسَانًا ۱۵ لِيَتَعَجَّلَ جِه کی تنبیہ کو بھی اُن آیات کی ہرست میں شامل کر دیا گیا ہے جن سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کسی لغزش کا پہلو نکلا ہو۔

حالانکہ اسکو کسی لغزش پر تنبیہ کے بجائے محض ایک تعلیمی ہدایت کہنا چاہیے!۔ دراصل کچھ ایسا نظر آتا ہے کہ حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کے باب میں اگر مولانا اصل موضوع سے ہٹ گئے ہیں جتنی بھی آیات پیش کی گئی ہیں وہ بات کو کسی نقل لغزش سے قبل از وقوع رد و تھام کے مضمون کی ہیں۔ یا محض تعلیمی ضرورت کے تحت کسی ہدایت کی، یا آپ کے خاص منصب کے مطابق محض صورت لغزش (نہ کہ حقیقت لغزش) پر تنبیہ کی۔ ایسی ایک آیت بھی نہیں ہے جس سے حقیقی معنی میں حضور کی کوئی ”بشری لغزش“ ظاہر ہوتی ہو، ان آیات سے ہمارے خیال میں حضور کی عبدیت تو ضرور ثابت ہوتی ہے مگر بشریت کا اثبات یا تو سب سے ہوتا ہی نہیں یا کہیں ہوتا ہے تو بہت دقیق اور ضعیف انداز میں۔

تیسرے باب میں انسانوں کی طرف سے انبیاء کی تکذیب و تضحیک اور مخالفت و انزاع کے مضمون کی آیات پیش کی گئی ہیں، لاجلہ مقصود یہی ہو گا کہ بشریت کے ایک خاص پہلو پر روشنی پڑے، مگر ان کے مضمون کو کھچوڑ کر تکذیب و تضحیک اور مخالفت والے مضامین کی آیات کے متعلق یہ سمجھ میں نہیں آتا کہ ان سے اثبات بشریت کیونکر ہو سکتا ہے، نہ تکذیب و تضحیک اور مخالفت کا معاملہ تو بہت سے بد نصیب خود ذات حق کے ساتھ بھی کرتے ہیں!

آخر میں کتاب کے سب سے پہلے باب کے متعلق عرض کرتا ہے کہ اس میں بہت انتشار محسوس ہوتا ہے۔ ایک بات جو ایک جگہ آچکی، تھوڑی دیر بعد کسی دوسری آیت کے ساتھ بالکل اُسی انداز میں پھر سامنے آجاتی ہے۔ ص ۱۰۱ پر ازواجِ مطہرات کی خصوصی مسؤلیت کا بیان فرمایا گیا ہے، بظاہر اس کا کوئی تعلق موضوع باب یا موضوع کتاب کے نظر نہیں آتا۔

یہ ابھی خاصی ایک طویل فہرست گزارشات کی ہو گئی، دراصل اس کتاب کے بصرہ نگار کو خصوصی دلچسپی اُس وقت سے ہو گئی تھی جب اسکے ابواب مولانا کے ہفتہ والہ صدق جدید میں شائع ہو رہے تھے، بعض بعض قسطوں پر نظر پڑتی رہی، بڑا مفید سلسلہ محسوس ہوا۔ کتاب تیار ہو کر آگئی تو بعض موقعوں پر اسکے مطالعہ کی ترغیب بھی لوگوں کو دی۔ کتب خانہ نعت لکھنؤ کی فہرست میں بھی پر زور تقارن کے ساتھ اس کا نام شامل کر دیا۔ اب بصرہ کی غرض سے مکمل مطالعہ کا موقع ہوا، تو ضروری معلوم ہوا کہ جو باتیں نظر ثانی کے قابل نظر آئیں وہ مولانا کی

خود میں پیش کردہ باتیں، شایان میں سے کوئی بات انبیاء و ائمہ میں کام آجاتی ہے

حسنی فارسی لکھنؤ جو حکیم واکٹر سید عبدالعلی کے منتخب اور مخصوص نسخہ جات تیار کرتی ہوئی شربت
اس کی خاص ادویات میں شامل ہے

شربت اکسیر قوت ← آپ کی صحت اور قوت کا محافظ

اس شربت میں وہ ضروری معدنیات اور دامن پوری مقدار میں جو دہیں جن کے انسان بنا ہوا ہو، اور جنکی
کمی سے صحت خراب ہو جاتی ہے، ایسے اگر کسی بیماری یا موسم کے شدائد یا موت کا داعیہ یا افکار کی وجہ سے آدمی
کمزور ہو جائے اور دل و دماغ پورا کام نہ کر سکتے ہوں، ہاتھ پیروں سے حرکت جاتی ہے، تو اس کے استعمال سے کمزور یا
دفع ہو جائیگی، اگر کچھ بڑھ نہ رہا ہو، لاغری پیدا ہو جائے۔ دانت ۱۶ ماہ کی عمر ہونے پر نہ نکلا شروع ہوں تو
اس شربت کے استعمال سے بچہ کی بھوک بڑھے گی، پھر لاغری دفع ہوگی، دانت آسانی سے نکلیں گے اور قدر بڑھے گا۔
چھوٹی شیشی کی قیمت ۴۰ بڑی شیشی کی قیمت ۸۰ علاوہ محصول ڈاک

حسنی فارسی لکھنؤ جو حکیم واکٹر سید عبدالعلی کے منتخب اور مخصوص نسخہ جات تیار کرتی ہوئی سفوف
اس کی خاص ادویات میں شامل ہے

سفوف ذیابیطس ← آپ کو ذیابیطس شکر کی سے نجات دے گا

اس سفوف کے استعمال سے چند ہی روز بعد شکر میں کمی شروع ہو جاتی ہے، قوت واپس آنے لگتی ہو
رات کو بار بار اٹھنے اور نیند خراب ہونے سے نجات مل جاتی ہے۔
سفوف ذیابیطس کے چند سفوفوں کے استعمال سے پیشاب ہی سے شکر غائب نہیں ہو جاتی خون میں بھی
شکر اتنی ہی رہ جاتی ہے جتنی تنہا رست آدمیوں کے خون میں ہوتی ہے۔
اس کے چند مہینوں کے استعمال کے بعد دوا اچھوڑ دینے پر بھی فائدہ قائم رہتا ہے۔
چھوٹی شیشی (دہ لٹرہ دوا) کی قیمت ۴۰ بڑی شیشی (دوا لٹرہ دوا) کی قیمت ۸۰
دوا تین شیشیاں ایک ساتھ منگوانے پر محصول ڈاک میں بہت کفایت ہوگی۔

حسنی فارسی ۳۷ گون وڈ لکھنؤ

فہرست کتب

کتابخانه خانہ الفروقان لکھنؤ

آپ سے کیسے کریں؟
جلد - ۲

آسانج

44-

کلمہ حق کی حقیقت
-/-

نہاڑ کی حقیقت

برکات رمضان
۱۴۲۰ھ

انہیں نسواں
(در شمع)

مقامات و ادارات ذیل
مقامات و ادارات ذیل

شاہ اسماعیل مسیحی
اور انجیل کے الزامات

فیصل کن ساظرہ
(نایب رئیس)

اسلام کیا ہے ؟
اردو غیر محفلہ
مندی ۳۱

درآن آپ سے کیا
ہوا ہے؟
جلد ۴۰

معان القرآن
غير مملو

معارج الحديث دوم
غیر مجلد ۱/۲ مجلد ۱/۲

دین و شریعت
جلد ۲

حضرت مولانا محمد الیاس
اورنگی پٹی دہلی
غفر محمدیہ

فہرست مولانا محمد علی شاہ

تذکرہ مجدد الف ثانی
جلد دوم

مکتوبات
خواجہ محمد معصوم
جلد ۴۰

قواعد وشرائط:-

۱) اپنا تہہ بہہ جان و مال دین کے لئے اور اگر کوئی تہہ بہہ کی چیزیں نہ ملے تو ۲) ایک ایک دو روپے کی آٹھ سو اسی کے لئے تحصیل تک ۸۸ روپے زیادہ دینا ہے گا۔ اور اگر زیادہ موقوفوں کے لئے تحصیل ہو جو ان سب سے کم دیا جائے گا۔ اور اگر کسی نے دین کے لئے۔

میں نے انہیں زیادہ نہیں کی تو میری آپ کی مکتوبات کے خیال سے اس
کے لئے جو میں نے لکھا ہے اسے اپنے دل کے گہروں کا راز دیتے وقت ہونا چاہئے
میرے بچے کو روکدے کا ساتھ ضروری ہوتا ہے۔

وہاں پہلے تو اس نے اپنے لیے عورتیں میں کھنڈی کے ذریعہ ہم کو روک دیا۔
(۱) پہلے کھل کر کہہ دیا کہ کوئی بات قابل شکست نظر آئے تو وہاں پہلے
رہائی ہو گئے ہیں۔ ہم آپ کی بات کی نسبت اس کی کہانی سنیں
کھینچے، اور کوئی بات نہ ہو۔ پہلے شایان ہو جو ہر بات کو اس کے
دائیں بائیں اچھا ہے کہ اپنے مخصوص اہل فاعلت

و ان شاء اللہ کہ اس سلسلہ میں کئی اور ایسی کتابیں شائع ہوں گی جن سے ہر مسلمان کو
خبر ہوگی کہ وہ اپنے اس سلسلے کی کھلی کتاب درست اور بدترین فہمانی
پیدا کی، خداوند کے کل دین پر غور فرمائی اور تو تمنا دارہ سلامت و خوشی
اس شخص پر ہے جس نے اس سلسلہ کو نامور بنا کر دیکھو اور دیکھو کہ یہ ابتدائی رسید کو
کبھی پھر اس سلسلے کی کتاب کو دیکھو اور دیکھو کہ یہ ابتدائی رسید کو

یہ لوگ اور یہ اوروں کی نظروں میں تو کھلی ہوئی قوم تھی۔ یہ لوگ اپنے
 ہر آدمی اور عورت کو اپنے لئے تیار کرتے تھے۔ یہ لوگ اپنے ہر آدمی اور عورت کو
 اپنے لئے تیار کرتے تھے۔ یہ لوگ اپنے ہر آدمی اور عورت کو اپنے لئے تیار کرتے تھے۔

کتابخانه کتب الفتن سن پیری و دلاکھو

دن و شریعت — مولانا محمد منظور نعمانی

توصیر آہستہ آہستہ در رمالٹ، نماز، روزہ اور زکوٰۃ و حج، مطلقاً مستلزم دعوت و جہاد، سیاست و حکومت اور احسانِ قصوت کے مباحث پر ایک ایسے عقائد و روشنی ڈالی گئی ہے کہ کدلی و دارغ اور عقل و دوجہان ایمان و ایمان پر ایک نئی بحث اور مراجع و منابع کتاب تہجد دیا ہے۔

اسلام کے مطلق ضروری اور اقصیت حاصل کرنے کے لیے کسی میں ناکہ
 کا کوئی ملان اور بائیسہ روٹی بننے کے لیے بھی اس کا طوطا اور گل انا اور بائیسہ
 روٹی ہے۔ زبان نہایت آسان جو نے کیا تھ نہایت شہر اس اور
 برائے شے۔ کتابت، ریاضت اٹھنا اور میاں کی سکو اول کا فائدہ ہو نہ ہو چکا
 جلد ۱۲۸، قسم ۲۲۸ پڑھ چکا محمد علی صاحب (پڑھو) دین جلد ۱۲۸

معیاری کتابت و طبابت، اعلیٰ کاغذ، حسین گردپوش

مع جلد، قیمت - ۳/۳

معارف الحديث

یعنی احادیث نبوی کا ایک جہد میر مجموعہ منع ترجمہ دہلی
مولانا محمد منظور نعمانی

ہو جو دہ خانہ کے مسلمانوں کی دینی و فکری مسانت کو اس نے لکھ کر مرتب کیا
 تھا کہ وہ۔۔۔ ان بیت ہوی کی کہ میں عرض خانہ اور نور محمد و
 اصحاب و اولاد و درگزر کرتے۔ خولافہ ابو ہریرہ و ان کے
 اصحاب کا یہ تہ و دروس ان کتاب میں بھی ہے اور اسناد ہوی کے جو اس
 اصحاب و اہل بیت سے تھے۔ ان کا کوئی ملک میں سے کسی ناخون پر بھی نہیں ہے۔
 ان کے ساتھ جنبت سے متعلق جو باتیں اس نے اور تحقیق ہوا عادہ ہوا میں
 اٹھا۔ کہ وہ۔۔۔ بتا رہا ہوں میں پہلی جلد میں اس حدیث کا ذکر ہوا
 عیال الرحمن تھا اٹھا (ابن سیوط محققہ مقدمہ "جنت حدیث" پر کار
 و بری جلد کا مقدمہ کرنا تا بہ ابونعین علی بن ابی اسلمہ سے حضرت حدیث "جنت
 پر مقدمہ بحال ہے خود) تا بہ ابوبکر بن عبد اللہ بن جلیج۔۔۔ جلد دوم۔۔۔ جلیج

قرآن آئے۔ کیا کہتا ہے؟

قرآن پاک نے نوع انسانی کو جس جزوقتی کی طرف خاص طور سے دعوت دی ہے یہ کتاب قرآن پاک کی اس معیت بیکار کی تہجان ہے۔

۴۴ ابواب میں متعلقہ قرآنی آیات کو نہایت مختصراً و مدح پر روشنی کے ساتھ بیچ کر لگاتار ————— عمدہ کاغذ، اعلیٰ کتابت و طبعیت محل پر

آپ حج کیسے کریں؟ مرتبہ - مولانا محمد منظور نعمانی

جذبات کے خویش رہا۔ دو سو مہما گاہیں شان ہوگی ہیں لیکن
 آتا ہے، یہ خصوصیت میں ابھی میرا دماغ خود کو کھجے کے احکام اور اس کا
 راز سمجھ رہی ہے۔ آسان و دلنشیں طریقے پر بتائی ہوئی اور دقت و محنت اور
 شش کا وہ جذبہ بھی پیدا کرتی کہ جو کچھ کی طرح اوجھان ہو، غیبت جملہ ۲/
آسان رج - اسے آسان زبان میں رج کیسے کریں؟ کا کل منظرہ
 مجھے، کفریم یا حضرت کیسے اپنے موضوع پر بہترین کتابت، تحت ۲/۵

کلامِ طیبہ کی حقیقت

زافا دات ہو لانا محمد منظور نے غامی
 میں رسالہ میں اہل علم کے بڑے دعوت
 الہ الامان محمد رسول اللہ کی آشرکہ
 کی یقین کے ساتھ ایسے دشمن اور
 دشمنانہ میں کی کسی ہر کسٹر سے
 اظہار سے نورعین میں تعاون ہوتا ہے
 وقفل ارجعنا باؤزل داغ کیوں
 ہر رستا رکھو جس قیمت

نماز کی حقیقت

از افادات مولانا محمد منظور عثمانی
 غایب کے تعلق کے تحت کے لطیف
 اشارات اور تاریخی و جغرافیہ خصوصاً
 امام غزالی صلی اللہ علیہ وسلم
 شاہ ولی اللہ کے بار بار افادات
 کا علم کچھ کر کے نام کی صورت
 میں پیش کر دیا گیا ہے۔ کاغذ
 و طاعت علی۔ قیمت ۲/۲

برکاتِ رمضان

از افادات مولانا محمد رفیع الرحمن
 سلام کے اہم کتب "صوم رمضان"
 درجہ رمضان اور اہل کے خاص
 نظام اور اس کے احکامات کے
 فضائل و فوائد اور اس کے اثرات
 نہایت شریف و باریک بینی
 سے لکھی گئی ہے جس کے دل
 شاد و دلخیز ہونے کی وجہ سے

امیں نسواں

حکیم سید اصغر حسین صاحب
 خواجہ امین خاں کی تعمیرِ یاد
 میں میں کی طرف سے جو غفلت تیری
 وہی جو اسکے علاج اور فائدہ
 ایک محترم میں نے یاد لکھا ہے
 میں سولانا نعمانی کے قلم سے
 فقط۔ (زیر طبع)

مکتبہ اہل سنت کی مطبوعات

تذکرہ مجدد الف ثانیؒ

مجدد الف ثانیؒ نمبر الفرقان کا کتابی ادیشن
شیخ احمد سرہندی کا وہ خاص کارنامہ جس کی وجہ سے آپ کو
"مجدد الف ثانی" کا عظیم لقب امت سے ملا، اس کارنامہ کو
پورے تین سو سال کے بعد اہل سنت کے مجدد الف ثانیؒ نمبر
شمارہ لے لے شمس ازہام کا تھا۔ یہ نمبر لوگوں کو آج تک یاد
ہے، اسی کے اہم مضامین میں تذکرہ مجدد الف ثانیؒ کے نام سے
از سر نو شائع کئے گئے ہیں۔

ہندوستان کے موجودہ حالات میں شیخ احمد سرہندیؒ
کے حالات کا مطالعہ بڑی گرانقدر روشنی بخشتا ہے اور
معلوم ہوتا ہے کہ شیخ مجدد کا دورِ تجدد یہ
ناہید ایک جاری ہے۔ قیمت ۲۰/-

مکتوبات خواجہ محمد معصوم سرہندیؒ

حضرت مجدد کی مہمات و ہدایت کو آپ کے بعد جس جہت سے نبھایا
اور سلطنت مغلیہ میں حضرت مجدد کے دالے ہوئے دینی دماغ
کو تکمیل تک پہنچا یا وہ ہیں آپ کے صاحبزادے خواجہ محمد معصومؒ
آپ کے مکتوبات بھی آپ کے والد ماجد کے شہرہ آفاق مکتوبات کی
طرح عظیم مصلیٰ زاد کاروں اور عرفانی علوم و تحقیقات کے آمیزش
اور لکھناست و بلاغت کا بحر ذخار ہیں۔ اصل زبان فارسی
ہے۔ فارسی کے اس خزانے کو مولانا تقی احمد فریدی نے تطبیق
انتخاب کے ساتھ اردو میں منتقل کیا ہے اور اصل زبان کی
"آب و تاب کو بڑی حد تک برقرار رکھا ہے۔

قیمت

صرف چار روپے

سفر نامہ حجاز

کتاب اہل سنت حجاز کی معرفت کے لئے دو بہترین کتابیں ہیں کہ چکا چوکا تھاقت اس بہت
میں دوری جا رہی ہے۔ یہ سفر نامہ اس سلسلہ کی تیسری کتاب ہے۔
آج سے ایک سو تیس برس پہلے حضرت شاہ ولی اللہ کے شاگرد و اکابر فاضل و اہل دل
بزرگ مولانا حاجی رفیع الدین صاحب راہ داری نے حرم شریفین کا سفر بڑے ہی شوق و رغبت
میں کیا تھا۔ یہ اس سفر کے حقیقی نقشہ و نگار ہیں۔ انھوں نے ہر جگہ
چھوٹی چھٹی تاریخی و جغرافیہ کے حقائق ہندوستان پر لکھ کر اپنے سفر نامہ
کا حصہ بنایا ہے۔ اس سفر نامہ کی بنا پر اس عہد کے ہندو حجاز کے بہت سی بات
معلوم ہو سکتی ہے۔ اور یہ حجاز کی اہم کیانیات کو عجیب
و غریب بیان میں پیش کرتا ہے۔ مولانا احمد فریدی نے اس سفر نامہ کو فارسی سے اردو میں
منتقل کر کے ایک طبع ہونے کا باعث بنایا ہے۔
اس کتاب میں مولانا احمد فریدی کے ذاتی حالات اور سوانح
کے علاوہ انکی شہور دینی و صلاحی
دعوت کو بھی تفصیل سے پیش کیا گیا ہے، جو
بلاشبہ اس دور کی نہایت وسیع اور گہری دینی و صلاحی
تحریک ہو۔ شروع میں حضرت علامہ سید سلیمان ندوی رحمۃ اللہ علیہ کا
کامیاب مقدمہ ہے۔ قیمت ۲۰/- ۵۰/- ۳۰/-

مکتوبات خواجہ محمد معصوم سرہندیؒ

حضرت مجدد کی مہمات و ہدایت کو آپ کے بعد جس جہت سے نبھایا
اور سلطنت مغلیہ میں حضرت مجدد کے دالے ہوئے دینی دماغ
کو تکمیل تک پہنچا یا وہ ہیں آپ کے صاحبزادے خواجہ محمد معصومؒ
آپ کے مکتوبات بھی آپ کے والد ماجد کے شہرہ آفاق مکتوبات کی
طرح عظیم مصلیٰ زاد کاروں اور عرفانی علوم و تحقیقات کے آمیزش
اور لکھناست و بلاغت کا بحر ذخار ہیں۔ اصل زبان فارسی
ہے۔ فارسی کے اس خزانے کو مولانا تقی احمد فریدی نے تطبیق
انتخاب کے ساتھ اردو میں منتقل کیا ہے اور اصل زبان کی
"آب و تاب کو بڑی حد تک برقرار رکھا ہے۔

قیمت

صرف چار روپے

شاہ اسماعیل شہیدؒ

اور اہل بدعت کے الزامات
ان الزامات کا نہایت تشفی بخش جواب مولانا نعمانی
کے معرکہ آرا قلم سے۔ قیمت صرف ۵۰/-

فیصلہ کن مناظرہ

اکابر دیوبند کی طرف سے مولوی احمد رضا خاں
صاحب بریلوی کے سنگین تکفیری الزامات کا فیصلہ کن
جواب مولانا نعمانی کے قلم سے۔ (زیر طبع)

دیگر اداروں کی خاص مہربانیاں

قرآنی علوم

قرآن مجید مع تراجم و تفسیر
فہرست قرآن مجید مع تفسیر شاہ ولی اللہ
اور کاتب خوارزمی
تفسیر قرآن مجید مع تراجم و تفسیر
شاہ ولی اللہ

درس قرآن
تفسیر قرآن
تفسیر قرآن
تفسیر قرآن

تفسیر قرآن
تفسیر قرآن
تفسیر قرآن
تفسیر قرآن

تفسیر قرآن
تفسیر قرآن
تفسیر قرآن
تفسیر قرآن

تفسیر قرآن
تفسیر قرآن
تفسیر قرآن
تفسیر قرآن

تفسیر قرآن

تفسیر قرآن
تفسیر قرآن
تفسیر قرآن
تفسیر قرآن

تفسیر قرآن
تفسیر قرآن
تفسیر قرآن
تفسیر قرآن

تفسیر قرآن
تفسیر قرآن
تفسیر قرآن
تفسیر قرآن

تفسیر قرآن
تفسیر قرآن
تفسیر قرآن
تفسیر قرآن

تفسیر قرآن
تفسیر قرآن
تفسیر قرآن
تفسیر قرآن

علوم حدیث

علوم حدیث
علوم حدیث
علوم حدیث
علوم حدیث

علوم حدیث
علوم حدیث
علوم حدیث
علوم حدیث

علوم حدیث
علوم حدیث
علوم حدیث
علوم حدیث

علوم حدیث
علوم حدیث
علوم حدیث
علوم حدیث

علوم حدیث
علوم حدیث
علوم حدیث
علوم حدیث

مختصر شعب الایمان اور دینی بیقی

قیمت ۱/-

مختصر خصائل نبوی { قیمت ۱/-

شہرہ خدام
الغافلہ لکھنؤ اور دہلی میں شائع ہوا

وحید الزمان صاحب کی مرتب کردہ

لغات حدیث عربی سے اردو میں ترجمہ

جلد اول میں سے چار جلدیں قیمت ۱۳/-

صحیفہ نسیم بن منبہ { حدیث کے

مادی حضرت ابوہریرہ کی روایت

کردہ احادیث کا ایک مجموعہ جو ان

کے بارہ راستہ شاکر نے اردو میں

ترجمہ کیا ہے۔ قیمت ۲/۵۰

از حضرت مولانا

فرحان الحسن { ہر عالم صاحب

یہ نئی تعلیم مرید طیبہ۔ یہ احادیث

کا ایک مجموعہ ہے۔ قیمت ۱/-

مسلمان کو خواہ وہ جدید تعلیم کا

ہو یا قدیم تعلیم کا اس کے مطالعہ سے

خود نہیں رہتا چاہئے۔ اب تک

تین جلدیں شائع ہوئی ہیں جلد اول

۱۵۰ سو ۱۰۰ جلدوں کی قیمت میں

فی جلد دو روپے کا اضافہ ہے

از مولانا

تدوین حدیث { پندرہ جلدوں

کی کتاب تدوین حدیث کی نہایت

مفصل اور تحقیق نامک جس کے

مطالعہ کے بعد اس میں کوئی شبہ

باقی نہیں رہتا کہ احادیث کا جو

ہر ایک پہنچا کر وہ اس مدعو بیان

میں طریقہ پر پہنچا کر اس کی زیادہ

اطمینان بخش طریقہ عالم اسکان میں

نہیں۔ قیمت جلد ۶/۸

تاریخ و سیرۃ

سیرۃ اہل اسلام کی شہرہ

آفاق ایلٹ و صفحہ قیمت ۱۲/۸

خطبات مدراس

از مولانا سید سلیمان ندوی

قیمت ۳/-

اصح السیر { مولانا عبدلرؤف

وانا پوری کی نہایت مستند سیرت نبوی

قیمت ۱۲/۸

مقالہ تاریخ اسلام { از ڈاکٹر محمد مصطفیٰ

مقالہ تاریخ اسلام کی مدد والی اس کتاب

پیش کردہ۔ یہ سیرت محمدی پر کلمہ و انصاف

مقالوں کا مجموعہ جو جن کو مولانا سید

ابو محمد علی ندوی نے اپنے مقدمہ میں

خط و کتابت اور محاضرات۔ از

سید محبوب رضوی۔ قیمت ۲/۴

ہمد نبوی کے میدان جنگ جس میں

نبوی پر نبی حرد جنگی سانس کے نقطہ

نظر سے روشنی ڈالی گئی ہے۔ یہ سیرت و جنگی

میدانوں کے نقشے بھی شامل کتاب

ہیں۔ از ڈاکٹر محمد حمید صاحب

از مولانا بشیر عثمانی

سیرت پاک { ہندی مصنف گوشت

و معروف نہیں ہیں بلکہ علم با فتنہ

لوگوں کے لئے سیرت پر اس کے زیادہ

کامیابی ثابت ہے۔ اس وقت کوئی اور

ہر لکھائی چھاپی نہایت نفیس ۳/۸

صدیق اکبر { از مولانا سید

سید رحیم دینا تلہ پورس علی ٹو

مولانا کی کے افادہ حق کے بعد اردو

زبان میں سرت صدیق اکبر کا جو خطا

نہیں جڑا تھا۔ مولانا اکبر آبادی

کی اس کتاب نے اس کو کتنا صفحہ

کردیا ہے۔ قیمت ۱/-

حضور ابو بکر کے سرکاری خطوط

مختصر مجموعہ کے سرکاری خطوط

اسی مرتب کی دوسری قابل تشریح

اسی طرز پر قیمت ۱/- جلد ۱

حضور عمر کے سرکاری خطوط

اسلامی تاریخ کا ایک نادر باب

اور ایک بہت ہی نادر و نادر باب

یہ سیرت اسلام کے نبوی محنت کے

ویسے ۱۰۰ سے اوپر خطوط پر

میں خالص اردو اور دو دستہ

میں عربی متن، سیرت پر

کے لائق مجاہد ۱۳ غیر جلد ۱۱

۱۱

امام ابو حنیفہ کی سیاسی زندگی

از مولانا سید محمد حسن گیلانی۔ جلد ۱۲/۱

تاریخ ملت کی دہلی، چھٹا سال سے

سلاطین ہند کا قیمت مکان سٹ

درگاہ، حصوں میں، غیر جلد ۱۲/۱

تاریخ دعوتِ عمریت اور چھٹا سال

مندی کی شہور کتاب جو محمد بن

و مصلحین امت کے تذکرہ پر مشتمل ہے

جلد اول پہلی صدی ہجری سے ساتویں

صدی تک، جلد دوم، آٹھویں صدی

کے جلیل القدر مجدد امام ابن تیمیہ

ان کے تلامذہ کی خدمات و اعمال کے بیان

قیمت علی الترتیب ۶/۸

نقش حیا کی دہلی کی خود نوشت

سوانحی۔ جلد اول 5/5 دوم 3/5

مقدمہ ابن خلدون کے نوٹس

علامہ ابن خلدون کی شہرہ آفاق

کتاب اور زبان میں خطہ نقوش

اور تصویروں سے مزین۔

قیمت صرف ۱۵/۰

ستان المحررین اور دو

کتب حدیث کا تعاون اور محدثین

لزام کا تذکرہ حضرت شاہ عبد العزیز

کے قلم سے۔ قیمت جلد ۱۲/۱

تاریخ مشائخ چشت اہل حق

صاحب نظامی۔ غیر جلد ۱۲/۱

تذکرہ شیخ غلام ربانی کے

جلیل القدر محدث کا تذکرہ جلد ۱۲/۱

حیات شیخ عبد الحق شہر دہلی

اور فیروز نظامی۔ جلد ۱۲/۱

مذکرۃ الرشید مولانا رشید احمد

نگوہی کے حالات زندگی اور تصانیف

و کمالات کا تذکرہ۔ از مولانا عاشق

الہی میرٹھی۔ قیمت ۱۵/۰

سوانح قاسمی کی دہلی حضرت لانا

محمد قاسم نانوتوی کی سوانح حیات

مولانا گیلانی کے قلم سے تین جلدوں

میں۔ قیمت کامل ۱۵/۰

ت یعنی حضرت علامہ رشید

حیا انور اور شاہ صاحب

کی حیات مبارکہ برائے مائے ناز

تلامذہ کے رائے و رائے کا مجموعہ ۱۲/۱

تاریخ دیوبند اور تصوف دیوبند

کی تاریخ از سید محبوب صوفی جلد ۱۲/۱

سلاطین دہلی کے مذہبی حجامان

ایک مفید تاریخی مطالعہ از خلیفہ احمد

نظامی۔ غیر جلد ۱۲/۱

سفر نامہ ابن بطوطہ کی دہلی کے

شہر مسلمان تاریخ ابن بطوطہ کے

تاریخی سفر نامہ کا مختصر اور ترجمہ جلد ۱۲/۱

طوفان سے اصل تک

شہر جرمن نو مسلم محمد سید کی کتاب

و ڈوٹو کا طبع ترجمہ، جس میں

صحت کی سوانحی اور قبول

ی داستان ہے۔ جلد ۱۲/۱

دہلی اور کے اطراف سید

کا مجموعہ۔ جلد ۱۲/۱

عبدالحی حسنی دناظم ندوۃ العلماء

کالاب دہلی اور فیروز نظامی

تین موضوعات پر

قابل مطالعہ کتابیں

حجۃ الاسلام مترجم کی دہلی

کی دہ لائانی صیف جو کلام

پوستہ نظام کی گہری حکمتوں سے

باخبر کرے جو عربی متن مع ترجمہ

دو جلدیں۔ قیمت جلد ۱۲/۱

از ڈاکٹر

فلطفہ کیسے؟ کی دہلی

سابقہ فیروز نظامی جلد ۱۲/۱

تصدیق شمس العزیز کی دہلی

شاہ عبد العزیز کی لاجواب کتاب

جلد ۱۲/۱

مقالات احسانی کی تاریخ

تصوف سے متعلق مولانا گیلانی کے

قابل دید مقالات و مضامین کا مجموعہ

جلد ۱۲/۱

مکتوبات شیخ الاسلام یعنی

مولانا دہلی کے گرامر کتب

جلد اول ۶/۰ دوم ۶/۰ سوم ۸/۰

اسلام کا نظام حکومت کی

اسلام کی راست عمارت کا ممکن

و دستور سیاسی اور تنظیمی نظام حکومت

میں کیا گیا جو طرز فکر پر بحال کی قانون

نہاں سے نکلے مطالعہ ۱۲/۱

آشاد کی یعنی حضرت مولانا دہلی

کے مضامین و خطبات اور تقریروں

کا مجموعہ۔ جلد ۱۲/۱

مسلمانوں کا نظم و حکومت ایک
مصری فاضل کی کتاب کا نظم الاسلامیہ
کا اردو ترجمہ ہے۔ قیمت - ۶/-

اسلام کا زرعی نظام (مفہوم)
پہچان اور اپنی قیمت کی پہلی
کتاب جو۔ غیر مجلد ۴۴۰ جلد ۴۰

اسلام کا نظام عفت و عصمت
اسلام نے ایک دائمی اور عصمت کی
مفہومات کے جو اصول مقرر کیے ہیں
انکی تفصیل اور انکی حکومت کی کتاب
میں دیکھی جاسکتی ہے۔ قیمت - ۴/-

اسلام کا نظام مساجد کے
نظام میں مساجد کا کیا مقام ہو اور
اس سے کتنے اہم مقاصد حاصل ہوتے ہیں
قیمت - ۴/-
غلامان اسلام (۱) جو صاحب
اکبر آبادی۔ اسلامی تعلیمات کی روش
مسلمان معاشرہ میں غلاموں کو
کیا تہہ حاصل ہوا۔ پچاسواں قادیانیہ
شہزادوں کا مجموعہ۔ جلد ۴۰

اعیان الحجاز کے بلند پایہ
حجاج اور راہ خدا میں آنے والوں
کا تذکرہ۔ از مولانا حبیب الرحمن
الاعظمی۔ قیمت - ۴/- جلد ۴۰
قرن وسطیٰ کے مسلمانوں کی

عملی خدمات
از جناب مولوی محمد الرحمن صاحب
موضوع نام سے ظاہر دو جلدیں
قیمت (مکمل) ۵/۱۲

امام ابوحنیفہ کی تردید قانون
اسلامی

اپنے موضوع پر ڈاکٹر محمد حمید اللہ کا
قابل دید مقالہ۔ ۱۰/-

مسلمانوں کی فرتہ بندوں کی فتنہ
مسلمانوں میں نام نہاد سیکرڈ فریوں
کے وجود کی حقیقتانہ تردید اور اس فتنہ
ترکشی کے اسباب۔ از مولانا بیاض
گیلانی۔ قیمت، جلد ۸/۱
تاریخ علم فقہ (اصحابہ و احکام)
یونیورسٹی، قیمت، جلد ۸/۱

چند نہایت مفید
بیعت کیا ہو؟ مقالات کا مجموعہ۔
قیمت ۴/-
رکعات تراویح کی بحث میں ایک
حقیقتانہ رسالہ۔ از مولانا حبیب الرحمن
قیمت ۱/-
اخلاق اور فتنہ خلاق (مختصر)
سیو اردو۔ غیر مجلد ۴۰ جلد ۴۰

مسلمانوں کے عروج و زوال (۱) مولانا
سعید محمد صاحب اکبر آبادی۔ ۴۰ غیر مجلد
اسلامی دنیا پر مسلمانوں کے عروج
و زوال کا اثر

از مولانا ابوالحسن علی ندوی۔ اپنے
موضوع پر قابل دید کتاب ہے۔ ۴۰
اسلام اینڈ دی ورلڈ (۱) اسی
انگریزی ایڈیشن۔ قیمت - ۴/-
عروج و زوال (۱) اسی نظام
کے عروج و زوال کی وضاحت

پر محمد کتاب
از مولانا محمد تقی امینی
قیمت - جلد ۳/-

متفرق کتابیں

مصباح اللغات
(عربی اردو دکنشی) ۱۶/-
بیان اللسان جلد ۶/-
اردو عربی دکنشی ۶/-
آئینہ ناز ۸/-
صلوات النساء ۶/-
نصیحہ المسلمین ۵/-

کتاب الصلوٰۃ (از امام احمد رضا)
قیمت جلد ۱/-
علامہ اقامت جلد ۴۰
تعلیم الاسلام عکسی ممکن
(از مفتی کفایت اللہ) ۶/-
حسن معاشرت (از ڈیوڈ کیلے) ۱۰/-
فضائل دعا ۱۲

حضرت تھانوی کی
چند تالیفات
انتکشف عن تہات القنوت

تصویر دسلوک کے موضوع پر حضرت
تھانوی کے افادہ کا مجموعہ قیمت ۴۰
خلیم الدین ... ۱۲
بہشتی زیور تکمیل مدلل آخری ۸/۱۳

سلاح الیوم مع صفاتی ماعلا ۱۲
جہات المسلمین ... ۱۲

— — — — —

حضرت حکیم الامت تھانویؒ کے علوم و معارف (مولانا عبدالباقی صاحب دہلی کے تلمیذ)

تجدید دین کامل	۵۰/-	تجدید تعلیم و تلمیذ	۳۰/-
تجدید تصوف و سلوک	۵۰/-	تجدید معاشیات	۵۰/-

اہل تبلیغ کی پسندیدہ کتابیں

مکمل تفسیر تفسیر	۶۰/-	پہلی سبق	۲۰/-
خطبات صحابہ	۲۰/-	تفصیل ذکر	۲۰/-
تفصیل صفات و جہان	۶۰/-	تفصیل قرآن	۱۱۲/-
تفصیل رمضان	۱۰/-	تفصیل تبلیغ	۵۰/-
تفصیل نماز	۱۳/-	تفصیل حج	۳۸/-
پچھ ہفت	۶۰/-	ایران کا حکام	۱۰/-
میرے لئے لکھنا ہوگا کامل	۲۱۲/-	تفصیل حج	۲۰/-
تفصیل لکھنا	۶۸/-	تفصیل دعا و دعائیں	۲۸/-
تفصیل اشرفی صاحب زادان	۱۰/-	اہم دینی دعوت	۶۰/-

سفر حج کے لئے بہترین کتابیں

آپ حج کیسے کریں؟	۲۰/-	حج کا منظم طریقہ	۱۲/-
آسان حج	۱۰۰/-	سفر حجاز	۵۰/-
تفصیل حج	۳۸/-	(از مولانا دیوبند)	۵۰/-
سفر الحج	۲۱۲/-	حج کا حرم (تجدید تصوف)	۲۱۲/-
ایضاح	۸۰/-	کاروبار پرور حکام	۲۱۲/-

تذکرہ اہل اسلام کی درسی کتابیں

تذکرہ اہل اسلام	۱۰۰/-	معلم الانشاء اولی	۱۲/-
دوم	۱۱۲/-	دوم (ذریعہ تعلیم)	۱۱۲/-
القرآنہ الراشدہ اولی	۱۲/-	قرین الصوف	۱۲/-
دوم	۱۱۲/-	قرین الخوف	۱۲/-

ادارہ تعلیمات اسلام لکھنؤ کا نصاب تعلیم عربی

دس سبق	۱۰/-	قرآن مجید کی پہلی کتاب	۲۰/-
قرین الدروس اولی	۵۰/-	دوسری کتاب	۲۰/-
دوم	۱۱۲/-	تفصیل الدروس اولی	۲۰/-

اسلامیہ مکتب اور سکولوں کیلئے

بچوں کا کامیاب روزنی نصاب

اکھانا قاعدہ	۲۰/-	حضرت علیؓ	۲۰/-
اندر کے رسول	۲۰/-	اچھی باتیں اچھے کام	۱۰/-
حضرت ابو بکرؓ	۲۰/-	اچھے نصیحتیں	۲۰/-
حضرت عمرؓ	۲۰/-	حضرت فاطمہؓ	۲۰/-
حضرت عثمانؓ	۲۰/-	حضرت سیدہ	۲۰/-
آسان فقہ	۲۰/-		

اسلامی تاریخ پر مشتمل ریڈیو	۲۰/-	سیرت رسولؐ و صحابہ کرام	۲۰/-
اسلامی تاریخ پر مشتمل ریڈیو	۲۰/-	مولانا اجمار الحق قدوسی	۲۰/-
اسلامی تاریخ پر مشتمل ریڈیو	۲۰/-	سراپسے رسولؐ	۲۰/-
اسلامی تاریخ پر مشتمل ریڈیو	۲۰/-	ہمارے نبیؐ کے صحابہ	۲۰/-

ترجمہ قرآن کا مکمل نصاب تعلیم

(درجہ اول تا حفظ الرحمن نامی)

دہائی قاعدہ عربی	۵۰/-	مفتاح القرآن دوم	۱۰۰/-
دہائی قاعدہ اردو	۵۰/-	سوم	۱۰۰/-
مفتاح القرآن اولی	۵۰/-	معلم القرآن	۲۰/-

نوٹ

- (۱) لکھنؤ کے کبار اسلام کتبہ تعلیمات اسلام کتب خانہ لکھنؤ
- (۲) تاج شریعت لکھنؤ کے لئے خط و کتابت فرمائیے۔

مطبوعہ

توزیع پریس

لکھنؤ

پیشکش

ماہنامہ

ہماری دعوت

لا اِلهَ اِلَّا اللهُ مُحَمَّدٌ رَسُوْلُهُ
اسی گمراہی اسلام کی بنیاد ہے اور ہمارا ایمان ہے کہ یہی انسانیت کی نجات کا گمراہی
لیکن یہ سب ایک ہی بات ہیں جو ہر ایک کی شہادت ایک اصل اور ایک ہی اصول ہے جو ہر
اس بات کا عین ہے کہ ہم سب اللہ کی سہارا اور بندگی کریں گے اور زندگی کے ہر شعبہ میں اس کی بھی رہی
ہر شخص کو مسلم کی اپنی اپنی ذمہ داری ہے اور زندگی اس حد کے مطابق کر رہی اور اسی ایمان
جو اس کے گمراہ ایمان کے پیکر پر ان کا فرض ہے کہ زندگی اس حد کے مطابق کر رہی اور اسی ایمان
زندگی کو بنیاد بنا دینے کی کوشش کریں اور اسی لیے پیدا ہوئے ہیں ہم سب کو
مدد کرتے ہیں اسی کی دعوت ہے کہ ہر آدمی اور ہر چیز اور ہر جاندار اور ہر پستانہ
فَاَجِرِ الشُّعْبَةَ تَالَاھُ اَنْتَ تَقِيْمُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ
مُؤْمِنٌ مُّسْلِمٌ وَآخِطٌ بِالْعِلْمِ
زَوَارَةُ الْفَرَقَانِ

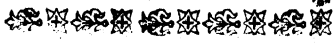
مَجَرَّة

عشق الرحمن سنجلی

مِسْتَعْنِ

محمد منظور نعمانی

۶۱
8/4/62



شاہ اسماعیل شہیدؒ
معاذین کے الزامات
۱۸۰۲ء

مفسرہ القلم

اکابر و دانشمندان کے خلاف سولہ ستمبر ۱۸۰۲ء
میں برطانیہ کے سپین پیچری الزامات کوئی
مفسرہ القلم

چندہ
دیگر ممالک سے
سالانہ ۱۲ لاکھ
اعزازی چندہ
سالانہ پندرہ روپے

انفسترن

(فی کاپی ۶۰ نئے پیسے)

چندہ
ہندو پاک سے
سالانہ چھ روپے
ششماہی تین روپے

جلد ۲۹ | بابۃ ماہ شعبان ۱۳۸۱ھ مطابق فروری ۱۹۶۲ء | شمارہ

نہایت ضروری
۱۔ الفرقان بابۃ ماہ جب پر مطابق دیکھیں کہ چھپ گیا ہو۔ اسکی تصحیح کیجیے کہ جنوری ۱۳۸۱ھ کا رسالہ تھا۔
۲۔ جنوری ۱۳۸۱ھ سے سالانہ چندہ چھ روپے ہے جن حضرات نے پانچ روپے بھیجے ہیں ان کی تہذیبی
صرف دس بھیجے ہوگی، ورنہ ایک روپیہ اور ارسال فرمائیں۔

نمبر شمار	مضامین	مضامین نگار	صفحات
۱	نگاہِ اولیں	عقیق الرحمن سنبھلی	۲
۲	معارفِ الٰہیہ	مولانا محمد منظور نعمانی	۵
۳	شیخ مجتہد کے اصلاحی کارنامے	پروفیسر محمد سعید احمد ایم اے	۱۳
۴	رویت ہلال	حضرت مولانا مفتی محمد شفیع دیوبندی	۲۸
۵	زیارتِ حرمین	مولانا نسیم احمد فریدی امرہی	۴۹

اگر اس دائرہ میں ○ سُرخ نشان ہے تو

اسکا مطلب یہ ہوگا کہ آپ کی مہتمم خریداری ختم ہوگئی، براہ کرم تائیدہ کے لئے چندہ ارسال فرمائیں یا خریداری کا ارادہ ہو تو مطلع فرمائیں۔ چندہ یا کوئی دوسری اطلاع ۱۵ فروری تک قریب ضرور آسانی چاہئے ورنہ اگلا رسالہ بعینہ دی پی ارسال کیا جاتا گا۔
پاکستان کے خریدار { کی پہلی رسید ہمارے پاس فوراً بھیجیں۔

نمبر خریداری :- برائے کرم خط و کتابت اور منی آرڈر کے کوپن پر اپنا خریداری نمبر در لکھیں۔
تاریخ اشاعت { الفرقان ہر انگریزی مہینہ کے پہلے ہفتہ میں روانہ کر دیا جاتا ہے۔ اگر ہر تاریخ تک بجلی کی
صاحب کو نہ ملے تو مطلع فرمائیں۔ انکی اطلاع ۸ مہر تاریخ کے اندر آنی چاہئے، اس کے بعد
رسالہ بھیجنے کی ذمہ داری دفتر پر ہوگی۔
دفتری انفسترن، کپہری روڈ لکھنؤ

(مولوی) محمد منظور نعمانی پرنٹر و پبلشر نے تزییر پریس لکھنؤ میں چھپوا کر دفتر الفرقان کپہری روڈ، لکھنؤ سے شائع کیا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نگاہِ اولیں

عشق الرحمن سنبھلی

ایک قوم کے لئے حالات ناسازگار ہوں، اور ساتھ ہی اسکے افراد قومی مصلحت کے تقاضوں کے لئے نیاز ہو کر خود غرض ہو جائیں، اپنے چھوٹے چھوٹے مفادات کے لئے وہ کام کرتے ہوں جو قوم کے لئے ستم فاش ہیں، وہ روش اختیار کرتے ہوں جس سے قوم کے لئے اور بُرے حالات پیدا ہو سکتے ہوں تو ظاہر ہے کہ اس قوم کے مستقبل کو دنیا کی کوئی طاقت حال سے کبھی بدتر ہونے کا حصہ نہیں بچا سکتی۔

یا اگر بات خود غرضی کی ہو بلکہ اپنے حالات و مسائل اور مستقبل کے بارے میں قوم کے اندر سنجیدگی کی اس قدر کمی ہو کہ اکثر افراد دن رات رونا تو اپنے حالات کا، روتے ہوں مگر کسی معاملہ میں قدم اٹھاتے وقت سنجیدگی سے کبھی یہ سوچتے ہی نہیں کہ اس معاملہ کا ہمارے حال اور مستقبل سے بھی کوئی تعلق ہے یا نہیں؟ اور اگر ہے تو ہمارا قدم اس معاملہ میں اپنی بھلائی کی راہ پر پڑ رہا ہے یا خدا نخواستہ جو راہ ہم اپنا رہے ہیں وہ اور نہ زیادہ بُرے حال میں ہم کو پہنچائے گی؟ تب بھی نتیجے میں کوئی فرق ہرگز نہیں پیدا ہوگا۔ جو بُرے نتائج پہلی صورت میں نکلیں گے، وہی قطعی طور پر اس دوسری صورت میں بھی نکلیں گے کہ قوم کی اکثریت بے سوچے سمجھے جو جی میں آئے کر گزرنے کے عادی ہو

۱۳ برس سے ہندوستان کے مسلمانوں کے حالات جو خراب کیے خراب تر ہوتے چلے جہاں ہے یہی

اور مستقبل میں بہتری کی صورتیں پیدا نہیں ہو رہی ہیں، اگر ٹھنڈے دل سے غور کیجئے گا کہ تو قوس ہو گا کہ اس میں بہت بڑا دخل اس بات کو بھی ہے کہ قسمتی سے یہ دونوں ہی بیماریاں ہمارے لئے موجود ہیں، ذاتی مفاد پرستی کے ماتحت ایسے کام کرنے والے بھی کافی تعداد میں موجود ہیں جو قومی مصالح کے لئے ستم قاتل ہیں۔ اور قوم میں سنجیدگی کے ساتھ نگر بندی کی بھی اس قدر کمی ہے کہ قوم کی غالب اکثریت بہت دور رس معاملات میں بھی قومی نفع و ضرر سے بے نیاز ہو کر جو دل چاہتا ہے وہ کر گزرتی ہے۔

ایکشن ہی کی مثال لے لیجئے جو بالکل سر پر ہے۔ و دعام ایکشن اس سے پہلے ہو چکے ہیں۔ ایکشن ایک جمہوری نظام میں کتنی اہم چیز ہے۔ ملک کی سیاست اور نظم و نسق کا رُخ ہی اس سے متعین ہوتا ہے، لیکن جائزہ لیجئے کہ ہم نے کچھلے دو ایکشنوں میں دو ٹ کی طاقت اور امیدوار کا کے حق کا استعمال کس حد تک سوچ سمجھ کر اور ملٹی مفاد کے نقطہ نظر سے کیا اور کس حد تک بے سوچے سمجھے اور ذاتی مفاد پرستی کے ماتحت کیا؟ اس طور پر اگر جائزہ لیا جائے تو کچھ خوش کن صورت واقعہ ہمارے سامنے نہیں آئے گی۔ دراصل ہمارے عوام کا ایک طبقہ تو وہ ہے جو ایکشن کو محض ایک کھیل اور تفریح سمجھ کر اس میں دلچسپی لیتا ہے۔ دوسرا طبقہ وہ ہے جو محض کسی ذی اثر کے کہنے سے کسی امیدوار کے حق میں دوڑ دیتا ہے۔ اور تیسرا بہت بڑا طبقہ وہ ہے جو اپنی رائے سے کسی کی حمایت کرتا ہے۔ مگر اس رائے میں یا تو صرف ذاتی تعلق یا کسی اختلاف کو دخل ہوتا ہے۔ یا مقامی گروہ بندی کو، یا ذاتی یا بہت محدود نوعیت کی کسی مصلحت کو، یا کسی مقامی مسئلہ کے ماتحت جذبات کو، یا مذہبی جذبہ کے ماتحت کسی خام خیال کو، مسلمانوں کی مصلحت کا کھلا ہوا تقاضا تو یہ ہے، جسے ہر شخص تھوڑا بہت سمجھ سکتا ہے کہ

- (۱) مسلم دشمن جماعتوں کی طاقت پالیمنٹ اور اسمبلیوں میں بڑھنے نہ پائے۔
- (۲) برسرِ اقتدار جماعت کے ایسے افراد شکست کھائیں جن سے مسلم دشمن جماعتوں کو تقویت پہنچتی ہے۔
- (۳) ایسے غیر مسلم امیدوار کا میاب ہو سکیں جن میں لٹنڈا لپندی ہو اور جن کا دامن علم دشمنی سے لوث نہیں ہے۔
- (۴) ایسے مسلمان امیدوار پالیمنٹ اور اسمبلیوں میں پہنچ سکیں جن کے دلوں میں مسلمانوں کا سچا درد ہو اور جرات کے ساتھ مسلمانوں کے مسائل پر بول سکیں۔

یہ موجودہ ہندوستان کے اندر مسلمانوں کی مصلحت کے بہت کھلے ہوئے اور صاف تقاضے ہیں جن سے کوئی اختلاف نہیں کر سکتا۔ مگر دائے نا بھی دیکھ کر ہم میں بہت شاذ و نادر ہوتے ہیں جو ان تقاضوں کو پورا کرنے کے وقت پر (یعنی الیکشن میں) ان کا خیال رکھتے ہوں، ہم کسی ذاتی تعلق والے کو، کسی گروہی تعلق والے کو، کسی مذہبی رشتہ والے کو کھڑا ہوا دیکھتے ہیں تو یہ سوالات گویا ہمارے سامنے بالکل آتے ہی نہیں کہ یہ اگر ہماری کوششوں سے کامیاب ہو گیا تو اسکی کامیابی قومی نقطہ نظر سے کس حد تک مفید ہوگی؟ یا اس کے حق میں کوشش سے اگر ایسا مسلمان امیدوار ناکام ہو گیا جو جرات سے مسلمانوں کے مسائل پر بول سکتا ہے، اگرچہ آپ کو اس سے کوئی اختلاف ہی کیوں نہ ہو، — یا کسی مسلم دشمن کی کامیابی کا میدان صاف ہو گیا اور ایک چھاپا غیر مسلم امیدوار اُن دو ٹوں کے نطنے سے شکست کھا گیا جو اپنے اپنے اس ذاتی، گروہی یا مذہبی رشتہ رکھنے والے امیدوار کو دلا دیئے تو یہ قومی نقطہ نظر سے کتنے نقصان کی بات ہوگی؟

ہم نے دیکھا ہے کہ بعد میں لوگوں کو کافی کھپتا ہوا ہوتا ہے۔ مگر بعد کے کھپتا دے سے کچھ حاصل نہیں ہوتا۔ ہمیں جذبات اور تعلقات کو بالکل ایک طرف رکھ کر محض قومی نقطہ نظر سے الیکشن میں کسی کی حمایت اور کسی کی مخالفت کرنی چاہیے۔ اس معاملہ میں فیصلہ مقامی اُفیقت ہی کی بنیاد پر دونا زیادہ صحیح ہو سکتا ہے۔ تیسرے الیکشن کے لئے اس طرح کے فیصلوں کا ایک نکتہ ہے۔ ہر جگہ کے درمندانوں کو چاہیے کہ وہ زیادہ سے زیادہ یکجہتی کے ساتھ اس طرح کے فیصلے کرانے کی کوشش کریں، اور آئندہ کے لئے اس کو ہم بنائیں کہ مسلمانوں میں قومی نقطہ نظر سے ووٹ کے استعمال کا شعور پیدا ہو،

الیکشن کی بات تو مثال کے طور پر آگئی ورنہ مسئلہ اس سے بہت وسیع ہے مسلمانوں کو ملک کے موجودہ حالات سے اگر کامیابی کے ساتھ عہدہ برآ ہونا ہے تو انہیں ہر ہر قدم سوچ سمجھ کر اٹھانا ہوگا، ادھر ہر معاملہ میں قومی نقطہ نظر ہی سے فیصلہ کرنا ہوگا، ورنہ اہل ریاست کے داؤں بیجا اور انہوں میں مفاد پرستوں کا وجود اُن کے حالات کو اور زیادہ خراب کر دے گا۔

معارف الحدیث

(مستأسل)

نماز کس طرح پڑھی جائے؟

(۱۰۴) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَجُلًا دَخَلَ الْمَسْجِدَ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسٌ فِي نَاحِيَةِ الْمَسْجِدِ فَدَخَلَ ثُمَّ جَاءَ فَلَمْ عَلَيْهِ فَقَالَ وَعَلَيْكَ السَّلَامُ ارْجِعْ فَصَلِّ فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ فَرَجَعَ فَصَلَّى ثُمَّ جَاءَ فَلَمْ عَلَيْهِ فَقَالَ وَعَلَيْكَ السَّلَامُ ارْجِعْ فَصَلِّ إِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ فَقَالَ فِي الثَّلَاثَةِ أَوْ فِي الْيَوْمِ بَدَّهَا عَلَيْهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ إِذَا قُمْتَ إِلَى الصَّلَاةِ فَاسْبِغِ الوُضُوءَ ثُمَّ اسْتَقْبِلِ الْقِبْلَةَ فَكَبِّرْ ثُمَّ اقْرَأْ بِمَا تَسِيرُ مَعَكَ مِنَ الْقُرْآنِ ثُمَّ ارْكَعْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ رَاكِعًا ثُمَّ ارْفَعْ حَتَّى تَسْتَوِيَ قَائِمًا ثُمَّ اسْجُدْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ سَاجِدًا ثُمَّ ارْفَعْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ جَالِسًا ثُمَّ اسْجُدْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ سَاجِدًا ثُمَّ ارْفَعْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ جَالِسًا رَوَى رِوَايَةً ثُمَّ ارْفَعْ حَتَّى تَسْتَوِيَ قَائِمًا ثُمَّ افْعَلْ ذَلِكَ فِي صَلَاتِكَ كُلِّهَا

(رواہ البخاری و مسلم)

(ترجمہ) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

مسجد میں ایک جانب تشریف فرما تھے کہ ایک شخص مسجد میں آیا اور اس نے نماز پڑھی، اس کے بعد وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور سلام عرض کیا، آپ نے سلام کا جواب دیا اور فرمایا کہ پھر جا کر نماز پڑھو، تم نے ٹھیک نماز نہیں پڑھی۔ وہ واپس گیا اور اس نے پھر نماز پڑھی اور پھر آپ کی خدمت میں حاضر ہوا اور سلام عرض کیا، آپ نے سلام کا جواب دیتے ہوئے پھر فرمایا کہ تم جا کے پھر نماز پڑھو تم نے ٹھیک نماز نہیں پڑھی، اس آدمی نے تیسری دفعہ میں یا اس کے بعد دہائی دفعہ میں عرض کیا کہ حضرت مجھے بتادیتے اور رکھا دیجئے کہ میں کس طرح نماز پڑھوں یہی مجھے پڑھنی آتی ہے۔ وہ توں کئی دفعہ پڑھ چکا۔ آپ نے فرمایا کہ سبب تم نماز پڑھنے کا ارادہ کرو تو پہلے خوب اچھی طرح وضو کرو، پھر قبلہ کی طرف اپنا رخ کرو، پھر بخیر تحریر کہ کے نماز شروع کرو، اس کے بعد واجب قرأت کا موقع آجائے تو جو قرآن تمہیں یاد ہو اور تمہیں پڑھنا آسان ہو وہ پڑھو۔ (اسی حدیث کی بعض روایات میں ہے کہ اس موقع پر آپ نے فرمایا کہ سورہ فاتحہ پڑھو اور اس کے سوا جو چاہو پڑھو) پھر قرأت کے بعد رکوع کرو، یہاں تک کہ مطمئن اور ساکن ہو جاؤ رکوع میں، پھر رکوع سے اٹھو یہاں تک کہ سیدھے کھڑے ہو جاؤ پھر سجدہ کرو یہاں تک کہ مطمئن اور ساکن ہو جاؤ سجدہ میں، پھر اٹھو یہاں تک کہ مطمئن ہو کر بیٹھ جاؤ (اور ایک راوی نے اس آخری خط کشیدہ جملہ کے بجائے کہا ہے "پھر اٹھو یہاں تک کہ سیدھے کھڑے ہو جاؤ" پھر اپنی پوری نماز میں یہی کر دو یعنی ہر رکعت میں رکوع و سجدہ اور توبہ و طلبہ اور تمام ارکان اچھی طرح اطمینان و سکون سے اور بھر بھر کے ادا کرو۔)

(صحیح بخاری و صحیح مسلم)

(تشریح) یہ صاحبِ جن کا واقعہ اس حدیث میں مذکور ہوا ہے مشہور صحابی رافعہ بن رافع کے بھائی غلام بن رافع تھے، اور سنن نسائی کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ انھوں نے مسجد نبویؐ میں اگر دو رکعت نماز پڑھی تھی، بعض شراحین نے لکھا ہے کہ غالباً یہ تحیۃ المسجد کی دو رکعتیں تھیں لیکن انھوں نے ان رکعتوں میں بہت جلد بازی سے کام لیا اور رکوع و سجدہ وغیرہ جس طرح تبدیل و اطمینان کے ساتھ یعنی بھر بھر کے کرنا چاہیے نہیں کیا، اس لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ "تم نے نماز ٹھیک نہیں پڑھی" اور دوبارہ پڑھنے کا حکم دیا۔

✽ اس کے بعد صحت کا مضمون پڑھیے اور پھر اس کے بعد صحت کا — ان دو مضمون کی ترتیب غلط ہو گئی ہے۔ (المترتب)

نماز ناقابل اعتبار اور واجب الاعادہ ہوگی۔

(۱۰۵) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَقِيمُ الصَّلَاةَ بِالتَّكْبِيرِ وَالْقِرَاءَةِ بِالْحَمْدِ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَكَانَ إِذَا رَكَعَ لَمْ يُشْخِصْ رَأْسَهُ وَلَمْ يُصَوِّبْهُ وَلَكِنْ يَنْزِلُ ذَٰلِكَ وَكَانَ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ لَمْ يَسْجُدْ حَتَّى يَسْتَوِيَ قَائِمًا وَكَانَ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ السُّجُودِ لَمْ يَسْجُدْ حَتَّى يَسْتَوِيَ جَالِسًا وَكَانَ يَقُولُ فِي كُلِّ رُكْعَتَيْنِ الْحَمْدُ وَكَانَ يَقْرَأُ فِي رَجُلِهِ الْيُسْرَى وَيَنْصِبُ رَجُلَهُ الْيُمْنَى وَكَانَ يَتَنَبَّأُ عَنْ عُقْبَةِ الشَّيْطَانِ وَبَنَى أَنْ يَمُوتَ فِي الرَّجُلِ ذِرَاعَيْنِ أَقْتَرِاسِ الشَّيْخِ وَكَانَ يُخَيِّمُ الصَّلَاةَ بِالتَّسْلِيمِ

رواہ مسلم

(ترجمہ) حضرت عائشہ صدیقہ بنی اللہ مناسے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بحیرہ تحریر سے نماز شروع فرماتے تھے اور قرأت کا آغاز الحمد للہ رب العالمین سے کرتے تھے۔ اور جب آپ رکوع میں جاتے تو سر مبارک کو نہ تواد پر کی جانب اٹھاتے اور نہ نیچے کی جانب جھکاتے بلکہ درمیانی حالت میں رکھتے تھے (یعنی بالکل کمر کے متوازی) اور جب سجدہ سے سر مبارک اٹھاتے تو جب تک بالکل سیدھے نہ بیٹھ جاتے دوسرا سجدہ نہیں فرماتے تھے اور ہر دو رکعت پر التعمیات پڑھتے تھے۔ اور اس وقت اپنے بائیں پاؤں کو نیچے پھیلانے اور داسنے پاؤں کو کھڑا کر لیتے تھے اور عقبتہ الشیطان (یعنی شیطان کی طرح بیٹھنے سے منع فرماتے تھے۔ اور اس بات سے بھی منع فرماتے تھے کہ آدمی (سجدہ میں) اپنی بائیں یعنی کلائیوں کو زمین پر بٹھائے۔ اور آپ السلام علیکم ورحمۃ اللہ کہہ کے نماز ختم فرماتے تھے۔

(صحیح مسلم)

(تشریح) نماز عبادت بلکہ اعلیٰ درجہ کی عبادت ہے۔ اس لیے اس کے لیے قیام، قعود، رکوع و سجود کی وہ شکلیں اور بیسیں مقرر کی گئی ہیں جو عبادت اور بندگی کی بہترین اور مکمل ترین تصویر ہیں۔ اور ان نامناسب بیسیوں سے خصوصیت کے ساتھ منع فرمایا گیا ہے

آپ نے پہلی دفعہ میں صلات صلات ان کو یہ نہیں بتلایا کہ تم سے نماز میں یہ غلطی ہوئی ہو اور تم کو نماز اس طرح پڑھنا چاہیے، بلکہ تیسری یا چوتھی دفعہ میں ان کے مہانت کرنے پر بتلایا جاتے والے جانتے ہیں کہ تعلیم و تربیت کے نقطہ نظر سے یہی بہترین طریقہ ہو سکتا تھا، آدمی کو جو سبق اس طرح دیا جائے جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان صاحب کو اس موقع پر دیا، وہ کبھی زندگی بھر نہیں بھولتا اور دوسرے لوگوں میں بھی اس کا چرچا خوب ہوتا ہے۔

آپ نے اس موقع پر نماز کے متعلق تمام ضروری باتیں نہیں بتلائیں، مثلاً یہ نہیں بتلایا کہ رکوع میں، قومہ میں، سجدہ میں کیا پڑھا جائے، یہاں تک کہ قعدہ اخیرہ اور قعدہ سلام کا بھی ذکر نہیں فرمایا، ایسا آپ نے اس لیے کیا کہ ان سب باتوں سے وہ صاحب واقف تھے، ان کی خاص غلطی جس کی اصلاح ضروری تھی یہ تھی کہ وہ رکوع، سجدہ وغیرہ تقدیر کے ساتھ اور ٹھہر ٹھہر کر ادا نہیں کرتے تھے اس لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی اسی غلطی کی خصوصیت کے ساتھ نشانہ ہی فرمائی اور اس کی اصلاح فرمادی۔

حدیث کے آخری جملہ کے بارے میں راویوں کے بیان میں ذرا سا اختلاف ہے، بعض راویوں کا بیان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دوسرے سجدہ سے اٹھنے کا حکم دیتے ہوئے فرمایا تھا "ثُمَّ اَرْفَعْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ جَالِسًا" (پھر تم اٹھو یہاں تک کہ مطمئن ہو کہ بیٹھ جاؤ) اور بعض دوسرے راویوں کا بیان ہے کہ آپ نے فرمایا تھا "ثُمَّ اَرْفَعْ حَتَّى تَسْتَوِيَ قَائِمًا" (پھر تم اٹھو یہاں تک کہ سیدھے کھڑے ہو جاؤ) یہ دونوں روایتیں امام بخاری نے بھی اپنی تصحیح میں ذکر فرمائی ہیں۔

جن ائمہ و علما کی تحقیق یہ ہے کہ پہلی اور تیسری رکعت میں بھی دوسرے سجدہ کے بعد کھڑے ہونے سے پہلے ذرا بیٹھ جانا چاہیے (جس کو جملہ استراحت کہا جاتا ہے) ان کے نزدیک پہلی روایت رائج ہے۔ اور دوسرے حضرات دوسری روایت کو قابل ترجیح سمجھتے

ہیں

اس حدیث کی خاص ہدایت یہی ہے کہ پوری نماز ٹھہر ٹھہر کر اور اطمینان سے پڑھی جائے۔ اور اگر کسی نے بہت جلدی جلدی اس طرح نماز پڑھی کہ اس کے ارکان پوری طرح ادا نہ ہو سکے مثلاً رکوع و سجدہ میں بس جانا، آنا ہوا اور جتنا وقف ضروری ہے وہ بھی نہیں ہوا، تو ایسی

جن میں استکبار یا بے پردائی یا بنظری کی شان ہو یا کسی بد فطرت مخلوق کی ہیئت سے شائبہ ہو۔ اس اصول کے تحت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا ہے کہ سجدہ میں آدمی کلاسیاں زمین پر اس طرح بچھانے جس طرح کتے اور بھیڑیے وغیرہ دندے بچھا کر بیٹھے ہیں اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تحت آپ نے اس طرح بیٹھنے سے بھی منع فرمایا جس کو اس حدیث میں حقیقۃ الشیطان اور ایک دوسری حدیث میں افتار الکلب "فرمایا گیا ہے۔ شارحین اور فقہار نے اس کی تشریح دو طرح کی ہے۔ اس عاجز کے نزدیک راجح یہ ہے کہ اس سے مراد دونوں پاؤں پنچوں کے بل کھڑے کر کے ان کی اڑھیوں پر بیٹھا جائے۔ اور چونکہ اس طریقہ میں کچھ استکبار اور جلد بازی کی شان ہو اور اس شکل میں صرف گھٹنے اور پیچھے ہی زمین سے لگتے ہیں، نیز کتے، بھیڑیے وغیرہ دندے بھی اس طرح اڑھیوں پر بیٹھا کرتے ہیں، اس لیے ناز میں اس طرح بیٹھنے سے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خصوصیت کے ساتھ منع فرمایا۔ واضح رہے کہ یہ مانعت صرف اس حدیث میں ہے جبکہ بغیر کسی مجبوری کے آدمی ایسا کرے، اگر بالفرض کسی کو کوئی خاص مجبوری ہو تو وہ معذور ہے اور اس کے حق میں بلا کر بہت جائز ہے۔ چنانچہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کے متعلق مروی ہے کہ ان کے پاؤں میں کچھ تکلیف رہتی تھی جس کی وجہ سے وہ بطریق سنون قعدہ نہیں کر سکتے تھے۔ اس لیے وہ کبھی اس طرح بھی بیٹھ جاتے تھے۔ اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے صحیح مسلم وغیرہ میں جو مروی ہے کہ انھوں نے اس طرح بیٹھنے کو "نہ تنبیکم" فرمایا تو اس کا مطلب بھی بظاہر یہی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کبھی کسی معذوری کی وجہ سے اس طرح بھی بیٹھے ہیں۔ واللہ اعلم۔ بہر حال اگر کوئی معذور ہو تو وہ اس طرح بھی بیٹھ سکتا ہے حد عام حالات میں اور بلا جلد ناز میں اس طرح بیٹھنے کی مانعت ہے۔

(۱۰۶) عَنْ أَبِي مُخَيْمِدٍ السَّاعِدِيِّ قَالَ فِي تَفْصِيهِ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا إِخْفَظُكُمْ لِصَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

لہ "حقیقۃ الشیطان" اور افتار الکلب کا جو دوسرا مطلب بیان کیا گیا ہو۔ اگرچہ لغت کے لحاظ سے وہ بھی صحیح ہیں لیکن چونکہ کسی جاہل سے جہل نازی کے متعلق بھی یہ گمان نہیں کیا جاسکتا کہ وہ اس طرح ناز میں بیٹھے گا، اس لیے اس عاجز کے نزدیک اس کو مراد لینا بہت عید ہو مگر

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَيْتُهُ إِذَا كَبَّرَ جَعَلَ يَدَيْهِ جَذَاءً مَبْنُوكِيَهُ وَإِذَا ارْتَكَعَ
 أَمَّنَ يَدَيْهِ مِنْ رُكْبَتَيْهِ ثُمَّ هَضَرَ ظَهْرَهُ فَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ اسْتَوَى
 حَتَّى يَفُودَ كُلَّ فَقَارٍ مَكَانَهُ فَإِذَا تَهَجَّدَ وَضَعَ يَدَيْهِ غَيْرَ مُقَرَّبِي
 وَلَا قَابِضَهُمَا فَاسْتَقْبَلَ بِأَطْرَافِ رِجْلَيْهِ الْقِبْلَةَ فَإِذَا اجْلَسَ فِي
 الرُّكْعَتَيْنِ جَلَسَ عَلَى رِجْلَيْهِ الْيُسْرَى وَنَصَبَ الْيُمْنَى فَإِذَا اجْلَسَ فِي
 الرُّكْعَةِ الْآخِرَةِ قَدَّمَ رِجْلَهُ الْيُسْرَى وَلَنَصَبَ الْآخِرَى وَقَعَدَ عَلَى
 مَقْعَدَيْهِ

رداء النجاشی

(ترجمہ) حضرت ابو حمید ساعدی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انھوں نے صحابہ کرام کی ایک
 جماعت کے سامنے فرمایا کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز (یعنی اس کی تفصیلات
 آپ سب لوگوں سے زیادہ یاد ہیں۔ اس کے بعد فرمایا کہ) میں نے آپ کو دیکھا ہے کہ نماز
 شروع کرتے ہوئے جب آپ تکبیر کہتے تو اپنے دونوں ہاتھ اٹھا کر موڑوں تک لے جاتے،
 اور جب رکوع میں جاتے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو مضبوطی سے پکڑ لیتے، پھر
 اپنی کمر کو پوری طرح موڑ دیتے (اور بالکل سیدھی برابر کر لیتے) پھر جب رکوع سے سر
 مبارک اٹھاتے تو بالکل سیدھے اس طرح کھڑے ہو جاتے کہ ریڑھ کی ہڈی کا ہر ٹکڑا
 (یعنی ہر جڑ) ٹھیک اپنی جگہ پر آجاتا (جہاں سیدھے کھڑے ہونے کی حالت میں وہ رہتا ہی
 پھر جب آپ سجدہ میں جاتے تو اپنے دونوں ہاتھ زمین پر اس طرح رکھ دیتے کہ نہ تو ان کو زمین
 پر بچھا دیتے اور نہ ان کو ٹیکر لیتے (مطلب یہ ہے کہ آپ سجدہ کی حالت میں ہاتھوں کو ٹیکڑ
 نہیں لیتے تھے بلکہ آگے بڑھ کر اپنے چہرے کے مقابلے میں دائیں بائیں رکھ لیتے تھے، لیکن
 گائیاں اور کھنیاں زمین سے الگ اور اٹھی رہتی تھیں) اور پاؤں کی انگلیوں کا رخ سجدہ
 میں قبلہ کی جانب ہوتا تھا۔ پھر جب دو رکعت پڑھ کے آپ (التمیات کے لیے) بیٹھتے تو
 داہنے پاؤں کو کھڑا کر لیتے اور بائیں پاؤں پر بیٹھ جاتے، پھر جب آخری رکعت پڑھ کے
 آپ قعدہ اخیرہ کرتے تو اس طرح بیٹھتے کہ داہنے پاؤں کو کھڑا کر لیتے اور بائیں پاؤں کو
 (اس کے نیچے سے) آگے کی جانب نکال دیتے اور اپنی سرینوں پر بیٹھ جاتے (جس کو دو گون

کہتے ہیں) ————— (صحیح بخاری)

(تشریح) ابو حمید ساعدی رضی اللہ عنہ کی اس حدیث میں تکبیر تحریم کے وقت مؤذموں تک اٹھ اٹھانے کا ذکر ہے اور صحیح بخاری و صحیح مسلم میں دوسرے ایک صحابی ابی الکریم بن ابی ریحان کا بیان ہے کہ ”حَقَّ لِحَادِیْہِمَا اُذْنِیْہِ“ جس کا مطلب یہ ہوا کہ آپ تکبیر تحریم کے وقت اپنے اٹھ کاؤں تک اٹھاتے تھے۔ لیکن ان دونوں باتوں میں کوئی منافات نہیں ہے۔ جب اٹھ اس طرح اٹھائے جائیں کہ انگلیاں کاؤں تک پہنچ جائیں تو ہاتھوں کا نیچے اوالا حصہ مؤذموں کے مقابلہ میں ہوگا۔ اور اس صورت کو کاؤں تک اٹھ اٹھانے سے بھی تعبیر کیا جاسکتا ہے اور مؤذموں تک اٹھانے سے بھی ————— ایک اور صحابی داؤد بن مجہش نے وضاحت کے ساتھ یہی بات کہی ہے۔ سنن ابی داؤد کی ایک روایت میں اُن کے الفاظ یہ ہیں۔

رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى كَانَتْ اِلْحِجَالِ آپ تکبیر تحریم کے وقت اپنے ہاتھوں کو اتنا
مُثَلِّبِيْہِ وَحَادِيْہِمَا اُذْنِیْہِ اٹھاتے کہ وہ مؤذموں کے برابر ہو جاتے
اور دونوں ہاتھوں کے انگوٹھے کاؤں کے

مخالفات میں آجاتے۔

حضرت ابو حمید ساعدی کی اس حدیث میں ایک خاص بات یہ بھی بیان فرمائی گئی ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقہ اخیرہ میں اس طریقہ پر بیٹھتے تھے جس کو تَوَكُّعُ کہتے ہیں، لیکن حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی جو حدیث ابھی اوپر گزر چکی ہو اس سے معلوم ہوتا ہو کہ فقہ میں آپ کے بیٹھنے کا عام طریقہ وہی تھا جو حضرت ابو حمید ساعدی نے فقہ اولیٰ کا بیان کیا ہو اور جبکہ اصطلاح میں افتراء کہتے ہیں۔
— بعض ائمہ اور شارحین حدیث کا خیال اس بابہ میں یہ ہو کہ فقہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بیٹھنے کا عام طریقہ تو وہی تھا جو حضرت صدیقہ رضی اللہ عنہ کی حدیث سے معلوم ہو چکا لیکن کبھی کبھی سہولت کے لیے یا یہ ظاہر کرنے اور بتانے کے واسطے کہ اس طرح بھی بیٹھا جاسکتا ہو، اپنے تَوَكُّعُ بھی کیا ہو۔ دوسری رائے کے بالکل برعکس بھی ہو۔ اور یہ بھی کہا جاسکتا ہو کہ دونوں ہی طریقے مشروع ہیں ————— وَ لِلنَّاسِ فِیْہَا عِشْرَتُونَ مَذَہِبًا۔

قرآن آپ کے کیا کتاب ہے ؟

(تالیف - مولانا محمد منظور نعمانی)

بلاشبہ قرآن مجید کی دھوئے تعلیم پوری انسانیت کیلئے اب جیسا ہے۔

لیکن ہادی دنیا اس سے نا آشنا ہے۔ یہاں تک کہ انکو کلام الہی ماننے والی امت کی غالب اکثریت بھی اس سے بیگانہ ہے۔

یہ کتاب اسی صحت حال کو سامنے رکھ کر لکھی گئی ہے۔

● قرآنی دعوت اللہ کی اہم تعلیمات کا ایک جامع خلاصہ ہے۔

● محبس، حسدات کے تحت متعلقہ قرآنی آیات کو نہایت مؤثر انداز میں روش پر مد تشریحات کے ساتھ جمع کیا گیا ہے۔

● خاص طور پر قرآن کی دعوت توحید کا پران اس

حجہ ۱۲۸۰ / کتاب کا شمار ہو۔ نہایت اعلیٰ

کتابت و طباعت، عمدہ کاغذ

دلی اللہ کے شاگرد، ایک فاضل اور ۱۲۰۲ھ صلیبیوں کے مصلحتاً مجبوراً گردید

شیخ مجدد کے اصلاحی کارنامے

از، جناب پروفیسر محمود احمد صاحب ایم اے حیدرآباد

(۶) واقعہ اسیری

بہر پزارغ و زغن در بند قید و بندیت
 این سعادت قسمت شہباز دشاہیں کردہ اند
 پچھلی قسط میں جہانگیر (م ۱۶۰۶ء) پر شیخ مجدد (م ۱۶۰۶ء) کے بالواسطہ اثرات کا جائزہ
 لیا گیا تھا، پیش نظر قسط میں بلا واسطہ اثرات کا جائزہ لیا جائے گا، اس سے پہلے کہ ان اثرات کا
 بیان کیا جائے، اس اہم واقعہ کا تفصیلی ذکر ضروری ہے، جس نے ان اثرات کے لئے راہ ہموار کی،
 مکتوبات حضرت مجدد الف ثانی علیہ الرحمہ کے مطالعہ سے پتہ چلتا ہے کہ ۱۶۰۶ء تک جہانگیر
 سے آپ کی ملاقات نہیں ہوئی تھی، البتہ دونوں میں مراسلت ضرور تھی، چنانچہ دفتر سوم میں
 یہ مکتوب ملتا ہے :-

”بادشاہ کی فتح و نصرت کی دعا کی جاتی ہے، کیونکہ اجرائے احکام شریعت
 سلطنت کی تائید اور تقویت پر منحصر ہے، فتح و نصرت کی دو قسمیں ہیں، ایک باب
 وغیرہ، یہ فتح و نصرت کی ظاہری صورت ہے، دوسری قسم فتح و نصرت کی حقیقت ہے،
 وہ سبب و الاسباب کی طرف سے ہے، وما النصر الا من عند اللہ۔
 اس حقیقت فتح و نصرت کا تعلق خاصان خدا کی دعاؤں سے ہے جسکو نبی اکرم
 صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے، لا یرد القضاء الا بالدعاء۔
 خدا کے حکم کو کوئی چیز نہیں ٹال سکتی، لیکن دعا۔ تلوار اور جہاد میں یہ قوت نہیں کہ

وہ قضاے الہی کو مال دے، لیکن دعائیں خدائے یہ طاقت رکھی ہے، اس لئے لشکر کی قوت سے دعا کی قوت زیادہ قوی اور مؤثر ہے، نیز قوت لشکر مثل جسم کے ہے، اور قوت دعا مثل روح کے، نفیر روح جسم کا رآء نہیں، اس لئے نفیر کی دعاؤں کا فوجوں کے ساتھ ہونا ضروری اور لازمی ہے، اسی واسطے حضور نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام جہاد کے وقت فوجی قوت کے باوجود نفیر، ہماجرین کے وسیلہ سے نفع و نصرت کی دعا کرتے تھے..... حضور نے فرمایا ہے کہ قیامت کے دن علماء کے قلم کی سیاہی شہداء کے خون سے زیادہ وزن دار ہوگی، اگرچہ فقیر اپنے کو اس لائق نہیں پاتا کہ لشکر کا ہی کے دعا گو یوں میں شامل کرے، لیکن نفیر و درویشی کے صرف نام و نسبت اور بارگاہ رب کریم سے اجابت کی امید کی بنا پر مدعا سے فارغ نہیں رہتا، بلکہ برابر دعائیں شغولی و مصروف رہتا ہے۔

رَبَّنَا اقْبَلْ مَنَّا اَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ

دعاً و فقراً از مکتوب ۳۷ دفتر سوم مکتوب ۱ امام ربانی ملا طح آفری چونکہ مکتوب کی وجہ سے شیخ مجدد (م۔ ۱۰۳۴ھ) کی شہرت دور و نزدیک پھیل گئی تھی۔ اس لئے بعض تذکرہ نگاروں کا یہ کہنا ہے کہ جہانگیر کے وزیر اعظم آصف جاہ نے جو مذہباً شیعہ تھا، شیخ مجدد کی اس عام مقبولیت کو دیکھ کر جہانگیر کو آپ کے خلاف بھڑکایا، اور شیخ مجدد کو ۱۰۳۸ھ یعنی جلوس کے چودھویں سال کے تیسرے ہینے میں دربار میں طلب کر کے قید کر دیا، ڈاکٹر برہان الدین فاروقی لکھتے ہیں:-

”جہانگیر کے وزیر اعظم آصف جاہ نے جہانگیر کو شورو دیا کہ شیخ احمد کے باب میں احتیاط سے کام لیا جائے، کیونکہ ان کا اثر ہندوستان، ایران، توران اور بختان میں پھیلتا جا رہا ہے۔ اس نے یہ بھی شورو دیا کہ فوج کے سپاہیوں کو شیخ احمد کے مریدین کے پاس آنے جانے اور عہد کرنے سے روکا جائے اور شیخ احمد کو نظر بند کر دیا جائے“

(برہان الدین فاروقی - مجدد العت ثانی کا نظریہ توحید، مطبوعہ لاہور ۱۹۴۲ء ص ۳۷)

مگر یہ واقعہ محض قیاس پر مبنی معلوم ہوتا ہے، اس میں شبہ نہیں کہ جہانگیر کے دربار میں شیعوں کا کافی اثر و رسوخ تھا، اور وہ شیخ مجدد سے خوش نہ تھے، مگر یہ کہنا کہ آصف جاہ یا شیعوں کے

بھڑکانے سے شیخ مجددؒ کی گرفتاری عمل میں آئی، تاریخی حیثیت سے صحیح نہیں معلوم ہوتا، خود جہانگیر نے ترک میں شیخ مجددؒ کی گرفتاری کا سبب یہ بتایا ہے کہ آپ اپنے ایک مکتوب میں خود کو خلیفہ اربعہ سے افضل بتایا ہے، ظاہر ہے کہ شیعہ حضرات یہ بات کیے سمجھا سکتے تھے؟

ڈاکٹر عنایت اللہ نے بھی لکھا ہے کہ شیخ مجددؒ کی گرفتاری شیعوں کی معاندانہ سرگرمیوں کی وجہ سے ہوئی، مگر اسی کے ساتھ اس واقعہ کا بھی ذکر کر دیا ہے جو گرفتاری کا اصل سبب ہے، چنانچہ لکھتے ہیں:-

"شیعوں کا جہانگیر کے دربار میں کافی اثر و رسوخ تھا، شیخ مجددؒ نے جس شد و دم کے ساتھ ان کے نظریات کی تردید کی اس سے آپ کی شخصیت ان کی نظروں میں خوار کی طرح کھلنے لگی، چنانچہ انھوں نے (بادشاہ) کو یہ سمجھایا کہ حضرت مجددؒ کی سرگرمیاں سلطنت کے لئے خطرناک ہیں۔

چنانچہ آپ کی ایک مکتوبہ تحریر کی بنیاد پر آپ کو ۱۶۱۹ء میں دربار میں طلب کیا گیا، دربار میں داخلہ کے وقت آپ کے بے نیازانہ طرز عمل کو دیکھ کر بادشاہ ناخوش ہو گیا اور قلعہ گوالیار میں قید کرنے کا حکم دے دیا۔"

The Encyclopaedia of Islam new Edition VI

Fasciculus 5 P. 297-8

جس مکتوب پر جہانگیر نے گرفت کی تھی وہ مکتوبات شیخ مجددؒ کی جلد اول موسوم بہ درُ المعروف کا گیاہ ہواں مکتوب ہے، اس جلد کو شیخ مجددؒ کے خلیفہ خواجہ یار محمد جدید بدخشی طالقانی علیہ الرحمہ نے ۱۰۳۹ھ میں مرتب کیا تھا، یہ مکتوب کافی طویل ہے، یہاں صرف اس حصہ کا ترجمہ پیش کیا جاتا ہے جس پر مواخذہ کیا گیا تھا، اس میں شیخ مجددؒ اپنے شیخ طریقت خواجہ محمد باقی بائند (م۔ ۱۰۱۲ھ) کو تحریر فرماتے ہیں:-

"دوسری یہ عرض ہے کہ اس مقام کے ملاحظہ کے دوران یکے بعد دیگرے دوسرے مقامات عالیہ بھی ظاہر ہوتے گئے، نیاز و شکستگی کی جانب توجہ کے بعد جب اس بنی مقام سے دوسرے مقام پر پہنچا گیا تو معلوم ہوا کہ یہ مقام، مقام ذوالنورین ہے، دوسرے خلفا نے بھی اس مقام کو عبور کیا ہے، اور یہ مقام بھی، مقام تکمیل و ارشاد ہے۔

اسی طرح دوسرے مقامات عالیہ پر پہنچا یا گیا ہے جن کا ذکر ابھی آتا ہے، اس مقام کے اوپر ایک دوسرا مقام آیا، جب اس مقام پر پہنچا یا گیا تو معلوم ہوا کہ یہ مقام فاروق ہے، دوسرے خلفا ابھی اس مقام سے گزے ہیں، اس مقام کے اوپر مقام صدیق اکبر نظر آیا، رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین، اس مقام پر بھی پہنچا یا گیا۔“

(شیخ مجدد - مکتوب، جلد اول مطبوعہ امرتسر ۱۳۳۵ھ، مکتوب ۷۷ ص ۲-۳)

”ترک جہا نکیر میں خود جہا نکیر نے اس واقعہ کو اس طرح بیان کیا ہے :-

”انہی دنوں (چودھواں جلوس شاہی) مجھ سے عرض کیا گیا کہ شیخ احمد نامی ایک جعل ساز نے سر ہند میں مکہ و فریب کا جال بچھا کر بھولے بھالے لوگوں کو کچانٹس رکھا ہو اس نے ہر شہر اور ہر علاقہ میں اپنا ایک ایک خلیفہ مقرر کیا ہے، جو لوگوں کو فریب دینے اور معرفت کی دوکانداری کرنے میں بہت پختہ ہیں، اس نے اپنے مریدوں اور متقدموں کے نام وقتاً فوقتاً جو خرافات و خطوط لکھے ہیں انھیں مکتوبات کے نام سے ایک کتاب کی شکل میں جمع کیا ہے، اس دفتر بے معنی میں اس نے بہت سی ایسی لغو باتیں تحریر کی ہیں، جو کفر کی حد تک پہنچتی ہیں، ایک مکتوب میں اس نے لکھا ہے کہ مقامات سلوک طے کرتے ہوئے وہ مقام ذوالنورین میں پہنچا، جو نہایت عالی شان اور پاکیزہ تھا، وہاں سے گزر کر مقام فاروق اور مقام فاروق سے گزر کر مقام صدیق میں پہنچا، پھر وہاں سے گزر کر مقام محبوبیت میں پہنچا جو نہایت منور و دلکش تھا، اس مقام پر اس پر مختلف الالوان و دشتیوں کے پر تو پڑتے رہے، گویا استغفر اللہ بزرگم خویش وہ خلفاء کے مرتبے سے کبھی بڑھ گیا، اور ان سے عالی تر مقام پر فائز ہوا، اس نے اسی طرح کہا اور بھی گستاخانہ باتیں خلفاء کی شان میں لکھی ہیں، جن کو تحریر کرنا طوالت اور غلغلہ کی شان میں بے ادبی کا باعث ہو گا۔

ان وجوہ کی بنا پر میں نے اسے دربار میں طلب کیا تھا، جب حسب الطلب وہ حاضر خدمت ہوا تو میں نے اس سے جتنے سوالات کئے، ان میں سے کسی ایک کا بھی کوئی منقول جواب نہیں دے سکا، بے عقل اور کم فہم ہونے کے علاوہ مغرور

خود پسند بھی ہے، اس لئے میں نے اس کے حالات کی اصلاح کے لئے یہی موزوں
بجھا کر اسے کچھ دنوں کے لئے قید رکھا جائے تاکہ اس کے مزاج کی ترمیم کی اور اس کے
دماغ کی آشفتگی جاتی رہے، اور عوام میں جو شور و شر بھیلی ہوئی ہے وہ ختم جائے،
چنانچہ اسے انی رائے سنگھ دکن کے حوالے کیا کر اسے قلعہ گوالیار میں قید رکھے۔“

(جہانگیر: تزک جہانگیری مطبوعہ لاہور سنہ ۱۹۶۲ء ص ۴-۵۶۳)

شاہجہاں نے (م۔ ۱۶۶۷ء) جو اس وقت شہزادہ خرم کے نام سے مشہور تھا جب تک
جہانگیر نے شیخ مجد کو دربار میں طلب کیا ہے تو اس کو بڑی فکر و امن گیر ہوئی کیونکہ وہ آپسے
اتہانی عقیدت و محبت رکھتا تھا، اس کو اس کا بھی کھٹکا تھا کہ شیخ مجد دربار شاہی میں سجدہ
تعلیمی نہ کریں گے، جس سے سنگین نتائج نکلنے کا امکان ہے، چنانچہ اس خطرے کے پیش نظر
شاہجہاں نے افضل خاں اور خواجہ مفتی عبدالرحمن کو چند کتابیں دے کر شیخ مجد کے پاس بھیجا،
اس کی تفصیل مولانا غلام علی آزاد بلگرامی کی زبانی سینے، وہ لکھتے ہیں:-

”سلطان شاہجہاں بن سلطان جہانگیر جناب شیخ سے اخلاص رکھتا تھا، چنانچہ اس
سے قبل کہ آپ دربار شاہی میں تشریف لے جائیں، دو پیاہروں یعنی افضل خاں
اور خواجہ عبدالرحمن مفتی کو چند فقہ کی کتابیں دے کر شیخ کے پاس بھیجا، اور یہ کہلا بھیجا
کہ علماء نے سلاطین کے لئے سجدہ تعلیمی جائز قرار دیا ہے، اگر آپ بادشاہ کو سجدہ
کریں گے تو میں اس بات کی ضمانت کرتا ہوں کہ آپ کو بادشاہ سے کوئی گزند نہ
پہنچے گا، لیکن شیخ نے اس کو منظور نہ کیا، اور فرمایا کہ یہ تو رخصت ہے، عزیمت یہ ہے
کہ غیر اللہ کو سجدہ نہ کیا جائے۔“

(غلام علی آزاد بلگرامی۔ سبۃ المرعاج فی آثار ہندوستان، مولفہ سنہ ۱۱۷۱ھ، مطبوعہ مد ۴۹)

شیخ مجد نے عزیمت کو رخصت پر ترجیح دے کر تاریخ ہند کو یکسر بدل دیا، اگر آپ
رخصت پر عمل کر لیتے تو تاریخ ہند کچھ اور ہی نقشہ ہوتا، شاہی دربار میں حاضری کے بعد
جو معاملہ پیش آیا اس کی تفصیل یہ ہے:-

”سلطان (جہانگیر) نے شیخ مجد سے کہا ”میں نے سنا ہے کہ تم نے لکھا ہو کہ

مختار امیر صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے مرتبہ سے بھی بلند ہے؟ شیخ نے اس کا جواب فرمایا اور جواب میں فرمایا کہ ”اگر آپ اپنے ایک ادنیٰ خادم کو اپنے پاس طلب فرمائیں تو یقیناً وہ خادم امراء کے مقامات و مدارج کو طے کر کے آپ تک پہنچے گا، مگر اس کے بعد پھر اپنی جگہ پر واپس چلا جائے گا، اس سے تو یہ لازم نہیں آتا کہ اس ادنیٰ خادم کا مرتبہ امراء کے مرتبہ سے بڑھ گیا۔“ اس جواب پر بادشاہ خاموش ہو گیا، اور عتاب سے دو گزر گیا، اسی اثنا میں حاضرین میں سے ایک شخص نے سلطان سے عرض کیا کہ ”آپ نے اس شیخ کے تکبر کو ملاحظہ نہیں فرمایا؟ اس نے آپ کو سجدہ تک نہیں کیا، حالانکہ آپ ظل اللہ اور خلیفہ اللہ ہیں، بلکہ معمولی تواضع سے بھی کام نہیں لیا جو لوگ باہمی ملاقاتوں میں ظاہر کرتے ہیں۔“ یہ سن کر بادشاہ غضبناک ہو گیا اور آپ کو گوالیار میں قید کر دیا گیا۔ (دکلیں احمد: الکلام المنجی بر دایر ادب البرزنجی، ص ۲-۱۰۱ مطبوعہ دہلی ۱۳۱۳ھ)

شیخ مجاہد کی جہانگیر سے ملاقات کو اس طرح بھی بیان کیا جاتا ہے۔

”آپ نے دیکھا کہ بادشاہ مسمیٰ کی حالت میں ہے اور حقائق و وقایع کو نہیں سمجھ سکتا، تو شیخ نے ان کو عامیۃ اور قریب الفہم جواب دیا، اور فرمایا کہ میں تو اپنے کو کتے سے بھی افضل نہیں سمجھتا چہ جائیکہ حضرت صدیق اکبر سے افضل کہوں؟ لیکن چونکہ یہ حال اور عروج واقعہ ہوا تھا اس لیے میں نے اپنے شیخ کو اس لیے غفی طور پر لکھا تھا کہ وہ اسکی صحت و تقم کا پتہ لگائیں، دشمنوں نے اس کو نابکھی سے آپ کے سامنے پیش کر دیا، اسکے بہت سے جواب ہیں، آسان تر جواب یہ ہے کہ شاہ نے مجھ کو پچاس سال کے بعد سراج یاد فرمایا ہے، اور اپنے حضور میں طلب کیا ہے، اور میں امیروں اور شاہزادوں کے مقامات سے گزر کر آپ کے سامنے کھڑا ہوں، کیا اس وقت یہ نہیں کہا جاسکتا کہ پانچ ہزاری اور دس ہزاری امراء سے افضل ہو گیا ہوں؟ حالانکہ میرا مہی بوسیدہ گھر ہے جو سہ ہند میں مشہور و معروف ہے، ایک مدت کے بعد مجھ کو شاہ کے دربار میں پہنچایا گیا، امراء کے مقامات سے بالاتر

کیا گیا اور آپ کے قریب کر دیا گیا، مگر تھوڑی دیر بعد اپنے گھر واپس چلا جاؤں گا اور ساری عمر اپنے اسی اصل مکان میں رہوں گا اور آپ کے ذرا ہمیشہ آپ کے قریب رہیں گے، ہم جیسے تو اپنی ضرورت کے لئے ساری عمر میں ایک مرتبہ آپ کے پاس آئیں گے اور پھر واپس جائیں گے، اس طرح اصحاب کرام بھی ہمیشہ حضرت پیغمبر علیہ السلام کے قریب ہیں اور ہم غرض مندوں کی طرح عمر میں ایک بار ان کے حضور میں پہنچے اور حاجت ردائی کے بعد واپس آ گئے، اور اپنے اصل مقام پر قائم ہیں اور زندہ ہیں۔“

(دوکیل احمد: انوار احمدیہ، مطبوعہ دہلی ۱۳۹۹ھ ص ۱۱-۱۲)

مندرجہ بالا اقتباسات سے معلوم ہوتا ہے کہ شیخ مجاہدؒ کی گرفتاری کا اصل سبب آپ کی خودی اور عزیمت پسندی تھی۔
مگر وہ دھکی جس کی جہانگیر کے آگے جس کے نفس گرم ہے گرمی احمد
نواب صدیق حسن خاں نے بھی یہی لکھا ہے:-
”سلطان جہانگیر نے سجدہ تعظیم نہ کرنے کی وجہ سے آپ کو قلعہ گوالیار میں محبوس کیا۔“

آزاد نے اپنی غزل میں اسی طرف اشارہ کیا ہے:-

لقد برع الاقدان في الهند سلجج وجده دفن (لعش) يا للمغرد

فلا عجب ان صاده متقص المير في الاسلاف قيد المجدد

(نواب صدیق حسن خاں: الجداول مطبوعہ بھوپال ۱۳۹۵ھ ج ۳-۴ ص ۸۹۹)

مکتوب کے سلسلے میں شیخ مجددؒ پر جو الزام لگایا گیا تھا، دارالشکوہ نے تصدیق کی، اس کی پرزور تردید کی ہے، وہ لکھتا ہے:-

”آخر سال میں شیخ پر بعض اشخاص نے یہ اعتراض کیا بلکہ تہمت لگائی کہ آپ

اپنے کو خلفائے راشدین سے بھی افضل مانتے ہیں، لیکن حقیقت میں یہ محض

بتیان تھا جو مخالفین نے آپ پر لگایا تھا۔“ (دارالشکوہ: سفینۃ الاولیاء

ترجمہ محمود ارث کامل (مجموعہ مطبوعہ لاہور، ص ۲۲۲)

شیخ مجدد کے جس بے جا کو مغربی فضلاء نے بھی مذموم قرار دیا ہے، چنانچہ ٹی، ڈبلو آرٹلڈ لکھتے ہیں :-

”سترھویں صدی عیسوی میں، ہندوستان میں شیخ احمد مجدد نامی ایک عالم تھے، جن کو غیر منصفانہ طریقہ پر قید کیا گیا تھا، کہا جاتا ہے کہ انھوں نے قید خانہ میں کئی سو غیر مسلموں کو مشرت بہ اسلام کیا“ (T.W. Arnold:

The Encyclopaedia of Religions and Ethics. By James Hastings. 1956 P. 748

بیریکنگ آف اسلام میں کئی قدرے تفصیل کے ساتھ اس واقعہ پر روشنی ڈالی ہے، اس میں لکھا ہے :-

”جہانگیر کے دورِ حکومت (۱۶۰۵ء تا ۱۶۲۷ء) میں شیخ احمد مجدد نامی ایک سنی عالم تھے، انھوں نے شیعہ نظریات کی جس شد و مد کے ساتھ تردید کی اس نے ان کو خاص طور پر محتاذ کر دیا تھا، اس لئے وہ ان پر چند جھوٹے الزامات لگا کر قید کر دانے میں کامیاب ہو گئے، جن دوسالوں میں وہ قید خانہ میں رہے، انھوں نے اپنے کئی سو ہندو ساتھی قیدیوں کو مشرت بہ اسلام کیا“

(T.W. Arnold. *The Preaching*)

of Islam. P. 412. 1956)

سی، اے، اسٹوری نے بھی شیخ مجدد کی نامناسب قید کی مذمت کی ہے، اس نے لکھا ہے :-

”۱۶۰۵ء میں جہانگیر نے آپ کے مکتوبات کے بظاہر متکبرانہ جوں کی آڑ لیکر

C.A. Storey. *The Persian Literature* vl. I Part II London

1953. P. 888)

ان بیانات سے ظاہر ہوتا ہے کہ شیخ مجدد (م۔ ۱۰۳۳ھ) نے قلعہ گوالیار میں قید بند کے دوران میں بھی سمیت و ارشاد کا سلسلہ جاری رکھا اور ہزاروں مشرکین کو حلقہ بگوش اسلام کیا اس کے نفس گرم کی تاثیر ہے ایسی ہو جاتی ہے خاک چنٹاں شر را میر مفتی غلام سرور لاہوری، شیخ مجدد کی قید پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں :-

”جب آپ قید خانے میں پہنچے تو چند ہزار کفار کو جو زندان شاہی میں محبوس تھے، مشرک بنایا، سیکڑوں لوگوں کو اپنی ارادت سے سرفراز فرما کر ولایت کے درجہ تک پہنچا دیا، حضرت شیخ نے قید خانہ میں کبھی بھی بادشاہ کے لئے بددعا نہیں کی بلکہ یہ فرمایا کرتے تھے کہ اگر بادشاہ مجھ کو قید نہ کرتے تو یہ چند ہزار لوگ جو دینی فوائد سے مستفید ہوئے ہیں، محروم رہتے، اور جو ترقیات اور مقامات مجھ کو حاصل ہوئے.....“

..... اور جن کا حصول نزل بلایا ہی پر منحصر تھا، ہرگز حاصل نہ ہوتے۔“
(مفتی غلام سرور لاہوری - خزینۃ الاصفیاء، مطبوعہ، لکھنؤ، ۱۳۵۸ھ)

شیخ مجدد (م۔ ۱۰۳۳ھ) کی گرفتاری کی خبر آتا تا ملک کے گوشہ گوشہ میں پھیل گئی، پیر سید احمد علیہ الرحمہ کا بیان ہے :-

”جس زمانہ میں سلطان نے حضرت کو تکلیف پہنچائی میں ملک دکن میں تھا، ناگاہ میں نے نہ کہ سلطان زماں نے آپ کو سختی کے ساتھ طلب کر کے شہید کر دیا، میں اس مشتاک خبر سے بیقرار ہو گیا اور بازار میں نکل آیا تاکہ کسی قاصد سے کوئی فرحت اور خبر سننے میں آئے۔“ (شیخ بدر الدین : حضرات القدس، مطبوعہ لاہور، ۱۳۲۷ھ ص ۲۶)

چونکہ امراء سلطنت حضرت شیخ مجدد سے عقیدت رکھتے تھے، اس لئے اس سانحہ سے ان میں بددلی پیدا ہو گئی، بلکہ بعض تذکرہ نگار اور مورخوں کا بیان ہے کہ ان میں بغاوت پھیل گئی، لیکن صاحب زبدۃ المقامات اور صاحب حضرات القدس نے جو شیخ مجدد کے خلفاء میں سے تھے، اس بغاوت کا اشارہ بھی ذکر نہیں کیا ہے، البتہ صاحب روضۃ القیومیہ، کمال الدین محمد احسان کا بیان ہے کہ ”امراء ہند خان خانان، خان اعظم، سید صدر جہاں اسلام خاں، حمایت خاں، مرتضیٰ خاں، قائم خاں، تربیت خاں، خانی جہاں لودھی،

سکندر لودھی، حیات خاں، اور دریا خاں وغیرہ نے جب شیخ مجددؒ کی گرفتاری کی خبر سنی تو وہ سرکش
پر آمادہ ہو گئے، اور یہ طے پایا کہ ہابٹ خاں حاکم کابل کو سردار مقرر کیا جائے اور باقی فوج
خزانے سے اس کی اعانت کرے، اور بدخشاں، خراسان اور توران کے حاکموں نے جو شیخ
مجددؒ کے مرید تھے ہابٹ خاں کی مدد کی، جب اس کے پاس فوج و خزانہ کافی ہو گیا تو اس
نے شاہی اطاعت سے سر پھیر لیا، دریاے جہلم پر دونوں فوجوں کا مقابلہ ہوا، اسی اثنا میں
خان خاناں اور دیگر امرا کی طرف سے ہابٹ خاں کو یہ پیغام پہنچا،
”فتنہ و فساد کو فرو کر داور بادشاہ کی اطاعت کر دیکونکہ آنحضرت نے ایسا ہی فرمایا ہے۔“

(کمال الدین محمد احسان۔ روضۃ القیومیہ مطبوعہ لاہور، ص ۱۸۹)

ڈاکٹر عبدالوحید خاں نے بھی ہابٹ خاں کی بغاوت کا ذکر کیا ہے، وہ لکھتے ہیں:-

”لیکن اس قید نے گورنر کابل ہابٹ خاں کو بہت ہی چراغ پا کر دیا، اس
نے جہانگیر کے خلاف بغاوت کر دی اور حسن اتفاق سے جہلم کے مقام پر جہانگیر کو
قید کر لیا، پھر شیخ کے حکم پر ہار کر دیا، اس لئے جہانگیر نے جلد ہی شیخ کو رہا کر دیا، جو
بعد میں بادشاہ کے میسر خصوصی ہو گئے۔“ (Dr. Abdul Wahid)

(Jugal His art and thought) 1948—P. 106

لیکن مورخین نے ہابٹ خاں (م۔ ۱۶۳۳ء) کی بغاوت کو نور جہاں سے ذاتی
مناصحت کا سبب قرار دیا ہے، چنانچہ آلف کیر و لکھتا ہے:-

”یہ وہی ہابٹ خاں (م۔ ۱۶۳۳ء) ہے جو بعد میں ملکہ نور جہاں کے خلاف

ہو گیا تھا اور دریاے جہلم کے کنارے پر خود بادشاہ کو قید کرنے کی فکر میں تھا۔“

(Olaf Caroe: The Pathans, 1958, P. 226

New York L.S.R. Sharma: Mughal

Empire in India Part II 1947 A.D

جہانگیر نے ترک میں چودھویں سال جن نوروز کے ذیل میں شیخ مجددؒ کی گرفتاری کا ذکر
کیا ہے پھر اکیسویں سال جن نوروز کے ذیل میں مرزا ہادی بیگ نکلہ نگار نے جہانگیر نے

کی بغاوت کا ذکر کیا ہے، اس طرح شیخ مجددؒ کی گرفتاری اور مہابت خاں کی بغاوت کے درمیان تقریباً سات سال کا فرق ہے، اس لئے شیخ مجددؒ کی گرفتاری کو مہابت خاں کی بغاوت کا سبب بنانا تاریخی حیثیت سے صحیح نہیں ہے، مرزا مادی بیگ نے بغاوت کا اصل سبب یہ بتایا ہے کہ آصف خاں کو مہابت خاں سے پر خاش تھی، وہ ناممقول الزامات تراش کر مہابت خاں کو ذلیل کرنا چاہتا تھا، اس لئے مہابت خاں نے مجبوراً یہ جرات مندانہ قدم اٹھایا، مرزا مادی بیگ لکھتا ہے:-

”گزشتہ اوراق میں یہ بیان کیا جا چکا ہے کہ شہنشاہ نے عرب دست غیب کو مہابت خاں کے پاس روانہ کر کے اس سے ان لمبھوں کو طلب کیا تھا، جن پر وہ بنگال میں شاہ جہاں کی توش کے زمانہ میں قابض ہو گیا تھا، اور یہ بھی تحریر کیا جا چکا ہو کہ اسے دربار میں حاضر ہونے کا بھی اشارہ حکم دیا گیا تھا، انہی دنوں میں وہ مذکورہ احکامات کے مطابق دریاۓ جہلم کے کنارے شاہی لشکر کے پاس پہنچ گیا، حقیقت میں اسے آصف خاں کی تجویز پر طلب کیا گیا تھا، جس کا مقصد یہ تھا کہ اسے طرح طرح سے ذلیل و خوار کر کے اس کی عزت و ناموس اور جان و مال پر ہاتھ ڈالے۔“

(مرزا مادی بیگ، تزک جہانگیری، دہلی، مطبوعہ لاہور، ص ۸۰، ۱۹۶۷ء)
لیکن یہ واضح رہے کہ مہابت خاں، شیخ مجددؒ کے خاص متقدین میں تھا، ڈاکٹر تپاٹھی لکھتے ہیں:-

”خان خانان، سید صدر جہاں، خان جہاں، اور مہابت خاں آپ کے مددگارین بیان کئے جاتے ہیں۔“

(Dr. R. P. Tripathy: Rise and Fall of The Mughal Empire - 1956. P. 355)

اس سے ثابت ہوتا ہے کہ مہابت خاں نے شیخ مجددؒ کی گرفتاری کی وجہ سے بغاوت نہیں کی تھی، ایسا کہنا تاریخی حقائق کے سراسر خلاف ہے، بغاوت کا داتو شیخ مجددؒ کے واقعہ اسیری کے سات برس بعد پیش آیا، البتہ یہ قیاس صحیح ہو سکتا ہے کہ شیخ مجددؒ کی گرفتاری

سے ارکان دولت میں شورش کا اندیشہ پیدا ہو گیا ہوگا، مکاتیب شیخ مجدد میں اس کی طرف اشارہ ہے (دیکھو دفتر سوم، مکتوب نمبر ۱۵)

زمانہ ایسری کی مہم امت [شیخ مجدد قلعہ گوالیار میں تقریباً ایک سال قید رہے (۱۳۸۵ تا ۱۳۸۶ھ)] اس عرصہ میں جو مکتوبات احباب و اقربا کے نام ارسال فرمائے ہیں، وہ بڑے سبق آموز ہیں، امد حقیقت یہ ہے کہ آپ کی عظیم شخصیت کے اصلی جوہر واقعہ ایسری کے بعد ہی کھلے ہیں۔

ہے ایسری اعتبار افزا جو ہر فطرت بلند قطرہ نیاں ہے زمانہ صدقہ ارجند یہاں چند مکاتیب کے اقتباسات پیش کئے جاتے ہیں۔

شیخ عبدالحق محدث، دہلوی (۱۳۵۲ھ) کو تحریر فرماتے ہیں:-

”مخدوم واکرم! مصیبتوں کے آنے پر ہر چند کہ تکلیف برداشت کرنی پڑتی ہے، لیکن اسی کے ساتھ ساتھ انعام و اکرام کی امید بھی لگی رہتی ہے، چونکہ اندوہ میں یہ بڑا ہی اچھا سرمایہ اور خوان الم و مصیبت کی من بھائی نعمت ہے، ان شکر پاروں کے اور پرکڑی دوا کا ہلکا سا غلات چڑھا دیا گیا ہے، اور اس بہانے سے بظاہر مصیبت دکھائی گئی ہے، مگر نیک بخت تو مٹھاس پر نظر رکھتے ہوئے تلخی کو مٹھاس کی طرح کھا جاتے ہیں، اور صفرا دی مر لھن کے برعکس کڑواہٹ کو شیریں محسوس کرتے ہیں اور شیریں کیوں نہ پائیں کیونکہ عموماً انعام تو سب ہی میٹھے ہیں، جو اسو اللہ کی محبت میں گرفتار ہو اس کو کڑوے لگتے ہیں، دولت مند تو محبوب کی دی ہوئی مصیبت میں اس قدر لذت و ملاوت پاتے ہیں کہ انعام میں بھی منظور نہیں، ہر چند کہ دونوں محبوب ہی کی جانب سے ہیں، لیکن مصیبت میں محب کے نفس کو دخل نہیں اور انعام میں نفس کی خواہش کا حصول ہے۔“

۶ ھیناً لارباب النعمہ نعيمھا

اللہم لا تحرمنا اجرہم ولا تفقنا بعدہم، آپ کا وجود شریف اسلام کی اس غربت میں مسلمانوں کے لیے منتقم ہے، بلکہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کہم والسلام۔

(مکتوبات امام ربانی۔ مکتوب ۱۱۱ دفتر دوم طبع امرتسر ۱۹۷۱ء)
 فرزندِ انِ گرامی و خواجہ محمد مصطفیٰ اور خواجہ محمد سعید کے نام ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں :-
 ”فرزندِ انِ گرامی! مصیبت کا وقت اگرچہ تلخ دے مزہ ہے لیکن اس میں غرمت
 میرا جائے تو غنیمت ہے، اس وقت چونکہ تم کو فرصت میرے، خدا کا شکر بجا لا کر
 اپنے کام میں مشغول ہو جاؤ، اور ایک لمحہ بھی فارغ نہ بیٹھو، تین باتوں میں سے
 ایک بات کی پابندی ضرور رہنی چاہیے، تلاوتِ قرآن پاک، طولی قرات کے
 ساتھ ناز اور کلمہ لا الہ الا اللہ کی تکرار۔“

لکھ ”لا“ کے ساتھ نفس کے خود ساختہ خداؤں کی نفی کریں، اپنی مرادوں
 اور مقصدوں کی بھی نفی کریں، اپنی مرادیں چاہنا خدا کی دعویٰ کرتا ہے،
 اس لئے چاہیے کہ سینہ میں کسی مراد کی گنجائش ہی نہ رہے، اور ہوس کا خیال
 ہمک نہ آنے پائے، تاکہ حقیقتِ حیات متحقق ہو..... ہوئے نفسانیہ
 کو جو بھوٹے خدا ہیں ”لا“ کے تحت لائیں تاکہ ان سب کی نفی ہو جائے،
 اور بھٹارے سمجھ میں کوئی مراد اور مقصد باقی نہ رہے، حتیٰ کہ میری رہائی کی
 آرزو بھی جو اس وقت تمہاری سب سے اہم آرزوؤں میں ہے، نہ ہونی چاہیے
 تقدیر اور اس تعالیٰ کے فعل و مشیت پر راضی رہیں..... جہاں بیٹھے
 ہوئے ہیں اسی کو اپنا وطن سمجھیں، یہ چند روزہ زندگی جہاں بھی گزرے اللہ
 کی یاد میں گزرنی چاہیے۔“

(شیخ احمد محمدی، مکتوبات شریفین دفتر سوم، حصہ ہفتم، مکتوب نمبر ۲۲ مطبوعہ امرتسر ۱۳۸۷ھ)
 ایک مکتوب میں اپنے خلیفہ شیخ بدیع الدین کو تحریر فرماتے ہیں :-

”یہاں تربیتِ جہالی کے ذریعہ منزلیں طے کرائی جا رہی تھیں، اب تربیت
 جلالی کے ذریعہ مراحل طے کرائے جا رہے ہیں، اس لیے مقامِ صبر، بلکہ مقام
 رضا پر قائم رہیں۔ اور جہاں و جلال کو ایک ہی جانیں، تم نے لکھا تھا کہ ”ظہورِ فنا
 کے وقت سے ذوقِ وصال جاتا رہا۔“ ذوقِ وصال کو تو اس وقت المضاعف

ہونا چاہیے، کیونکہ جملے محبوب اس کی وفاسے زیادہ لذت بخش ہوتی ہے، یہ کیا نصیبت
آئی کہ تم بھی عام لوگوں کی طرح باتیں کرنے لگے، اور محبت ذاتیہ سے دور ٹھکل گئے؟
(شیخ مجہد۔ مکتوبات شریف، دفتر سوم، حصہ ہفتم مطبوعہ ام ترس ۱۳۳۳ھ مکتوبہ ۱۶)
ایک اور مکتوب میں مرزا مظفر خاں کو تحریر فرماتے ہیں:-

”حقیقت تو یہ ہے کہ جو چیز بھی محبوب حقیقی کی طرف سے پہنچے اس کو کٹا دہ پٹائی
اور فرارِ خوہشگی سے احسانِ مندرسی کے ساتھ قبول کرنا چاہیے، بلکہ اس لطف
اٹھانا چاہیے، رسوائی اور بے شگلی جو مرادِ محبوب ہے، محبوب کے نزدیک نام و ننگ
سے بہتر ہے، آپ اسکے دل کی خواہش ہے، اگر یہ بات محب میں پیدا نہ ہو تو اس کی محبت
ناقص ہے، بلکہ دعا دعویٰ محبت میں بھوٹا ہے۔“

گر طبع خواہد ز من سلطانِ دین خاک بر فرق قناعت بعد ازین
(شیخ مجہد۔ دفتر دوم، مکتوبات شریف، حصہ ہفتم، مکتوب ۵، مطبوعہ ام ترس ۱۳۳۳ھ)
اپنے ایک دوستِ خلیفہ خواجہ میر محمد عثمان (م۔ ۱۰۵۵ھ) کے نام تحریر فرماتے ہیں:-
”عاشق جس طرح محبوب کے انعام میں مزہ پاتا ہے، اسی طرح اس کے ایلام میں
بھی اس کو لطف آتا ہے، بلکہ ایلام میں اور زیادہ مزہ آتا ہے، کیونکہ اس میں
خط نفس کا شائبہ نہیں ہوتا اور اس کی آرزو کو کبھی دخل نہیں ہوتا۔ جب حضرت
حق سبحانہ و تعالیٰ، جو جمیل مطلق ہے، اس شخص کو آزار پہنچانا چاہے تو یقیناً اللہ تعالیٰ
کا یہ ارادہ بھی اس شخص کی نظر میں جمیل ہے، بلکہ اس میں اس کو لطف آتا ہے،
چونکہ اس جماعت (اعداد و مخالفین) کی مراد اللہ تعالیٰ کی مراد کے عین مطابق
ہے، اور یہ مراد اس مراد کے ظاہر ہونے کا دریکہ ہے، اس لئے یقیناً انکی مراد
بھی نظر کو کھلی اور اچھی معلوم ہوتی ہے، اور اس میں لطف آتا ہے اور اس
شخص کا عمل جو محبوب کے عمل کا آئینہ دار ہو، محبوب کے عمل کی طرح پیارا لگتا ہے، اور
کا کرنے والا اسی نظر کے وجہ سے عاشق کی نظر میں محبوب ہے، عجیب بات ہے کہ
اس شخص کی جانب سے جتنی جفایں ہوتی ہیں، عاشق کی نظر میں وہ اتنا ہی زیادہ

بندوبہ ہوتا جاتا ہے، کیونکہ اس صورت میں وہ غضب محبوب کی پوری پوری
نمائندگی کر رہا ہے، اس راہ کے دیوانوں کا معاملہ نکالا ہے، پس اس شخص کی
برائی چاہنا اور اس سے بد دل ہونا، محبوب کی محبت کے منافی ہے، کیونکہ وہ
شخص تو فعل محبوب کے آئینہ کے سوا کچھ نہیں ہے، اس لئے جو لوگ آزاد پہنچانے کے
درپے ہیں وہ دوسری مخلوق سے زیادہ تنگاہوں کو بھلے معلوم ہوتے ہیں، اس لئے
دوستوں سے کہیں کہ وہ تنگی دل کو دور کریں اور جو لوگ یا جماعت آثار کے درپے
ہے اس سے برا سلوک نہ کریں، بلکہ ان کے فعل سے لطف اٹھائیں۔“

(شیخ مجدد، مکتوب شریف، دفتر سوم، حصہ ششم، مکتوب ۱۵، مطبوعہ مرقسہ ۱۳۳۲ھ)
ان مکتوبات مقدسہ کے آئینہ میں شیخ مجدد کے کردار کی تائید کی کو بخوبی دیکھا جاسکتا ہے، خود
یاختگی اور خود پسندی کا یہ عالم ہے کہ جفاؤں میں بھی لذت حاصل ہوتی ہے۔
جفا جو عشق میں ہوتی ہے وہ جفا ہی نہیں ستم نہ ہو تو محبت میں کچھ مزا ہی نہیں
ذرا ”عشق خانہ ویراں ساز“ کی بلند ہستی تو دیکھیے کہ دشمن کی خنجر آزمائی کے بعد بھی اس
کے دست باز نہ ہو کہ دعائیں دے رہے ہیں۔

اُن کتبہ بیچ حق محبت ادا نہ کرو کہ بہر دست و باز دے قاتل عازد کرو
(باقی)



نشان
اعتماد

”بچے ملک و قوم کی دولت میں“ (ہندو محبوب ہونا)
اُن کی

ہم سب کو مل کر حفاظت کرنا چاہیے

بہارِ نو بہوں کو ہر قسم کی بیماری سے محفوظ رکھتا ہو قیمت فی بیشی ۲۲ آؤں میں
”بچوں کی صحت اور ان کی پرورش“ مفت طلب فرمائیے۔

دواخانہ طبیہ کالج، مسلم یونیورسٹی، علی گڑھ

(۱) بنارس، وال منڈی (۲) مٹواتھ بھجن، صدر بازار

الجینسیاں { (۳) عظم گڑھ، گردنولہ (۴) کوپا گنج (۵) غلام گڑھ، دیسی دواخانہ

سویت ہلال

اور

سائنسی آلات کا استعمال

(از حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب دہلوی)

د مفتی صاحب مدظلہ کا یہ مضمون گزشتہ حیدرآبادیہ کے بعد پاکستان کے ایک ہمسایہ میں
نظر سے گزرا تھا۔ اس کی افادیت اور اہمیت کو دیکھتے ہوئے خیال ہوا تھا کہ آئندہ اس کے صورت
پاس کی زیادہ سے زیادہ اشاعت ہونی چاہیے۔ یہی خیال کے تحت اس وقت یہ مضمون چھپ
ناظرین سے ملے گا۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ وَكَفٰی اَوْ سَلَامٌ عَلٰی عِبَادِهِ الَّذِیْنَ اَصْطَفٰی

کئی سال سے مسئلہ پاکستان اور خصوصاً کراچی کے اخبارات میں زیر بحث آکر عجیب قسم کے اختلاف
اور اختلاف کا سبب بن رہا۔ اخباری مضمون میں یہ دیکھ کر کہ دونوں طرف کوئی کسی کے نقطہ نظر کو ٹھنڈے دل
دلغ سے سننے سوچنے کے لیے تیار نہیں تھا موشی بہتر نظر آئی۔

لیکن اس سال عید کے موقع پر کراچی میں اس مسئلے نے ایک بڑی پیچیدگی اختیار کر لی اور
عام مسلمانوں میں سخت اضطراب اور بے چینی پیدا کر دی۔ اس لیے اس وقت سطور ذیل لکھنے پر مجبور ہوا۔

میں اس وقت اس بات کو غیر ضروری سمجھتا ہوں کہ موجودہ انتشار و اضطراب کس کی غلطی سے پیدا ہوا ضروری یہ کہ کہ آئندہ کے لیے اُس کے اندر او کی راہ تلاش کی جائے۔ اس لیے میں ملک کے عام مسلمانوں سے اسلام اور پاکستان کے نام پر اپیل کرتا ہوں کہ اس جزوی مسئلے کو باہمی نزاع و جدال کا ذریعہ نہ بنائیں۔ بلکہ ٹھنڈے دلی دماغ سے ایک دوسرے کے نظریے اور موقف کو سمجھنے کی کوشش کریں اور باہمی ہمت سے دریت ہلال کا کوئی ایسا نظم قائم کریں جو شرعی اصول کے مطابق اور مسلمانوں کے ہر طبقے کے لیے قابل قبول ہو۔

سائنس کی مفید ایجادات نعمائے خداوندی ہیں | قرآن کریم میں حق تعالیٰ کا ارشاد ہے خَلَقَ دَحْوَ
ان کو شکرگزاری کے ساتھ استعمال کرنا چاہیے | مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ۚ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَىٰ نَعْلَمُ جَوَہِ

سائنس جدید ہر یاقدم دونوں کا دائرہ عمل اتنا ہی ہے کہ خدا نے تعالیٰ کے پیدا کیے ہوئے خسران و فائز کو سمجھ دھم کے ساتھ صحیح استعمال کرے اور انسانی ضروریات ان سے پوری کرے۔ سائنس کی چیز کو پیدا نہیں کرتی بلکہ قدرت کی پیدا کی ہوئی چیزوں کا استعمال سکھاتی ہے سائنس کی ترقی کا حاصل بھی ہے کہ ان چیزوں سے زیادہ کام لے لے۔ اس معاملے میں عقل مند اور بے وقوف کا فرق اتنا ہے کہ بے وقوف قدرتی نعمتوں نے قائمہ اٹھانا نہیں جانتا عقل مند ان سے طرح طرح کے فائدے اٹھا لیتا ہے۔

اللہ جل شانہ کی عادت یہ بھی ہے کہ جیسی جیسی چیز کی ضرورت دنیا میں پیدا ہوتی جاتی ہے اُسی کے مناسب اُس زمانے کے لوگوں کو بہ مقدار ضرورت نئی نئی ترکیبیں استعمال اشیاء کی سکھا دیتے ہیں۔ پچھلے زمانے میں جب مواصلات کی ایسی ضرورتیں نہ تھیں ہر ملک ہر خطہ اپنی ضروریات کے لیے خود کفیل تھا۔ خاندان کے افراد دوسرے ملکوں میں پھیلے ہوئے نہ تھے تو تیز رفتار سواروں اور ریڈیو، لاکلی ٹیلیفون، ٹیلی گراف کے ذریعے باہمی رابطے پیدا کرنے کی چنداں ضرورت نہ تھی۔ پٹرول کی نہیں اس وقت بھی زمین کے نیچے بہ رہی تھیں اور جہاں سطح زمین پر بھی موجود تھیں تو اُس سے صرف اتنا کام لیا جاتا تھا کہ اونٹوں میں خارش کامرض پھیلے تو ان کے بدن پر پٹرول مل دیں۔

لیکن جب ایک ملک کی ضروریات دوسرے ملکوں سے وابستہ ہوئیں اور ایک خاندان کے افراد

مختلف ملکوں میں پھیلے تو باہمی روابط کی ضرورت پیش آئی، مواصلات کے مسائل سامنے آئے۔ قدرت نے اس وقت کے لوگوں کے دل و دماغ اس کام کے کچھ لگا دیے اور ان کو اسی پٹرول کے ذریعے موٹر ہوائی جہاز وغیرہ چلانے کے طریقے سمجھا دیے جس کی پیش گوئی قرآن کریم نے پہلے سے کر رکھی تھی کہ بہت سی مرد و زنانہ سواروں، گھوڑا، اونٹ، بچر وغیرہ کا ذکر کر کے فرمایا وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ۔ یعنی آئندہ زمانے میں اللہ تعالیٰ ایسی سواریاں پیدا فرمائیں گے جن کو تم نہیں جانتے۔ اس وقت اگر موٹر اور ریل کے نام اس جگہ لکھ دیے جاتے تو اس وقت کی مخلوق ان کو نہ سمجھتی، پریشانی میں پڑ جاتی۔ اس لیے نام لینے کے بجائے آتنا بتلاد یا کہ اور بھی طرح طرح کی سولیاں پیدا ہوں گی۔ اب چاند تک پہچانے والی سولیاں نئی ایجاد ہو جائیں تو وہ بھی ہاس میں داخل ہیں۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ ضرورت ایجاد کی ماں ہے۔

جیسی جیسی ضرورت پیدا ہوتی گئی ویسی ہی ایجادات کے لیے اللہ تعالیٰ نے لوگوں کے دل و دماغ تیار کر دیے اور ان کو طریقے سمجھا دیے۔ اس میں نہ کھیلے لوگوں کی بریوتنی کا کوئی ثبوت ہے نہ آج کے لوگوں کی بڑی دانش مندی کا، بلکہ ضرورت کے تابع حق تعالیٰ کی نعمتوں کا اظہار ہو رہا ہے۔

جس طرح پچھلی صنعتوں سے پیدا ہونے والی اشیاء ضرورت اللہ تعالیٰ کے انعامات تھے اسی طرح آج کی سائنس کے ذریعے پیدا ہونے والے نئے نئے آلات اس کی ہی دی ہوئی نعمتیں ہیں۔ ان سے وحشت کرنا یا ان کو بُرا سمجھنا کوئی دین کی بات نہیں بلکہ دین کی حقیقت سے ناواقفیت ہے۔

اہستہ دین الہی ان سب کے ساتھ یہ پابندی لگاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ان نعمتوں کو اس کی نافرمانی اور ناجائز کاموں میں استعمال نہ کرو۔ یا ایسے طریقوں سے استعمال نہ کرو جس سے اصول دین و جرح ہو۔ یہی وجہ ہے کہ بندوق، توپ، ٹینک اور طرح طرح کے بم ایجاد ہوئے کبھی کسی عالم یا غیر عالم کے دل یہ دوسرہ بھی نہ آیا کہ موجودہ جنگوں میں ان کا استعمال کرنا کوئی گناہ ہے۔

ہوائی جہاز چلے تو بغیر کسی رکاوٹ کے مسلمانوں نے ان کو نہ صرف اپنے دنیوی کاموں میں بلکہ دینی امور بھی استعمال کیا۔ اسی طرح لاسکی بیغام، ٹیلی فون، ٹیلی گرام، ریڈیو، آلہ کبر الصوت ایجاد ہوئے تو بغیر کسی مزاحمت کے دینی اور دنیوی کاموں میں مسلمانوں نے علماء کی ہدایات اور فتوے کے موافق استعمال کیا۔ البتہ ان چیزوں میں علماء نے اس کا لحاظ ہر قدم پر رکھا کہ ان چیزوں کا استعمال

اسی حد تک رہیں، جہاں تک قرآن اور سنت کے بتلائے ہوئے اصول مجروح نہ ہوں۔ کبر القوت پر اذان، خطبہ، تقریر و عطا کو کسی عالم نے نہیں روکا محض نماز کے معاملے میں ایک اصول پر زور پڑنے کا امکان تھا اس کے ماتحت سائنس دانوں ہی کے مختلف اقوال کی بنا پر علماء کی رائیں مختلف ہوئیں۔ کیوں کہ سائنس دانوں میں بعض نے اس کی انکار کو مستحکم کی اصلی آواز بتلایا، بعض نے نقلی قرار دیا۔ اور یہ اختلافات آج بھی اسی طرح جاری ہے۔ اس میں جدید چیزوں سے نادانیت یا نفرت و محبت کا کوئی دخل نہیں۔ اصول کی بروقت یا مخالفت کا معاملہ ہے۔ خبر رسائی کے تمام جدید آلات کی خبروں کو خبر کی حد تک بلا اختلاف سب علماء نے قبول کیا، مگر جہاں ضرورت شہادت کی امداد کی سامنے آکر بیان دینے کی تھی اس میں نہ دنیا کی کسی عدالت نے ان کو کافی سمجھا نہ علماء نے اس پر شہادت دینے کی اجازت دی۔

اس لیے صحیح حالات کا جائزہ لینے بغیر علماء کی طرف یہ منسوب کر دینا بالکل خلاف انصاف اور خلاف واقعہ ہے کہ وہ جدید چیزوں کو اپنی نادانیت کی وجہ سے رد کر دیتے ہیں اور پھر جب وہ حقیقت بن کر سامنے آتی ہیں تو تسلیم کرنے پر مجبور ہوتے ہیں۔ ہاں یہ بہت ممکن ہے کہ کسی جدید ایجاد کی پوری حقیقت سامنے آنے سے پہلے اس کے متعلق کچھ شہادت ہوں اور اس کے واضح ہو جانے کے بعد رفع ہو جائیں اور یہ ثابت ہو جائے کہ وہ معمولی دین سے متصادم نہیں ہے۔ ایسی صورت میں ابتدائی رد میں توقف کرنا اور پھر اجازت دینا کوئی قصور و الزام کی چیز نہیں کہ اس سے ان کو بے وقوف بنا یا جائے بلکہ علماء کی حقیقت شناسی اور اتباع حق اور حق پرستی کا کھلا ثبوت ہے۔ مسئلہ ہلال میں بھی اگر نئی ایجادات سے اس حد تک کوئی مدد ملی جائے جہاں تک اسلامی اصول مجروح نہ ہوں اس کا کس کو انکار ہے۔ اس لیے اس مسئلے میں کوئی گفتگو کرنے سے پہلے ضروری یہ ہے کہ اسلامی اصول کو بالکل خالی ملاہن ہو کر دیکھا اور سمجھا جائے۔ پھر یہ دیکھا جائے کہ رویت کے مسئلے میں آلات جدید کا استعمال ان اصولوں کو مجروح کرتا ہے یا نہیں۔ اب ذرا اس کی تفصیل سنئے۔

عید یا بقرہ عید ہمارے تہوار ہیں عبادات ہیں

سب سے پہلے یہ بات ذہن نشین کر لینا ہے کہ ہمارا روزہ ہوا عید یا کوئی دوسری اسلامی تقریب؟ یہ عام دنیا کے تہواروں کی طرح تہوار نہیں، بلکہ سب کی سب عبادات ہیں اور عبادت کا حاصل اطاعت و

فرماں برداری ہے کہ جو حکم ملا اُس کی تعمیل کی جائے۔ اس میں کسی کی عقل درائے پر مدار نہیں۔ عبادات میں جس قدر قیود و شرائط ہوتے ہیں وہ سب اسی تعمیل حکم کے پیش نظر ہوتے ہیں۔ مثلاً نماز پانچ کیوں ہوں کم و بیش میں کیا حرج ہے، نماز کے اوقات وہی کیوں ہوں جن میں از روئے شرع ان کو رکھا گیا ہو دوسرے اوقات میں کوئی نماز کے ارکان تلاوت، تسبیح، رکوع، سجود پورے شروع سے ادا کرے تو اُس کا اعتبار کیوں نہ ہو۔ نماز فجر کی دوا اور ظہر کی چار مغرب کی تین رکعتیں کیوں ہوں، پانچ اور چھ رکعات کوئی پڑھ لے تو کیا گناہ ہے؟

ان سب سوالوں کا جواب اس کے سوا نہیں ہو سکتا کہ اللہ تعالیٰ کا حکم اسی طرح ہے۔ اس کی تعمیل ہی کا نام عبادت ہے۔ اپنی رائے سے اس میں کمی بیشی یا اوقات کا تغیر کوئی معقول بات نہیں۔ ٹھیک اسی طرح روزہ ہے۔ صبح صادق سے غروب تک کیوں ہو، عشا تک کوئی رکھے تو کیا گناہ ہے۔ ۲۹-۳۰ دن کے بجائے کوئی کتنی دن رکھے تو کیا حرج ہے۔ رمضان کے علاوہ کسی اور مہینے میں روزے رکھ لیا کریں تو کیوں صحیح نہیں۔ اتنیس گناہ چاند ہو یا نہ ہو ہم تیس روزے پورے کر لیں تو کیوں گناہ ہے یا چاند کا انتظار کیے بغیر اتنیس ہی کو ختم کر دیں تو کیا حرج ہے؟ اس سوال کا جواب بھی اس کے سوا نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کی پیروی ہی ہے کوئی عبادت عبادت کہلانے کی مست ہے اُس میں انسانی رایوں کا دخل ہوا تو پھر وہ عبادت نہیں۔ اسی طرح اب اس غور کیجیے کہ اتنیس یا پنج کو چاند ہونے یا نہ ہونے کا معاملہ سننے آئے اور آپس میں اختلاف ہو جانے تو اس کا فیصلہ بھی محض انسانوں کی رائوں یا وہوٹوں سے نہیں ہو سکتا۔ بلکہ اس کا طریقہ فیصلہ بھی اللہ تعالیٰ اور اُس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی تعلیمات میں تلاش کرنا ہے کہ کونچہ چاند سورج کے کرات یا اُن کا طلوع و غروب درحقیقت ہماری عبادت کا محور نہیں بلکہ عبادت کا مدد و صرف حکم الہی کے اتباع پر ہے ورنہ اگر محض عقلی طور پر دیکھا جائے تو صبح صادق پہچاننے کے پانچ منٹ بعد سحری کھانے کا اسی طرح غروب آفتاب سے پانچ منٹ پہلے افطار کر دینے کا روئے کے مجاہدہ اور محنت میں کوئی خاص فرق نہیں پڑتا جس کی بنیاد پر اُس کی دن بھر کی محنت کو کالعدم قرار دیا جاسکے۔

ہاں غروب آفتاب سے پانچ منٹ پہلے افطار کرنے والا اس جرم عظیم کا مرتکب ہوگا کہ اُس نے

حکم کی خلاف ورزی کی۔ اسی جرم کی پاداش میں اس کے روزے کو کالعدم کہا جاسکتا ہے۔

”مسئلہ چاند کے وجود کا نہیں بلکہ رویت و شہود کا ہے“

اصل بات یہ ہے کہ اس مسئلے میں رائے زنی کرنے سے پہلے یہ معلوم کرنا ضروری ہے کہ شریعت اسلام نے جن معاملات کا حاکم چاند ہونے پر رکھا ہے ان میں چاند کا وجود فوق الافاق کافی ہے یا اُس کا تلبیل رویت ہونا اور عام آنکھوں سے دیکھا جانا ضروری ہے؟ شرعی حقیقت سے اس کا جواب معلوم کرنے سے پہلے ایک بات کو تو ہر چٹا کھال انسان جانتا ہے کہ چاند کسی وقت اور کسی دن بھی معدوم تو ہوتا نہیں اپنے دائرے میں کہیں نہ کہیں موجود ہوتا ہے۔ اس کے لیے نہ انیس^{۱۹} تاریخ شرط ہے نہ تین^{۱۸} تاریخ کو اور اس سے پہلے بھی فضا کے کسی بلند افق سے ایسی دور بینوں کے ذریعہ دیکھا جاسکتا ہے جو آفتاب کی شعاعوں کو انسانی نگاہوں کے سامنے حاصل نہ ہونے دیں مسئلہ اگر صرف وجود کا ہوتا تو ۲۹، ۳۰ کی بخت ہی ختم تھی۔ اس سے بدیہی طور پر یہ معلوم ہو گیا کہ ان تمام معاملات میں جس چیز کا اعتبار شرعاً کیا گیا ہے وہ چاند کا افق کے اوپر موجود ہونا نہیں بلکہ اس کا قابل رویت ہونا اور عام آنکھوں سے دیکھا جانا ہے اور اس پر صرف رمضان و عید ہی کا حاکم نہیں شریعت اسلام کے ہزاروں معاملات اس سے متاثر ہوتے ہیں۔ نکاح، طلاق، عدت وغیرہ کے مسائل پر اس کا بڑا اثر پڑتا ہے اور قدیم اسلامی دور کی طرح اگر ملک میں اسلامی تاریخیں رائج ہوں جیسا کہ سعودی عرب میں اب بھی رائج ہیں تو یہ مسئلہ ایک تاریخ بدلنے کا مسئلہ بن جاتا ہے جس سے ملک بھر کے سارے معاملات اور مقدمات اور دفاتر سب ہی متاثر ہوتے ہیں اس کو سرسری تقریب یا تہوار سمجھ کر کسی دن بھی منایا کوئی معقولیت نہیں رکھتا۔ اور جب یہ بات واضح ہو گئی کہ انیس^{۱۹} تاریخ کو چاند ہونے یا نہ ہونے اور اس کو تسلیم کرنے یا نہ کرنے کا معاملہ کسی تہوار یا قومی تقریب کا وقت متعین کرنے کا مسئلہ نہیں بلکہ ایک عبادت کے ختم اور دوسری کے شروع ہونے کا مسئلہ ہے مثلاً رمضان کی انیس^{۱۹} کو چاند ہو جانے کے معنی یہ ہیں کہ روزے اور رمضان کی عبادت ختم ہو گئی اور اسی وقت سے عید کی متعلقہ عبادات کے احکام شروع ہو گئے۔ نیز ایسی وقت سے حج کے مہینے شروع ہو گئے جس کا بہت سے احکام پر اثر پڑتا ہے اس لیے دیکھنا یہ چاہیے کہ قرآن اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے چاند ہونا کس کو قرار دیا

اور نہ ہونا کس کو کہا۔ آیا چاند کا افق پر وجود اس کے ہونے کے لیے شرعی احکام میں تسلیم کیا جائے گا یا عام انسانی آنکھوں سے دیکھنے پر اس کے ہونے کا فیصلہ کیا جائے گا۔ یعنی رمضان یا عید کرنے کے لیے چاند کا صرف وجود کافی ہے یا شہود اور روایت ضروری ہے؟

اس کے فیصلے کے لیے دیکھیے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات کیا ہیں۔
حدیث کی سب سے بڑی مستند کتاب جو اعتماد میں قرآن کے بعد دوسرا درجہ رکھتی ہو یعنی صحیح بخاری میں اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہو:

لا تصوموا حتی تروہ	روزہ اس وقت تک نہ رکھو
ولا تقطروا حتی تروہ	جب تک چاند نہ دیکھ لو۔ اور افطار
فان غم علیکم	اس وقت تک نہ کرو جب تک چاند نہ
فاتسد والہ	دیکھ لو۔ اور اگر چاند تم پر ستور ہو جائے تو
	حساب لگا لو (یعنی حساب سے تیس دن
	پورے کر لو)

اسی کی ایک دوسری روایت کے الفاظ یہ ہیں:

الشہر تسع وعشرون	ہمینہ (یعنی) انیس رات کا ہو
لیلتی فلا تصوموا	اس لیے روزہ اس وقت تک نہ رکھو
حتی تروہ فان غم علیکم	جب تک رمضان کا چاند نہ دیکھ نہ پھر
فاملوا العدة	اگر تم پر چاند ستور ہو جائے تو شعبان کی
ثلاثین۔ (صحیح بخاری جلد ۱ ص ۲۵)	قعدہ تیس دن پورے کر کے رمضان سمجھو۔

یہ دونوں حدیثیں حدیث کی دوسری سب سے مستند کتابوں میں بھی موجود ہیں جن پر کسی محدث نے کلام نہیں کیا اور دونوں میں روزہ رکھنے اور عید کرنے کا مدار چاند کی رویت پر رکھا ہے۔ لفظ روتہ عربی زبان کا مشہور لفظ ہے جس کے معنی کسی چیز کو آنکھوں سے دیکھنے کے ہیں اس لیے حاصل اس ارشاد نبوی کا یہ ہوا کہ تمام احکام شرعیہ جو چاند کے ہونے یا نہ ہونے سے متعلق ہیں ان میں چاند کا ہونا یا نہ ہونا عام آنکھوں سے دیکھا جائے اور نہ ہونا یہ ہے کہ عام آنکھوں سے نظر نہ آئے۔

معلوم ہوا کہ مدار احکام چاند کا افق پر وجود نہیں بلکہ رویت ہے۔ اگر چاند افق پر موجود ہو مگر کسی وجہ سے قابل رویت نہ ہو تو احکام شرعیہ میں اس وجود کا اعتبار نہ کیا جائے گا۔

حدیث کے اس مفہوم کو اسی حدیث کے آخری جملے نے اور زیادہ واضح کر دیا جس میں یہ اشارہ ہے کہ اگر چاند تم سے مستور اور چھپا ہوا رہے یعنی بھاری آنکھیں اُس کو نہ دیکھ سکیں تو پھر تم اس کے مکلف نہیں کہ ریاضی کے حسابات سے چاند کا وجود اور پیدائش معلوم کرو اور اس پر عمل کرو یا آلات رصدیہ اور دوربینوں کے ذریعے اس کا وجود دیکھو بلکہ فرمایا فان غمۃ علیکم فلا تظنوا احدہما فلا تظنوا یعنی اگر چاند تم پر مستور ہو جائے تو تین دن پورے کر کے عینہ ختم نہ کرو۔ اس میں لفظ غمہ خاص طور سے قابل نظر ہے۔ اس لفظ کے لغوی معنی غریبی بخار سے ہے۔ اس کے اعتبار سے یہ حوالہ قاموس و شرح قاموس یہ ہے:

غمۃ الاحلال علی الناس غمۃ الاحلال علی الناس
غما اذا احتال دون الاحلال فیم اس وقت بدناما جاتا ہے جب کہ ہلال کے
رفیق او غیوہ ظہر میں۔ درمیان کوئی بادل یا دوسری چیز
(تاج العروس شرح قاموس) حائل ہو جائے اور چاند دیکھا نہ جاسکے

جس سے معلوم ہوا کہ چاند کا وجود خود آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تسلیم کر کے یہ حکم دیا کہ چونکہ مستور ہو جانے کے لیے موجود ہونا لازمی ہے جو چیز موجود ہی نہیں اس کو معدوم کہا جاتا ہے۔ خاور اس میں اس کو مستور نہیں بولتے۔

اور یہ بھی معلوم ہو گیا کہ چاند کے مستور ہو جانے کے مختلف اسباب ہو سکتے ہیں اس میں سے کوئی بھی سبب پیش آئے۔ بہر حال جب چاند عام نگاہوں سے مستور ہو گیا ہو اور دیکھا نہ جاسکا تو حکم شرعی یہ ہے کہ روزہ وعید وغیرہ میں اس کا اعتبار نہ کیا جائے گا۔

صحیح مسلم کی ایک حدیث سے اس کی مزید تائید ہوتی ہے جس میں مذکور ہے کہ کچھ صحابہ کرام عموہ کے لیے نیکے راستے میں چاند پر نظر پڑی تو چاند کا سائز بڑا اور روشن دیکھ کر آپس میں گفتگو میں ہوئیں۔ بعض نے کہا یہ دو رات کا چاند ہے بعض نے کہا تین رات کا۔ حضرت عبداللہ بن عباس نے ان لوگوں سے پوچھا کہ تم نے اس کو اُدس کی رات میں دیکھا؟ بتلایا گیا کہ فلاں شب میں رویت ہوئی تھی

ابن عباس نے فرمایا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امدًا کالردیۃ فھو لیلۃ
دا یتمود یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو رویت کی طرت منسوب فرمایا ہے اس لیے یہ
اُسی رات کا چاند سمجھا جائے گا جس میں اس کی رویت ہوئی (صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۷۰)

چاند کے آفتی پر موجود ہونے کے باوجود آنکھوں سے مستور ہو جانے کا جیسا عام سبب یہ ہو سکتا ہے کہ
بادل یا دھواں یا بخارات وغیرہ فضا پر چھا جائیں۔ اسی طرح ایک سبب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ چاند کا
فاصلہ آفتاب سے اتنا کم ہو کہ وہ آفتاب کی شعاعوں میں مستور ہو۔

اس سے یہ حقیقت واضح ہو گئی کہ یہاں مسئلہ چاند کے وجود کا نہیں بلکہ اُس کے عام نگاہوں کے
لیے قابل رویت ہونے کا ہے اور اگر دُور بین کے ذریعے شمسی شعاعوں سے مستور ہانڈ کو دیکھ لینا یا بدیعہ
ہوائی جہاز پرواز کر کے بادلوں سے اوپر جا کر چاند کو دیکھ لینا عام رویت کہلانے کا مستحق نہیں اور کسی شخص
کا قابل رویت ہونا یا دیکھا جانا یہ مسئلہ شائئیں کا ہے نہ محکمہ موسمیات اور فلکیات سے اس کا کوئی
علاقہ ہے۔ یہ عام واقعاتی معاملہ ہے۔ اگر کوئی شخص ایک معین وقت اور معین جگہ میں کسی واقعے کے
دیکھنے کا مدعی ہے اور دوسرے لوگ کہتے ہیں کہ ہم اس وقت وہاں موجود تھے ہم نے یہ واقعہ نہیں دیکھا
تو اس کا فیصلہ نہ محکمہ موسمیات کے پاس جانے کی چیز ہے نہ محکمہ فلکیات اور یا ضیات سے اس کا کوئی
تعلق ہے۔ اس کا فیصلہ اسلامی عدالتوں میں قاضی شرعی اور عام حکومتوں میں کوئی جج ہی کر سکتا ہے
جو شاہدوں کے حالات اور بیانات کو پرکھ کر معتبر یا غیر معتبر شہادت کو پہچانے گا۔

ہاں اگر مسئلہ چاند کے وجود کا ہوتا تو بے شک وہ قاضی شرعی یا جج کے دیکھنے کی چیز نہیں،
وہ ماہرین فلکیات ہی بتا سکتے ہیں کہ کوئی قاضی یا جج بھی اس مسئلے کا فیصلہ کرتا تو ماہرین فلکیات
کے بیان ہی پر کرتا۔

حال میں بعض ذمہ دار حضرات نے اپنے بیان میں کہا
عام اسلامی ممالک میں رویت ہلال
کہ تمام اسلامی ممالک میں محکمہ موسمیات کے فیصلوں
پر رویت ہلال کا فیصلہ اور روزے اور عید وغیرہ ہوتے ہیں۔

یہ بات اگر صحیح بھی ہوتی تو کسی شرعی حکم میں اس کو سند جواز بنا لینا کوئی معقول بات نہیں بلکہ
آج کے مسلم ممالک کے اعمال کا جائزہ لیا جائے اور ان کے عمل کو سند جواز قرار دیا جائے تو شاید اسلام

میں کوئی حرام چیز حرام نہ رہے اور شریعت اسلام ایک کلونا نہیں جائے۔

مگر اس مسئلے میں تو قدرت نے اس کا ایک واقعی جواب دس طرح دے دیا کہ جس روزیریا
 اخلاص میں آیا اُنکی روز مصر دقاہرہ جیسی تجدید پسند اسلامی حکومت کا یہ واقعہ بھی اخلاص میں شائع
 ہوا کہ وہاں محکمہ موسمیات نے جس تاریخ کے بے ہال کا فیصلہ کیا تھا اس تاریخ پر چاند نظر آنے کے سبب علماء
 کے فتوے کے مطابق ہلالِ قیلم نہیں کیا گیا۔ ہاں ملکِ شام میں رویت ہو گئی تو رویت کے مطابق
 احکام جاری ہوئے۔

سودی عرب اکابل وغیرہ کا حال ہمیں پہلے سے معلوم ہے کہ وہاں باقاعدہ قاضی شریعہ کے
 فیصلے پر رویت ہلال کے احکام جاری ہوتے ہیں۔ محکمہ موسمیات سے اس کا کوئی تعلق نہیں۔

اس بگیرہ شبہ کیا جاتا ہے کہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چاند
 ایک اور شعبہ کا جواب کے مسئلے میں جو اصول رویت کا قرار دیا ہے وہ خدا کا اعتبار نہیں کیا
 اس کی وجہ یہ تھی کہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں بغیر آنکھوں سے دیکھنے کے چاند کے وجود
 کا پتہ چلانے کے طریقے رائج تھے ایسے آلات موجود تھے جن سے چاند کا اُفق پر موجود ہونا مشاہدہ
 میں آسکے۔

لیکن دنیا کی تاریخ پر نظر رکھنے والوں سے یہ بات مخفی نہیں کہ ریاضی کے یہ فنون آں حضرت صلی
 علیہ وسلم کے عہد مبارک سے بہت پہلے دنیا میں رائج تھے اور خود اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چاند کو
 میں مصر و شام اور ہندوستان میں رصد گاہیں قائم تھیں ان چیزوں کے معاملے میں نہایت صحیح بیان
 پر پیشین گوئیاں کی جاسکتی تھیں۔

اور خلافت راشدہ کے دوسرے دور یعنی حضرت فاروقِ عظیم کی خلافت کے زمانے میں مصر و
 شام اسلام کے زیر نگیں آچکے تھے۔ ہر فن کے ماہرین موجود تھے۔ اگر بالفرض عہد رسالت میں ایسے
 آلات کی کم بانی اس حکم کا سبب ہوتی تو فاروقِ عظیم صبا دانش مند امام کب اس کو گوارا کرتا کہ مجبوری
 اور نایابی کے سبب جو حکم دیا گیا تھا اس کو کچھ بھی باقی رکھے مگر تاریخ اسلام شاہد ہے کہ پوری خلافت راشدہ
 اور اس کے بعد تمام عالمِ اسلامی میں یہی اصول مانا گیا اور اسی پوائنت کا عمل پیہم رہا۔

اگر ذرا انصاف سے غور کیا جائے تو رویت کے اصول کو اختیار کرنے کا سبب "عصتِ بی بی

از بیچارگی، "نہیں بلکہ قوم و ملت کی بہبود و فلاح پر گہری نظر ہے کیونکہ اسلام وطنی اور لسانی یا جغرافیائی قومیتوں کا تو قائل نہیں اس کے نزدیک مشرق و مغرب کے مسلمان ایک قوم ہیں اس کا حکم صرف دنیا کے مدد و سہ چند شہروں کے لئے نہیں بلکہ پورے عالم کے بسے والے انسانوں کے لئے عام ہے جس میں شہروں سے کہیں زیادہ قصبات اور ایسے دیہات اور پہاڑی مقامات اور جزیرے ہیں جہاں سائنس کی اس ترقی کے دور میں بھی ان علوم و فنون کی اور آلات رصد یہ وغیرہ کی سہلی نہیں اگر رحمۃ اللہ علیہ کی نظر صرف لکھے پڑھے مدد و سہ چند شہریوں پر مرکوز ہو کر مسلمانوں پر یہ لازم کر دیتی کہ جب چاند نظر نہ آئے تو تم پر لازم ہے کہ دوسرے ذرائع یعنی ریاضی کے حسابات یا آلات رصد یہ کے ذریعہ چاند کا وجود معلوم کرو یا کسی طرح فضا میں اڑ کر بارشوں سے اوپر پہنچو اور چاند دیکھو تو انصاف کیجئے کہ اس حکم سے امت کس قدر مصیبت میں مبتلا ہو جاتی۔ پچھلے چودہ سو برس چھوڑیئے آج بیسویں صدی کی نئی روشنی ہی میں دیکھ لیجئے کہ حکم تمام عالم اسلام کے لئے کس قدر مشکلات میں مبتلا کر دینے والا ہوتا۔ اور اگر اس کو واجب نہیں سمجھیں، اور افضل ہی قرار دیا جاتا تو یہ افضلیت صرف سرمایہ دار لوگ ہی حاصل کر سکتے۔ جن کے پاس دور بینیں آلات رصد یہ اور ہوائی جہاز ہیں۔ غریب مسلمان نماز روزہ میں بھی افضلیت حاصل کرنے سے محروم ہو جاتا اور ظاہر ہے کہ غریب و امیر کا یہ تفرقہ اسلامی روح کے بالکل منافی ہے۔

احکام شرعیہ کو چاند سورج کی حقیقی گردشوں اور باریکیوں کے تاج ذہن نے میں ایک حکمت یہ بھی ہے کہ سب کو معلوم ہو جائے کہ مسلمان چاند سورج کی پرستش نہیں کرتے، چاند سورج کے کسی حال کا ان کی عبادت میں براہ راست کوئی دخل نہیں، صرف اطاعت احکام الہیہ پیش نظر ہے۔

استقبال قبلہ کے بارے میں حق تعالیٰ نے اسی حقیقت کو واضح کرنے کے لئے ابتداء اسلام میں مسلمانوں کو قبلہ بیت اللہ کے بجائے بیت المقدس کو بنا دیا جو تمام صحابہ کرام اور خود رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خواہش کے خلاف تھا اور پھر سولہ سترہ ہجری میں اس پر عمل کرانے کے بعد دوبارہ بیت اللہ ہی کو قبلہ قرار دیدیا اور خود قرآن کریم نے اس کی یہ حکمت بتلائی۔

وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ

عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ

ہم نے اس قبلہ کو جس پر آپ اب تک

تھے (یعنی بیت المقدس کو) صرف اس لئے

مَنْ يَتَقَلَّبْ عَلَى عَقَبَتَيْهِ - قبلہ بنایا تھا کہ ہم یہ امتحان کر لیں کہ کون

ہمارے رسول کا اتباع کرتا ہے اور کون

پچھے ہٹ جاتا ہے -

معلوم ہوا کہ تحویل قبلہ میں حکمت یہ ستور تھی کہ دنیا سمجھ لے کہ مسلمان کسی گھر اور دیوار کے پوجاری نہیں قبلہ کی طرف رخ صرف اس لئے کرتے ہیں کہ ان کو اس کا حکم ملائے اور اسی جب یہ حکم بدل جاتا ہے تو عبادت میں ان کا رخ بھی بدل جاتا ہے۔ اور شاید یہی حکمت ہے۔ اس میں کہ قرآن کریم نے مکہ سے باہر کی دنیا کو خاص کعبہ کی طرف رخ کرنے کا تکلف نہیں بنایا بلکہ حکم یہ دیا کہ

قَوْلِي وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ
یعنی پھیر دیجئے اپنا چہرہ مسجد حرام
الْحَرَامِ - کی سمت -

اس میں اول تو بجائے کعبہ یا بیت اللہ کے لفظ مسجد حرام کا لایا گیا جو بیت اللہ سے بہت زیادہ وسیع رقبہ ہے پھر اس کی طرف رخ پھرنے کے لئے لفظ الی کے بجائے لفظ شطر استعمال کیا گیا جس کے معنی سمت اور جانب کے ہیں جس سے معلوم ہوا کہ خاص بیت اللہ کی طرف رخ ہونا ضروری نہیں بلکہ اس کی سمت اور جانب کی طرف رخ کر لینا کافی ہے۔ ان سب چیزوں میں ایک مصلحت تو یہی عقیدہ کی اصلاح ہے کہ لوگ بیت اللہ کے در و دیوار کو عبادت کی چیز نہ سمجھیں۔ دوسرے وہ ہی شریعت کی سہولت پسندی بھی پیش نظر ہے کہ نماز جیسی ضروری چیز میں دیہات اور جنگل میں بسنے والوں کو مشکلات پیش نہ آئیں -

درنہ ریاضی کے حسابات اور آلات اصطلاح وغیرہ کے ذریعہ ٹھیک بیت اللہ کا رخ بھی متعین کیا جاسکتا تھا۔ مگر حکیم الحکما، رحمۃ اللعالمین صلی اللہ علیہ وسلم کی بن نظری کا تقاضا یہی ہوا کہ ان چیزوں کے درپے نہ ہوں کیونکہ اول تو ان چیزوں کے حقائق اور ان کی باریکیوں پر احکام کا مدار رکھنے سے کسی کو یہ غلط فہمی بھی پیدا ہو سکتی ہے کہ اسلامی عبادات میں یہ چیزیں خود مقصود ہیں دوسرے ان کے حقائق کی تلاش آلات و حسابات پر موقوف ہے پوری دنیا کے مسلمانوں کو جن میں کثرت دیہات - اور جنگل - پہاڑ - جزیروں کے بسنے والوں کی ہے ان سب کو اس کا تکلف بنانے میں

ہوری است کو ایک مصیبت میں مبتلا کر دینا ہے اور کم سے کم یہ کہ غریب آدمی نماز روزہ میں بھی مالداروں سے پیچھے رہ جائے یہی حال رویت ہلال کا ہے کہ اول تو چاند کے اصلی وجود اور پیدائش کی بات کیوں کا اعتبار کرنا بجائے مفید ہونے کے مضر ہونے کا احتمال رکھتا ہے کہ کوئی شخص خود چاند کو مقصود سمجھنے کی غلطی میں مبتلا ہو جائے۔ دوسرے شریعت اسلام کی ہولناکی پسندی جو اس کا خاص امتیازی نشان ہے یہ اس کے خلاف ہے۔

اسلام میں ٹمنی کے بجائے قمری حساب اختیار کرنے کی حکمت اور شاید یہی وجہ ہے کہ احکام اسلامیہ، رمضان، عید، حج وغیرہ میں قمری مہینوں اور تاریخوں کو اختیار کیا گیا۔ ٹمنی مہینوں اور تاریخوں کو نظر انداز کیا گیا۔ کیونکہ ٹمنی تہنہ

اور تاریخیں بغیر امداد آلات رصد پر عام لوگ معلوم نہیں کر سکتے کہ جنوری کب ختم ہوا اور فروری کب شروع ہوا اور یہ کہ جنوری کے اکتیس دن ہوں گے اور فروری کے کبھی اٹھائیس بھی اس سے زائد۔ یہ سب چیزیں آج بہت عام ہو جانے کی وجہ سے شہروں سے گزر کر قصبات تک پھیل گئی ہیں اس لئے اس کی دشواری کا احساس نہ رہا۔ جنگل اور پہاڑوں اور جزائر کے رہنے والوں سے پہچھ تو انہیں آج بھی یہ حساب رکھنا مشکل نظر آئے گا۔

شریعت اسلام کی سہولت اور یکسانیت پسندی کا مقتضایہ یہی تھا کہ حساب وہ رکھا جائے جو ہر رنگ ہر شخص آسانی سے سمجھ سکے۔ وہ ظاہر ہے کہ چاند کا حساب ہے جو ہر مہینے گھٹتا بڑھتا، ادا بالآخر ایک دو روز غائب رہ کر پھر طلوع ہوتا نظر آتا ہے۔

اوقات نماز اور عہد افطار کیلئے جنتریوں کے استعمال اور رویت ہلال کیلئے آلات رصد کے استعمال میں فرق کیا جاتا ہے کہ جس طرح نماز کے اوقات میں اصل مدار اوقات کے طلوع، غروب یا سایہ کی پائنت

تھا اسی طرح صبحی و افطاری میں روشنی صبح ہو غروب آفتاب ہو۔ مگر فنی ترقیات اور گھڑیوں کے ایجاد ہونے پر سب علماء و عوام جنتریوں اور گھڑیوں کے حساب سے نماز روزہ کرنے لگے۔ اسی طرح اس سائنس کی ترقی کے زمانہ میں جبکہ حسابات اور آلات کے ذریعہ چاند کا فوق الافق وجود معلوم کیا جاسکتا ہے تو ان پر اہتمام دیکر نہ کیا جائے۔ لیکن ذرا غور کیا جائے تو ان دونوں میں زمین آسمان کا

فرق نظر آئے گا۔ کیونکہ طلوع وغروب وغیرہ میں جنتریوں اور گھڑیوں پر اعتماد کرنے سے کوئی اصول نہیں بدلتا صرف ایک سہولت حاصل ہو جاتی ہے اور چاند کے معاملہ میں ایسا کرنے سے شرعی اصول بدل جاتا ہے۔ وجہ یہ ہے کہ طلوع وغروب اور صبح صادق کا نمود آنکھوں سے دیکھنے کی چیزیں ہیں۔ ہر وقت ہر شخص ہر جگہ دیکھ سکتا ہے۔

اس میں گھڑیوں اور جنتریوں پر اعتماد اس لئے روا رکھا گیا کہ اُس میں ذرا بھی خبیثہ ہو تو ہر شخص ہر جگہ بغیر ادا کسی آدمی کے اُس کی تصدیق یا تکذیب کرنے پر قادر ہے اور سارے عالم پر کسی نے یہ پابندی بھی عائد نہیں کی کہ نماز کے اوقات گھڑیوں سے دیکھا کرے۔ آج بھی لاکھوں دیہات اور جنگلات کے مہجے والے انسان اُسی قدیم طرز پر اوقات کو معلوم کر کے نماز روزہ ادا کرتے ہیں۔ اس لئے اس معاملہ میں گھڑیوں وغیرہ کے استعمال کے بعد بھی اوقات معلوم کرنے کا اصول وہی محفوظ ہے کہ عام آنکھوں سے طلوع وغروب دیکھنے پر مدار کا رہے۔

بخلاف چاند کے معاملہ کے اس میں اگر عام رویت کو چھوڑ کر دور بینوں یا آلات رصدیہ کے اعتماد پر یہ کام کیا گیا تو مدار کا چاند کے ذوق الافق وجود پر ہو گیا رویت پر نہ رہا اور اس وجود کے معلوم کرنے کے لئے عام مسلمانوں کے پاس اس کی تصدیق یا تکذیب کا کوئی ذریعہ ہے اور نہ ہر شخص ہر جگہ اس دریافت پر قادر ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ گھڑیوں اور جنتریوں نے اصول کو برباد رکھتے ہوئے اس کے استعمال میں سہولت پیدا کی اس لئے قبول کر لیا گیا۔ اور آلات رصدیہ حسابات ریاضیہ اصول رویت میں کوئی سہولت پیدا کرنے کے بجائے سرے سے اصول رویت ہی کو ترک کر کے چاند کے وجود ذوق الافق کو اصول بنانا چاہتے ہیں جو اصول شرعیہ کے خلاف ہے۔

ریاضی کے حسابات اور آلات رصدیہ | یہاں تک تو کلام اس پر تھا کہ ریاضی کے حسابات کے نتائج اور آلات رصدیہ سے حاصل شدہ معلومات کو بالکل یقینی سمجھا جائے جب بھی احکام شرعیہ میں ان کی

داخلت بجائے مفید ہونے کے مضر اور مسلمانوں کے لئے سخت مشکلات پیدا کرنے والی ہے۔

اس کے بعد خود ان فنی معلومات کی حقیقت پر نظر کی جائے تو معلوم ہو گا کہ اگرچہ حساب بحیثیت حساب کے قطعی ہو کہ دو اور دو چار ہی ہو سکتے ہیں تین یا پانچ نہیں ہو سکتے لیکن ان دو کا دو ہونا

یہ ہماری نظر اور اندازے تخمینہ ہی کا حکم ہو سکتا ہے۔ کتنے ہی باریک سے باریک پیمانوں سے تولہ اور پرکھا جائے یہ احتمال ختم کرنا ہماری قدرت میں نہیں کہ ہم نے جس کو دو سمجھا ہے وہ دوسری کسی قدر کم یا زیادہ ہو۔ خواہ یہ کمی زیادتی ایک بال کے ہزار دین حصہ کی برابر ہو۔

اور یہ بھی ظاہر ہے کہ زمین کے فرش پر کسی زیادہ میں ایک بال کے ہزار دین حصہ کی کمی یا زیادتی اگرچہ بالکل غیر محسوس زیادتی ہے مگر اوپر کی فضا اور سیاروں تک جب اس زاویہ کے خطوط ملائے جائیں گے تو زمینوں کا فرق ہو جائے گا۔

یہ صحیح ہے کہ کیمبرہ کی طرح ترقی یافتہ آلات جھوٹ نہیں بولتے مگر ان آلات کو واقعات پر منطبق کرنا تو بہر حال انسانی نظر اور انسانی عمل ہے اس میں غیر محسوس فرق ہو جاتا کسی دقت بھی مستبعد نہیں بلکہ واقع ہے جس کا مشاہدہ ہمیشہ اہل فن کے باہمی اختلافات سے ہوتا رہتا ہے۔ دنیا میں جتنی قدیم و جدید تقویمیں اور جنتریاں اور کیلنڈر وجود میں آئے ہیں ان میں سے حضرت ان کو لیا جائے جو علم ماہرین فن نے تیار کئے ہیں تو ان میں بھی باہمی اختلاف نظر آتا ہے۔

اگر ان حسابات اور آلات کے نتائج قطعی اور یقینی ہوتے تو ماہرین فن کے اختلافات رائے کا کوئی احتمال نہ رہتا۔ سائنس کی نئی ترقیات اور فن ریاضی و فلکیات کی جدید تحقیقات کا آج کل دنیا میں بڑا ہنگامہ ہے اور اس میں شبہ نہیں کہ بہت سی نئی تحقیقات نے پرانے فلسفہ اور ریاضی کے مہول کی دھجیاں بکھیر دیں اور اس کے خلاف مشاہدہ کر دیا لیکن اس کے باوجود یہ نہیں کہا جاسکتا کہ آج ایک محقق ماہر نے جو کچھ کہہ دیا وہ حوت آخر ہے اُس کی غلطی آئندہ کوئی نہیں کر سکے گا۔ آئندہ کو چھوڑ کر اسی موجودہ دور میں اُسی درجہ کے دوسرے ماہرین اُس سے مختلف رائیں رکھتے ہیں۔

اسی عہد کے ہنگامہ میں جو کراچی اور پاکستان میں پیش آیا ہماری اس بات کی تصدیق اسی فن کے ماہرین کی طرف سے ہو گئی۔

کراچی میں محکمہ موسمیات ایک ہفتہ پہلے سے یہ اعلان کر رہا تھا کہ ۲۹ رمضان جمعہ کے روز شام کو غروب آفتاب کے بعد چاند تقریباً اکیس منٹ افق کے اوپر رہے گا اور دیکھا جائے گا جو تمام کراچی کے اخبارات میں شائع ہوا۔

دوسری طرف پنجاب یونیورسٹی کے رصد گاہ کے ذمہ دار افسر اور ماہر فن بھی صاحب کا

مندرجہ ذیل اعلان ۲۹ مارچ کی شام کو کراچی کے اخبار دیوننگ اسٹار میں شائع ہوا جس کا متن یہ ہے۔
 ”گزشتہ شام کو مسٹر بھٹی نے پریس کو بیان دیتے ہوئے کہا ہے کہ یہ پیشین گوئی (یعنی محکمہ موسمیات کراچی کی پیشین گوئی) غلط ہے اور مزید کہا کہ جمعہ کے ہلال عید نظر آنے کے غالباً بہت کم امکانات ہیں۔ مسٹر بھٹی نے اپنے دعویٰ کی تائید میں دو دلیلیں پیش کیں۔ اول یہ کہ ہلال کا سائز اور اس کی روشنی اس قدر کم ہوگی کہ معمولی نگاہوں میں دیکھ نہ سکیں گی۔

یونیورسٹی پنجاب کے ماہرین نجوم نے دوسری بات یہ بتلائی کہ غروب آفتاب کے نصف گھنٹہ کے اندر ہی ہلال غروب ہو جائے گا اور آسمان پر اس قدر تاریکی نہیں چھا سکتی جس میں مخفی اور باریک چاند نظر آ سکے۔

مسٹر بھٹی نے یہ بھی کہا کہ محکمہ موسمیات کی رویت ہلال کی پیشین گوئی سے بڑی گمراہی ہوئے گا اندیشہ ہے اور عید الفطر کے انتظامات کرنے والوں کے لئے بڑی دشواری کا باعث ہوگا۔

(ایوننگ اسٹار جمعہ ۲۹ رمضان ۱۴۳۵ھ، ۲۹ مارچ ۱۹۶۱ء)

پھر ۳۱ مارچ کو پی پی اے کے نمائندہ سے انٹرویو دیتے ہوئے پنجاب یونیورسٹی کے شعبہ رصد گاہ کے حکام نے کہا کہ عید کے چاند کے مسئلہ پر جو خلیفہ شریعہ پیدا ہوا ہے اس سلسلہ میں محکمہ موسمیات اور دوسرے افراد کے بیانات سے متعلق لوگ سلسل طور پر یہ پوچھ رہے ہیں کہ ان بیانات میں کہاں تک صداقت ہے ان حکام نے کہا ہے کہ پنجاب یونیورسٹی کی رصد گاہ نے اس سلسلہ میں پہلے ہی ایک واضح موقف اختیار کیا تھا کہ جمعہ کی شام کو عام حالات میں دور بین کی مدد کے بغیر چاند نظر آنے کا امکان نہیں۔ اس بات کی وضاحت کرتے ہوئے ان حکام نے کہا کہ چاند دکھائی دینے کے لئے یہ ضروری ہے کہ اس کی مدت ایک دن یا اس سے زیادہ ہو جب کہ محکمہ موسمیات نے جو مدت بتائی وہ اٹھارہ سات یا آٹھ دن تھی۔ مزید براں کراچی میں چاند نظر آنے کا جو وقفہ بتایا گیا ہے وہ اٹھارہ منٹ ہے اس وقفہ میں چاند کا ارتفاع ۳۲۵ ڈگری تھا۔ ان حکام نے کہا کہ اس ارتفاع پر تو معمولی حالات میں پورا چاند بھی نظر نہیں آ سکتا جبکہ سبقت ہلال کی روشنی چاند کی روشنی کا ہزارواں حصہ تھی۔

(جنگ ۲۱ مارچ ۱۹۶۱ء)

محکمہ موسمیات کراچی اور رصد گاہ پنجاب کے ان دو مختلف بیانات میں یہ ظاہر ہے کہ ایک

صحیح اور دوسرا غلط ہے۔ میں نے اگرچہ اس فن کو قدیم اصول کے تحت پڑھا اور پڑھایا ہے۔ مگر اس فن میں میرا اشتغال نہیں رہا اور میں اس کا ماہر نہیں۔ اس لئے اس کا فیصلہ تو ماہرین ہی کے سپرد ہے کہ ان میں کون سا صحیح اور کون غلط ہے لیکن اتنی بات اس اختلاف میں سب کے لئے واضح ہوگئی کہ ان قواعد و آلات سے حاصل ہونے والے نتائج کو قطعی اور یقینی کہنا محض خوش گمانی ہے صحیح ہے کہ اس میں بھی غلطیاں ہو سکتی ہیں۔

چوتھی صدی ہجری کا مشہور اسلامی فلاسفر اور ماہر نجوم و فلکیات ابوریحان بیرونی جو شہاب الدین غوری کے زمانہ میں ایک مدت دراز تک ہندوستان میں بھی رہا ہے۔ اور ان فنون کا بے نظیر اہل نام ناجا ہے۔ اس نئی روشنی اور نئی تحقیقات کے دور میں بھی اس کی امامت سب کے نزدیک مسلم ہے۔ روی ماہرین نے ان کی تحقیقات سے راکٹ وغیرہ کے مسائل میں بڑا کام لیا ہے۔

ان کی مشہور کتاب الآثار الباقیہ عن القرون الخالیہ، ایک جرمون ڈاکٹریسی ایڈورڈ سٹاؤکے حاشیہ کے ساتھ لپنرک میں چھپ کر شائع ہوئی ہے۔ اس میں آلات رصدیہ کے ان نتائج کے غیر یقینی ہونے کے مسئلہ کو تمام ماہرین فن کا اجماعی اور اتفاقی نظریہ بتلایا ہے اُس کے الفاظ یہ ہیں :-

ان غایات الہدیۃ مجموعہ	علی ریاضی و ہیئت اس پر متفق ہیں
علی ان المقادیر المغموضۃ	کہ رویت ہلال کے عمل میں آنے کے لئے
فی اواخر اعمال رویۃ الهلال	جو مقدار میں فرض کی جاتی ہیں وہ سب ایسی
ہی ابتداء لم یوقف علیہا الا	مقدار ہیں جن کو صرف تجربہ ہی سے معلوم
بالتجربة و لذلک اظہر احوال	کیا جاسکتا ہے اور منظر کے احوال مختلف
ہند ستۃ یتفاوت لا جانا	ہوتے ہیں جن کی وجہ سے آنکھوں سے
المحسوس بالبصر فی العظم	نظر آنے والی چیز کے سائز میں چھوٹے بڑے
والصغریٰ فی الاحوال	ہونے کا فرق ہو سکتا ہے، اور احوال فلکیہ
الفلکیۃ ما اذا تأملھا	میں ایسے احوال بھی ہیں کہ اگر کوئی غور
متأمل مصنف لم یستطیع	کرنے والا انصاف کے ساتھ غور کرے تو
بث الحکم علی وجہ	رویت ہلال کے ہونے یا نہ ہونے کی کوئی

اور یتیم الاہلال او ایتیمنا عیالہ۔
 قطعی یقینی پیش گوئی نہیں کر سکتا۔

(آخری بار ۱۹۹۲ء میں طبع ہو کر ۱۹۹۳ء)

اور کشف الظنون میں، بحوالہ مزید شمس الدین۔ محمد بن علی خواجہ کا چالیس سالہ تجربہ بھی لکھا ہے کہ ان معاملات میں کوئی صحیح اور یقینی پیشین گوئی نہیں کی جاسکتی جس پر اعتماد کیا جاسکے۔

(کشف الظنون صفحہ ۹۱ جلد ۲)

ادرجب ثابت ہو گیا کہ رصد گاہوں اور آلات رصدیہ کے ذریعہ حاصل کردہ معلومات بھی رویت ہلال کے مسئلہ میں کوئی یقینی فیصلہ نہیں کر سکتی بلکہ وہ بھی تجرباتی اور تخمینی معاملہ ہے تو اس اصول کے حکم و اصول ہونے کی اور بھی تائید ہو گئی جو رسول امی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس معاملہ میں اختیار فرمایا کہ ان کا دشمن اور باریکوں میں امت کو ابھائے بغیر بالکل سادگی کے ساتھ رویت ہونے یا نہ ہونے پر احکام شرعیہ کا مدار رکھ دیا۔ جس پر ہر شخص ہر جگہ ہر حال میں آسانی سے عمل کر سکے۔

ملک میں عید کی وحدت کا مسئلہ

رویت ہلال کے مسئلہ پر بہت سے لوگوں کی توجہ صرف اس لئے ہے کہ انھوں نے اپنے نزدیک یہ طے کر رکھا ہے کہ پورے ملک میں عید کا ایک ہی دن ہونا ضروری ہے اسی کی وحدت۔ کہے لے وہ چاہتے ہیں کہ قواعد ریاضی اور محکمہ موسمیات سے مدد لے کر جائزات پہلے سے متعین کر لی جائے اور پورا ملک اس کے تابع ایک ہی دن عید منایا کرے لیکن یہ بات جیسی دیکھنے اور سننے میں خوشگوار معلوم ہوتی ہے اگر حقیقت پر غور کیا جائے تو اس کی کوئی اہمیت باقی نہیں رہتی۔

وحدت عید کا مسئلہ اصل میں اس بنیاد سے پیدا ہوتا ہے کہ عید کو ایک ہوا یا ملکی تقریب قرار دیا جائے۔ مگر میں اسی غمخیز کے شرع میں واضح کر چکا ہوں کہ ہمارے عیدیں اور رمضان و غرم کوئی ہوا نہیں بلکہ سب کی سب عبادات ہیں جن کے اوقات کا ہر ملک ہر خطہ میں وہاں کے افق کے اعتبار سے مختلف ہونا لازمی ہے۔ ہم کراچی میں جس وقت عصر کی نماز پڑھتے ہوئے ہیں بعض بوسوں میں اس وقت مشرقی پاکستان میں عشاء کا وقت ہوتا ہے اور مغرب تو ہمیشہ ہی ہوتی ہے۔ اسی طرح جس وقت مشرقی پاکستان میں عید ہوتی ہے کراچی میں اس وقت رات ہو سکتی ہے۔ اگر ایک ہی تاریخ کسی طرح متعین بھی کر لیں جب بھی یکساںیت پیدا ہونا ممکن نہیں خصوصاً جب اس پر نظر

کی جائے کہ اسلامی قلم و جیسا پہلے زمانہ میں مشرق سے مغرب تک رہ چکی ہے۔ اگر کج بھی اللہ تعالیٰ وہ وسعت بھر عطا فرمادیں تو لازمی طور پر ایک دن کا فرق پڑ جائے گا غرض ہمارا رمضان اور عید کوئی تہوار یا تقریب نہیں جس کی یکسانیت کی فکر کی جائے۔ اور اگر بالفرض ان کو کوئی تقریب بھی کہا جائے تو وہ صحت ملکی تقریب نہیں بلکہ مسلمانوں کی ایک عالمی تقریب ہے جس میں وطنی، جغرافیائی اور لسانی ذیلے شامل نہیں۔ اگر عید کا ایک ہی دن منانا کوئی امر مستحسن ہے تو پھر سارے عالم کے مسلمانوں کو ایک ہی دن عید منانی چاہیئے۔

مگر ہر ایک لکھا پڑھا آدمی جانتا ہے کہ مشرق و مغرب کے فاصلوں میں ایسا ہونا ممکن نہیں۔ پہلے زمانہ میں تو بعید ملکوں کا حال دوسروں سے مخفی رہتا تھا اس لئے پتہ نہیں چلتا تھا۔ اب تو تیز رفتار ہوائی جہازوں نے ساری دنیا کو ایک شہر کی طرح پھیلی پر رکھ دیا ہے جس کو دیکھ کر ایک ہی وقت میں انسان یہ معلوم کر سکتا ہے کہ اس وقت ایک میں جمعہ ہو رہا ہے دوسرے میں ابھی جمعرات ہے اور تیسرے میں ہفتہ کا دن شروع ہو چکا ہے ان حالات میں کسی موقتہ جماعت میں پوری دنیا کی یکسانیت کا تصور بھی کیسے کیا جاسکتا اور اگر کوئی ایک حکومت وسیع رہے تو اس کے درمختلاف حصوں میں بھی یہ یکسانیت اور وحدت ناممکن ہے۔ اس معاملہ میں مختلف انصاف کی بات یہ ہے کہ عید کی وحدت و یکسانیت کی فکر کرنے سے پہلے اس پر غور کیا جائے کہ یہ وحدت کیوں مقصود ہے۔ اگر یہ سمجھا جاتا ہے کہ اس میں کچھ زیادہ فضیلت اور ثواب ہے تو یہ کسی کی رائے کی چیز نہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کی خبر نہ دیں مگر قرآن و سنت میں اس کی کوئی اصل موجود نہیں بلکہ تعامل عہد نبوی اور خلافت راشدہ اور مابعد کے تمام مسلمانوں کا ہمیشہ اس سے مختلف رہا ہے۔ کبھی اس کا بھی اہتمام نہیں کیا گیا کہ مکہ اور مدینہ میں ایک ہی دن عید ہو اور ایسے واقعات تو بہت ہیں کہ ملک شام میں کسی دن رمضان اور عید ہوئی اور مدینہ طیبہ میں کسی اور دن۔ حالانکہ مدینہ طیبہ سے ملک شام کا فاصلہ کچھ زیادہ نہیں۔

مدینہ اور ملک شام میں اختلاف کا واقعہ ایک تو صحیح مسلم میں ہجرت کریمہ صبح ذکر ہے کہ ملک شام میں جمعہ کی شام کو چاند دیکھا گیا اور مدینہ طیبہ میں اس روز چاند نظر نہیں آیا۔ امیر شام حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ اور تمام اہل شام نے ہفتہ کے روز روزہ رکھا اور امیر مدینہ حضرت عبداللہ

بن عباسؓ نے اتوار سے رمضان شروع کیا اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ کو اگرچہ رمضان ختم ہونے سے پہلے ہی حضرت کریبؓ کی شہادت سے اس کا علم ہو گیا تھا کہ ملک شام میں جمعہ کو چاند دیکھا گیا ہے۔ مگر صرف ایک گواہ کی شہادت موجود تھی لیکن اگر عید و رمضان کی وحدت اور کیسانیت کوئی شرعی پسندیدہ چیز ہوتی تو یہ کچھ مشکل نہ تھا کہ ملک شام سے دوسری شہادت طلب کر کے یہ وحدت قائم کر لی جاتی مگر حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے حضرت کریبؓ کے اصرار کے باوجود اس کی طرف کوئی توجہ نہ دی۔

(صحیح مسلم ص ۱۱۱ جلد ۱)

اسلام کی سلطنت و حکومت دنیا کو چھوڑ کر آج بھی نہیں ہوئی ایک ہزار سال تو اسلام نے دنیا کی بہت بڑے بڑے حکومتوں کی عید کی وحدت دیکھا نہ کہ کسی حکومت یا ملت کے ذہن برسرِ او نہیں تھا۔ اپنی اپنی رویت کے مطابق ہر جگہ عید منائی جاتی تھی نہ کوئی اختلاف نہ جھگڑا۔ نہ دوسری جگہ کی شہادتیں حاصل کرنے کے لئے دوڑ دھوپ، کتنا سیدھا سچا صاف طریقہ ہے جس کو محض ایک خیالی اور مذہب و وحدت کے خیال سے چھوڑ کر طرح طرح کے فتنوں، جھگڑوں اور دشمنیوں کو دعوت دی جا رہی ہے اگر کہا جائے کہ ایک ملک میں ایک ہی دن عید وغیرہ منانے میں گو ثواب زیادہ نہ ہو مگر ملک کے باشندوں کی سہولت پیش نظر ہے کہ عید کی تعطیل سب جگہ ایک دن ہو۔ ایک شہر کا باشندہ جو کسی دوسرے شہر میں سلسلہ ملازمت رہتا ہے وہ اگر اپنے اہل و عیال میں جا کر عید منائے تو اس کو دشواری پیش نہ آئے تو یہ صحیح ہے مگر اس کا ایک بہت آسان علاج ہے وہ یہ کہ عید الاضحیٰ کے چاند کا مسئلہ نو عید سے دس دن پہلے سامنے آچکا ہوتا ہے اور سب مقامات کے چاند کی اطلاعات اور اگر ضرورت ہو تو شہادات بھی ایک مقام سے دوسرے مقام تک پہنچانے کے لئے دس دن کی مدت ہوتی ہے اس درمیان میں اہتمام کیا جاسکتا ہے۔

اسی طرح محرم کے عاشورا کا معاملہ ہے کہ دیکھنا نہ دیکھنے سے دس روز بعد ہوتا ہے اور رمضان کی عید ماسرکاری حلقوں اور کاروباری فزوں میں تعطیل ہی نہیں ہوتی کہ اس کا سوال پیدا ہو صرف ایک موثق عید الفطر کا ہے جس میں یہ جھگڑا سامنے آتا ہے۔ اس کا سیدھا صاف علاج یہ ہے کہ تعطیل ۱۰ دن کی کر دی جائے۔ ایک دفعہ جو تیس رمضان یا یکم شوال ہونے کا احتمال رکھتا ہے اور ایک اس کے بعد کا دن۔

اور ایک اسلامی مملکت کے لئے شایانِ شان بھی یہی ہے کہ مسلمانوں کی سب سے بھی خوشی دوسرے کی عیدِ الفطر ہوتی ہے۔ اس کی تعطیل دو دن ہو جائے۔ اگر تعطیل زیادہ کرنے میں ضروری کاموں کے حرج کا شبہ کیا جائے تو یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ملک کی تعطیلات پر غور کر کے کوئی ایک دن جو زیادہ اہم نہ ہو اس کی تعطیل ختم کر دی جائے۔

اور بغیر کسی خاص ضرورت کے عید میں وحدت اور یکسانیت کرنا ہی ٹھیک لایا جائے تو اس کے لئے بھی پاکستان کے موجودہ رقبہ میں صورت بن سکتی ہے مگر اس میں شرعی حیثیت سے جن اصولوں کی حفاظت ضروری ہے اس کے لئے بڑے اہتمام و انتظام کی ضرورت ہوگی جس پر قابو پانا آسان نہیں اور بلاوجہ ملک کو اس الجھن میں مبتلا کرنا کوئی کارِ ثواب نہیں اس لئے اس وقت اس کو نظر انداز کرتا ہوں۔ واللہ اعلم بالصواب

(بشکریہ فروغِ اسلام لاہور)

حسنی فارسی لکھنؤ جو حکیم ڈاکٹر سید عبد العلیؒ کے منتخب اور مخصوص نسخجات تیار کرتی ہے یہ سفوف اس کی خاص ادویات میں شامل ہے

سفوفِ ذیابیطس — آپ کو ذیابیطس شکر کی سے نجات دے گا

اس سفوف کے استعمال سے چند ہی روز بعد شکر میں کمی شروع ہو جاتی ہے، قوتِ اُپس آنے لگتی ہے، رات کو بار بار اُٹھنے اور نیند خراب ہونے سے نجات مل جاتی ہے۔

سفوفِ ذیابیطس کے چند ہفتوں کے استعمال سے پیشاب ہی سے شکر غائب نہیں ہو جاتی خون میں بھی شکر اتنی ہی رہ جاتی ہے جتنی تندرست آدمیوں کے خون میں ہوتی ہے۔

اس کے چند مہینوں کے استعمال کے بعد دوا چھوڑ دینے پر بھی فائدہ قائم رہتا ہے۔

چھوٹی شیشی (۵ تولہ دوا) کی قیمت ۵۰ روپے، بڑی شیشی (۱۰ تولہ دوا) کی قیمت ۱۰۰ روپے، دو یا تین شیشیاں ایک ساتھ منگانے پر محصول ڈاک میں بہت کفایت رہے گی

حسنی فارسی ۳۷ گوسن روڈ لکھنؤ

زیارتِ حرمین نقوش و تاثرات

(مولانا نسیم احمد فریدی امردہی)

مکہ معظمہ کو واپسی ۲۲ ذیقعدہ۔ بروز شنبہ بعد عصر مدینہ منورہ سے روانہ ہو کر مغرب کی نماز ذوالحلیفہ (میر علی) میں پڑھی، وہیں احرام کی نیت کی، راستے میں ایک مقام پر عشا کی نماز پڑھی۔ صبح کی نماز بھی اطمینان کے ساتھ ادا کی۔ راستے میں سردی بہت زیادہ تھی سردی کی وجہ سے لوگ تھر تھر کانپ رہے تھے احرام کی وجہ سے سر ڈھاک نہیں سکتے تھے البتہ جن حاجیوں نے تولیہ کا احرام باندھا تھا وہ قدرے آرام سے تھے۔ ظہر کی نماز جبے کی ایک مسجد میں پڑھی۔ ڈرائیور نے قصداً دیر لگائی ورنہ ہم ظہر سے پہلے کہ معظمہ پہنچ سکتے تھے۔ پہاڑ شنبہ کو عصر کے وقت کہ معظمہ پہنچے۔ آج صبح قریب آجانبہ کی وجہ سے کہ معظمہ میں اب بڑا جھوم ہو گیا ہے۔ عجیب جہل پہل ہے، ہر ایک گلی کو چے میں بڑی رونق ہے۔ اکثر و بیشتر حجاج اطرافِ عالم سے کہ معظمہ میں آچکے ہیں، کچھ جہاز باقی رہ گئے ہیں وہ بھی سطحِ سمندر پر تیرتے ہوئے اور فضائے آسمانی پر اڑتے ہوئے تیزی سے آرہے ہیں۔ حاجیوں کے استقبال و انتظام میں محلوں کے کاندھے اور ملازمین دوڑے دوڑے پھر رہے ہیں۔ ہر مقام کا دفتر، تمام کمرے کے مکانات اور ان کے قریب کی گلیاں اور سڑکیں حاجیوں سے بھری ہوئی ہیں۔ موسم بہار اور فصل گل کا سال ہے۔ سڑکوں پر چھڑکاؤ ہو رہے ہیں، انگلیوں میں کیریاں قطار در قطار بکھی ہوئی ہیں، تمام بازار خوب آراستہ ہو رہے ہیں، مسجد الحرام میں تل رکھنے کی جگہ نہیں ہے، مطاف بھرا ہوا ہے، اوقاتِ نماز کے علاوہ رات دن شمع توحید کے پردانے اسکے

گردگھوم رہے ہیں۔ مہترم سے چپٹ چپٹ کر اور غلات کعبہ کو کپڑوں پر اہل دلی رو رہے ہیں، پیچ رہے ہیں۔ زور زور سے یارب البیت کے نعصر لگا رہے ہیں، اب ننگ اسود یکا پہنچنا اور اس کو بوسہ دینا بڑے ہی باہمت اور طاقت ور کام ہے۔ بلکہ بہت سے واقعہ دین طاقت ور بھی اس خیال سے کہ ضعیفوں کو اذیت نہ پہنچے دودھ ہی سے ننگ اسود کی طرف ہاتھوں کے اٹھا دینے اور ان کو چومنے پر اکتفا کر رہے ہیں۔ چاہہ زمرم کے قریب اور مقام ابراہیم پر بھی کثیر اثر دہا کہے۔ اذان سے بہت پہلے نہ آیا جائے تو دروازوں میں بھی جگہ ملنا مشکل ہے وہ نظارہ بھی دیدنی ہے جب کہ کعبۃ اللہ کے چاروں طرف ایک امام کی اقتداء میں صفیں باندھ کر لاکھوں کی تعداد میں فرزند ان توحید، خداوند قدوس کی عبادت کے لئے کھڑے ہوتے اور اس کے حضور میں رکوع و سجود ادا کرتے ہیں۔

میں نے دعا کے لئے جہاں اپنے دیگر اکابر کی خدمت میں عرضیں لکھے تھے، حضرت مولانا محمد زکریا مدظلہ، شیخ الحدیث مظاہر علوم کا مکتوب گرامی

ایک عرضیہ روانہ کیا تھا۔ حضرت والا نے اس کا جواب مدرسہ صولیہ کے پتے پر عنایت فرمایا۔ مدینہ منورہ سے مکہ معظمہ پہنچنا تو دفتر صولیہ میں یہ مکتوب گرامی مجھے ملا۔ بڑی مسرت ہوئی، اور اس بات کا اندازہ لگئی ہوا کہ حضرت والا مدظلہ، جواب خطوط کا کتنا اہتمام فرماتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ میرا عرضیہ جواب طلب نہیں تھا اور نہ یہ امید تھی کہ اس کا جواب آئے گا مگر اپنی کریمانہ عادت کے مطابق حضرت گرامی قدر نے مجھے شاد کام کرنے کے لئے چند سطور ارقام فرمادیں۔ میں اس مکتوب گرامی کو بھی بطور تبرک اپنے ان نقوش میں شامل کرنا چاہتا ہوں۔

مکرمی الحاج دامت مکارمکم۔ بے سلام سنون، کئی دن ہوئے گرامی نامہ مدرسہ از مسافر خانہ بمبئی موصول ہو کر موجب مسرت ہوا جس میں حجاز مقدس تشریف بری کی اطلاع سے بہت مسرت ہوئی یہ ناکارہ دعا کرتا ہے۔ حق تعالیٰ شانہ اپنے فضل و کرم سے اس مبارک سفر کو نہایت راحت و آرام کے ساتھ پورا فرما کر حج و زیارت کو قبول فرمائیں اور دارین کی ترقیات کا ذریعہ بنائیں۔ اس ناکارہ کو بھی اپنی مبارک دعاؤں میں شامل فرمائیں

اور بشرط سہولت و یاد، مدینہ پاک میں روضہ اقدس کی حاضری کے وقت اس سہ کار کی طرف سے بھی بکثورتہ البشر علیہ افضل الصلوات والسلام و بکثرتہ حضرة الشیخین رضی اللہ عنہما سلام عرض کر دیں۔ میرا غلصہ مشورہ یہ ہے کہ اگر کچھ وقت جماعت تبلیغ کے ساتھ بالفصد مولانا عبید اللہ صاحب اور مولانا عبید خاں صاحب کے ساتھ گزارا جائے تو انشاء اللہ قائلے دینی حیثیت سے زیادہ مفید ہوگا۔ حضرت اقدس رائے پوری دام مجدہم کی طبیعت بجز اللہ ابھی ہے کوئی خاص بات زیادتی کی نہیں ہے۔ (مولانا) علی میاں کا خط بندے کے پاس آیا تھا، آخر اپریل یا شروع مئی میں یہاں سہارن پور اور رائے پور تشریف بری کارادہ لکھا تھا، مولانا دھند، منظور صاحب آج کل ایک تبلیغی اجتماع میں (دبئی) نظام الدین کی جماعت کے ساتھ آسنول گئے ہوئے ہیں۔ والسلام زکریا۔ مظاہر علوم، ہرذیقہ سنہ ۱۳۸۵ھ

شیخ عبد اللہ زمزمی | بعد عصر اکثر شیخ عبد اللہ زمزمی کی خدمت میں تھوڑی دیر کے لئے جاتا رہتا تھا۔ ان کے والد شیخ غلام محمد رحمہم لاہور کے رہنے والے تھے۔ یہ غالباً مکہ معظمہ میں پیدا ہوئے ہیں۔ فضلا، مکر سے تعلیم دین کی تمکین کی، حضرت مولانا عبید اللہ صاحب سے بھی نسبت تلمذ حاصل ہے، علم ادب، علم تاریخ، سیرت النبی، سیرت صحابہ، حالات عرب خصوصاً تاریخ کہ پر بڑا عبور ہے، مذاہب پر بھی ایک کتاب تالیف فرما رہے ہیں۔ اردو بھی بڑے دل آویز عربی لہجے میں بولتے ہیں، کبھی کبھی دوران گفتگو میں ان پر جذب و کیف کے آثار نمایاں ہونے لگتے ہیں۔ بڑے قانع اور متواضع ہیں۔ عقیدت مند لوگ جو کچھ مالی خدمت کرتے ہیں وہ غریبوں اور اپنے ملنے والوں پر خرچ کر دیتے ہیں، پانچویں وقت کی نمازیں اہتمام کے ساتھ مسجد الحرام میں ادا کرتے ہیں۔ رات کو بعد عشاء و مضافات مکہ کی کسی نہ کسی دادی میں چلے جاتے ہیں۔ بعد نماز فجر اپنے حجرے میں موجود رہتے ہیں جہاں ملنے والے ہر وقت آتے رہتے ہیں۔ کسی زمانے میں مدرسہ عزیزہ میں مدرس تھے، کبھی کتب خانہ مسجد الحرام کے ناظم بھی رہے ہیں۔ اب کہیں ملازم نہیں۔ مجھے ایک معتبر شخص نے بتایا کہ ان کو حکومت سعودیہ کی طرف سے ہزار ریالی مالانہ کی ایک ملازمت مل رہی تھی مگر انھوں نے قبول نہیں فرمایا۔ اگر کسی اہل خیر کو تحقیق کہ کو امداد پہنچانی ہوتی ہے تو یہ امداد رسانی کا بہترین ذریعہ ثابت ہوتے ہیں،

خود غریبوں کے گھروں پر پہنچ کر روپے، کپڑے وغیرہ تقسیم کرتے ہیں۔ ان کو کس مسئلہ کے محلوں، وادیوں، پہاڑوں، اور اسکے تمام آثارِ قدیمہ سے بڑی واقفیت ہے، اپنی مجلس میں جب تاریخ کے جزئیات تک کا تذکرہ کرتے ہیں تو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ قدیم کہ کو کسی دور میں کے ذریعے ہم اپنی آنکھوں سے دیکھ رہے ہیں۔ آبِ زمزم، منترم اور شبِ مزدلفہ کے فضائل اور خصائص اس طریقے سے بیان فرماتے ہیں کہ یقیناً تازہ ہوا ہے۔ بعدِ حج ایک دن فرمایا کہ شبِ مزدلفہ (۹ ذی الحجہ گزار کر آنے والی رات) تو اب اگلے برس آئے گی البتہ زمزم و منترم اس وقت بھی میسر ہیں ان سے فیض و فائدہ حاصل کر لئے جائیں۔ منترم کے متعلق تو اپنے اہل گزرا ہوا واقعہ ایک بیہوش دنیا کی ایک مرتبہ اپنے ایک مقصد کے حصول کے لئے دعا کرنے کے لئے پورے یقین کے ساتھ منترم کے پاس پہنچا ہوں کہ آثارِ قبولیت نمایاں ہو گئے۔ علاوہ ہندوستان و پاکستان کے جاوہ اور افریقہ کے لوگ اُن سے بہت تعلق رکھتے ہیں ایک دن امریکہ کے ایک مبلغ اُن کے یہاں بیٹھے ہوئے تھے۔ مولانا اختر شاہ خاں صاحب سنبھلی اور اُن کے رفیق حاجی امام الدین مالِ گانوی بھی اکثرہ میشر شریک مجلسِ زمزمی ہوتے تھے۔ حاجی امام الدین نے تخلصِ سفر نامہ حاجی رفیع الدین مراد آبادی اور ترجمہ مکتوباتِ خواجہ معصوم کو اپنے پاس سے شیخِ زمزمی کی خدمت میں ہدیہ پیش کر دیا تھا۔ ترجمہ مکتوبات کو اُنھوں نے اپنے ایک افریقی دوست کو دیدیا اور مجھ سے فرمایا شیخ! میں نے اس ترجمہ کو بہت دور پہنچا دیا ہے۔ ایک مرتبہ اُنھوں نے مجھے شریکِ طعام کیا اور ”معمول“ تو سب اہل مجلس کے ساتھ کئی مرتبہ کھائے ”معمول“ غالباً میدے کے سمو سے ہوتے ہیں جن میں اندر کھجوریں بھری ہوئی ہوتی ہیں۔ فرماتے تھے کہ حضرت عبد اللہ ابن عمرؓ کا یہ معمول تھا کہ وہ اس قسم کا پکوان تہی میں اپنے ساتھ بطور توشہ لے جاتے تھے اور یہی اس کی وجہ تسمیہ ہے۔

عربی اشعار بھی بہت یاد ہیں۔ ایک دن چند شعر اپنے مخصوص لہجے میں بڑے ذوق و شوق کے ساتھ پڑھے جن کو میں نے لکھ لیا تھا جب حضرت مولانا اعظمی مدظلہ اُن کی مجلس میں بیٹھے ہوتے اُس وقت اُن کی مسرت اور جوش کا عالم نہ پوچھئے حضرت

مولانا سے کبھی عربی میں گفتگو کر رہے ہیں کبھی اردو میں — حافظہ ٹما زبردست ہے کتابوں کی جراتیں کی جراتیں حفظ ہیں۔ حضرت مولانا سندھی کی عیادت اور روحانیت کا بار بار تذکرہ فرماتے ہیں۔ حضرت مولانا اعظمی مدظلہ سے بھی بہت متاثر ہیں ایک مرتبہ اُن کی عدم موجودگی میں دیکھ کر اُن کا تذکرہ اور تعریف فرماتے رہے — اور فرمایا کہ مولانا اعظمی اس دور میں سید العلم و اور تاج العلماء کے لقب سے یاد کئے جانے کے لائق ہیں — ذی الحجہ کے شروع میں دارالعلوم ندوہ کے معلم قرآن حافظ اقبال صاحب حج کے لئے آئے تھے اپنے ہمراہ میرے لئے حضرت مولانا نعمانی مدظلہ کا گرامی نامہ اور اُن کا ایک گرامی قدر ہدیہ لائے ہیں۔ ڈاکٹر زمین العابدین ندوی کے مطلب میں اُن کا قیام ہے۔ ڈاکٹر ندوی صاحب سے بھی دو ایک مرتبہ سرسری ملاقات ہوئی —

حافظ اقبال صاحب نے وقت ملاقات علم انگیز لہجے میں فرمایا کہ حضرت مولانا ڈاکٹر عبد العالی صاحب کے انتقال کی خبر میں نے حذر سے میں سنی ہے۔ چونکہ حافظ صاحب نے دنوں کے ساتھ اس خبر کو بیان نہیں کیا تھا اس لئے لکھنؤ کو تعزیت نامہ بھیجا احتیاط کے خلاف سمجھا بعد کو متنبہ نہ ہونے سے اس خبر کی تصدیق ہو گئی — ڈاکٹر صاحب مرحوم کی شخصیت کیا بلحاظ علم و عمل اور کیا بلحاظ اخلاق و عادات حسنہ ایک عظیم اور بلند پایہ شخصیت تھی اللہ تعالیٰ مغفرت فرمائے اور کروٹ کروٹ جنت نصیب کرے (آمین) علاوہ بہت سے صدقات جاریہ کے اُن کے خیر جاری میں اُن کی اولاد خصوصاً ولد صالح مولانا محمد میاں زید محمد ہم تو ہیں ہی اُن کے بلادِ خرد مولانا علی میاں مدظلہ بھی ہیں۔ اُن کی تربیت جس انداز اور جس ترتیب سے ڈاکٹر صاحب نے فرمائی ہے وہ مستقل ایک زبردست دینی و مذہبی شاہکار ہے۔

ڈاکٹر صاحب مغفور سے پہری سرسری ملاقات تو کئی مرتبہ ہوئی لیکن وفات سے تقریباً ایک سال پیشتر ایک ملاقات میں جو تفصیلی بھی تھی اور آخری بھی — ڈاکٹر صاحب کو میں نے بہت قریب سے دیکھا تھا اُس وقت بھی وہ علیل تھے اُن کی پُر خلوص تواضع، اُن کی علمی گفتگو اُن کا محبت آمیز بزرگانہ اخلاق آج تک میرے قلب پر نقش ہے۔ اب ایسے صاحب نظر اور دیدہ و رکھاں پیدا ہوتے ہیں —

ہمارے مدرسہ اسلامیہ عربیہ جامع مسجد امروہہ کے مہتمم مولانا اعجاز حسین صاحب امروہی بھی مکہ معظمہ آگئے ہیں۔ حضرت شاہ بہار الدین نقشبندی امروہی کے صاحبزادے حکیم اعجاز الدین صاحب کے مکان پر مقیم ہیں ان کے ہمراہ منشی فرید الدین صاحب سنبھلی، منشی نبی عباس صاحب امروہی اور سنبھل کے ایک پیر جی بھی ہیں۔ ان پیر جی کے اندر خدمت و نفاذ کا قابل تعریف جذبہ ہے۔

۸۔ رذی الحجہ کو بس میں بیٹھ کر منی گئے وہاں سے عرفات پہنچے۔ مولانا حکیم محمد احسن صاحب ان دنوں علیل تھے منی کے لئے روانہ ہونے سے پہلے کچھ وصیت آمیز کلمات بھی کچھ سے فرمانے لگے ایام حج کے بعد علالت۔ نے بہت شدت اختیار کر لی تھی اور یہ شدید علالت مکہ سے روانگی تک رہی۔ تبلیغی جماعت کے رفقاء خصوصاً مولانا عبد اللہ صاحب مدظلہ ان کے پاس عبادت کے لئے آتے رہے۔ یونانی اور ڈاکٹری علاج ہوتا رہا۔ ان کی طرف سے بڑی تشویش ہو گئی تھی مگر ان کے چہرے پر تمام ایام علالت میں آثارِ اطمینان نمایاں رہے بڑے صبر و شکر کے ساتھ اس دور کو گزارا روانگی سے چند روز پہلے محمد اللہ ان کی صحت بحال ہو گئی تھی اللہ تعالیٰ مع متعلقین ان کو صحت و عافیت سے رکھے۔

۱۰۔ باوجود نفاذ ہست کے حکیم صاحب عرفات سے مزدلفہ اور مزدلفہ سے منی پھر منی سے مکہ معظمہ پیدل چل کر پہنچے۔ میں بھی اپنے قافلے کے چند افراد کے ساتھ پیدل ہی واپس ہوا تھا۔ ۱۱۔ رذی الحجہ کو مکہ معظمہ آکر طواف زیارت کیا اور کرایے کی ٹیکسی میں بیٹھ کر آنا اور جانا ہوا۔ ۱۲۔ تالیق کو رفقاء کے ساتھ رمی جمار کوئے گیا۔ کثرتِ ہجوم کے باعث ساتھیوں سے بچھڑ گیا اور بڑی مشکل سے اور بہت دیر میں تینوں جمرہ دہلی رمی سے فراغت ہوئی۔ ماسٹر علاء الدین صاحب اُس محشرِ ناجعِ عظیم میں، مجھے ڈھونڈتے رہے بالآخر وہ خیمے میں چلے گئے میں راستہ بھول گیا اور کئی گھنٹے کی بعد سنبھل کے ایک صاحب کی رہنمائی میں جو پاکستان سے حج کرنے آئے تھے اور نجد سے بالکل واقف نہیں تھے عبد الرحمن معلّم کے خیوں تک پہنچا اُس وقت خیمے اکھڑ رہے تھے اور ساتھی میرا شدید انتظار کر رہے تھے۔

۱۳۔ ایام حج میں عرفات و منی کے اندر ہندوستان و پاکستان کے سفارت خانوں کی طرف سے ڈاکٹروں کے کیمپ تھے۔ پاکستان کی طرف سے جگہ جگہ برن کے پانی کی سیلیں لگی ہوئی تھیں بلکہ بس میں برن کا ذخیرہ رکھ کر حاجیوں میں برن بھی تقسیم کیا گیا جس سے بھی آنے جاتے

وہاں کی ٹھنڈے پانی کی سیلیس دیکھیں اور اُن سے سیلاب ہونے کا موقع ملا۔ — بمبئی میں ہندوستانی سفارت خانے کے ذمہ دار افسر گشت لگا لگا کر حاجیوں کے حالات معلوم کرتے تھے ہمارے خیمے کے قریب بھی رات کو چند حضرات خبر گیری کے لئے آئے اور کہا کہ اگر کوئی بیمار ہو اور شفا خانے تک پیدل نہ پہنچ سکتا ہو تو اس کے لئے ہماری طرف سے موٹر کا انتظام کر دیا جائے گا۔ — ایام حج میں عرفات و نبی میں گرمی تھی ضرور مگر، معلوم ہوا کہ سال گزشتہ کے مقابلے میں کم ہے۔ بعد کو ننگیا کہ ہندوستان کے اخبارات میں گرمی کا بڑا چرچا ہوا۔ — میں سچ کہتا ہوں کہ ہندوستان کے اندر مٹی جون کے سینوں میں جس قدر گرمی سے دوچار ہونا پڑتا ہے حجاز میں وہ بات محسوس نہ ہوئی پندرہ سولہ دن مدینہ منورہ میں نہایت ٹھنڈے اور خوشگوار لے مکہ منظمہ میں گرمی کے اوقات مسجد الحرام کے دالانوں اور نئی سودی عمارت میں گزارتے رہے۔ — البتہ دوپہر کو دھوپ بہت تیز ہوتی تھی اور ٹو بھی خوب چلتی تھی۔ — مگر دھوپ کی شدت اور لوکے پھیڑوں سے بہت کم واسطہ پڑا۔ شدت گرمی کے زمانے میں بھی رات بڑی خشک ہوتی تھی۔ ایک دن رات کو ٹوکا جھونکا ضرور آیا تھا۔ لیکن ٹوکے مارنے میں تو ہندوستان میں کئی دن تک راتوں کو ٹوکا مزہ چکھنا پڑتا ہے۔ —

(باقی آئندہ)

اگر آپ حج کا ارادہ رکھتے ہیں
تو کتب خانہ الفرقان کی مشہور کتاب آپ حج کیسے کریں - ضرور ساتھ لے لیں۔
مطالعہ سے پہلے آید ارادہ نہیں کر سکتے کہ یہ کتاب آپ کیلئے کقدر مفید ثابت ہوگی۔

درعائتی قیمت ۳۰، ۲۰، ۱۰، ۵، ۱/۵

بہت کم تسلیم یافتہ لوگوں کیلئے آسان حج قیمت ۵۰ روپے۔

رمضان کی روحانی نعمتیں حاصل کرنے کیلئے برکاتِ رمضان قید ۱۵ ہے

کتب خانہ الفریقان لکھنؤ

اسلامی تعلیمات کا مرقع

ماہنامہ

میتاق

لاہور

— زیر ادارت —

مولانا امین احسن اصلاحی

نئے سال سے نئی آب و تاب کے ساتھ
دورِ جدید کا آغاز کر رہا ہے

۲۰ × ۲۴ کے ۹۰ صفحات — سالانہ میندو چھ روپے

— فی پرچہ دس آنے —

بھارت میں ترسیل زرِ کاپتہ۔ ماہنامہ الفرقان۔ کچھری روڈ لکھنؤ

منہجر ماہنامہ ”میتاق“ رحمان پورہ اجیرہ لاہور

Osaka University
HYDERABAD

ہماری دعوت

لا اله الا الله محمد رسول الله

۱۷۱۸۱۹۲۰۲۱۲۲۲۳۲۴۲۵۲۶۲۷۲۸۲۹۳۰۳۱۳۲۳۳۳۴۳۵۳۶۳۷۳۸۳۹۴۰۴۱۴۲۴۳۴۴۴۵۴۶۴۷۴۸۴۹۵۰۵۱۵۲۵۳۵۴۵۵۵۶۵۷۵۸۵۹۶۰۶۱۶۲۶۳۶۴۶۵۶۶۶۷۶۸۶۹۷۰۷۱۷۲۷۳۷۴۷۵۷۶۷۷۷۸۷۹۸۰۸۱۸۲۸۳۸۴۸۵۸۶۸۷۸۸۸۹۹۰۹۱۹۲۹۳۹۴۹۵۹۶۹۷۹۸۹۹۱۰۰

اسی کو کہہ کر اسلام کی بنیاد پر اور ہمارا ایمان کو کھینچ کر لے کر گئے۔

لیکن ہر صورت ایک ہل چل رہی تھی کہ وہ اپنے گھر کے دروازے پر پہنچے۔

[illegible]

جواں اس کو ہر پیمانہ لے کر پہنچا کہ ان کو فرض کی زندگی کی بات ہو۔ وہ اسی لیے پیدا ہوئے ہیں، ہم اس کی زندگی کو دنیا میں، دماغ دینے کی کوشش کریں، وہ اسی لیے پیدا ہوئے ہیں، وہ دنیا پہنچا کر مر جائے گا۔

زندگی کو دنیا میں، رواج دینے کی کوشش کریں اور دنیا پر مانتے ہیں۔

مہر کے ہیں اس کی دعوت ہے یہاں اور یہاں

مَكْرُوبٌ وَالْأَرْضُ أَتَتْهُ

لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا يَفُكُونَ

آية الفرقان

مَجْرِبَاتِ

عَلَيْهِمَا الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ

مَيْتُون

محکمہ منظور عثمانی



منجبت از الفت سن کا اہم رعایتی اعلان

۵۲ فیصد رعایت

یکم فروری ۱۹۶۲ء تا ۳۰ اپریل ۱۹۶۲ء

رمضان المبارک اور مہینہ حج کیلئے

اسلام کیا ہے؟ حج کیسے کریں؟

صفحہ ۱۵۰ تا ۱۵۱

صفحہ ۱۵۲ تا ۱۵۳

ہر ماہ کے صوفیوں کی خدمت میں

میں مختلف فرقوں کے علماء



چندہ
دیگر ممالک سے
.....
اعترازی چندہ
.....
پندرہ روپے

انفستارن

چندہ
ہندو پاک سے
.....
چھ روپے
.....
تین روپے
.....
۶۰ نئے پیسے

صفحہ	مضامین	نمبر شمار
۲	عقیق الرحمن سنبھلی	۱
۵	مولانا محمد منظور نعمانی	۲
۱۲	مولانا سید ابوالحسن علی ندوی	۳
۲۱	پروفیسر محمد معبود احمد ایلیم۔ اے	۴
۲۱	مولانا نسیم احمد فریدی امر دہوی	۵
۴۷	جناب شیخ مبارک سہتانی 'اے'، 'اے'، 'اے'، 'اے'	۶
۴۹	مولانا محمد منظور نعمانی	۷
۵۰	۸
۵۲	ع۔ سس	۹

اگر اس دائرہ میں ○ سرخ نشان ہے تو

اس کا مطلب یہ ہو کہ آپ کی دست خریداری ختم ہو گئی، براہ کرم آئندہ کے لیے چندہ ارسال فرمائیں یا خریداری کا اداعہ نہ ہو تو مطلع فرمائیں چندہ یا کوئی دوسری اطلاع ۱۲ مارچ تک دفتر میں ضرور پہنچانا چاہیے ورنہ اگلا سال بصیغہ دی پی ارسال کیا جائے گا۔
پاکستان کے خریدار { پہلی رسید ہمارے پاس فوراً بھیج دیں۔

منبر خریدار (۵)۔ براہ کرم خط کتابت اور منی آرڈر کے کوپن پر اپنا خریداری نمبر در لکھیں۔

تاریخ اشاعت { کو نلے تو مطلع فرمائیں۔ انکی اطلاع ۸ مئی کے اندر آجانی جائے، اس کے بعد رسالہ بھیجنے کی ذمہ داری دفتر پر ہوگی۔
انفستارن، کچھری روڈ کھنڈی

(ہولی) محمد منظور نعمانی پرنٹر، بکشر نے تقریریں لکھیں جسے اگر دفتر لفرقان، کچھری روڈ، کھنڈی سے شائع کیا۔

نکتہ اول

اس وقت کو ہاتھ سے نہ جانے دو

عشق الرحمن سنبھلی

ہندوستان کی جمہوریت کے اور جو بھی نقائص بیان کئے جائیں۔ لیکن اس میں آزادی تحریر و تقریر اور انفرادی و اجتماعی سرگرمیوں کی آزادی، ایک ایسا پہلو ہے جس کا اعتراف نہ کرنا بے انصافی ہوگی۔ دور اور قریب کے بہت سے دوسرے ملکوں کو دیکھتے ہوئے یہ ہندوستان کے سیاسی نظام کا ایک بہت ہی قابل لحاظ اور قابل قدر پہلو ہے۔

ملک کے فلاں عنصر کے ساتھ حکومت کے دائرہ میں نا انصافی ہو رہی ہے، فلاں عنصر کے ساتھ اپنائیت کا معاملہ ہے اور فلاں کے ساتھ غیریت کا، فلاں عنصر کے مذہب و تہذیب کی سرپرستی کی جا رہی ہے اور فلاں کے مذہب و تہذیب کی جڑیں کاٹی جا رہی ہیں، فلاں عنصر کو آزادی ہے کہ وہ ایک دوسرے عنصر کے خلاف جارحیت کرتا رہے اور دوسرا جائزہ دفاع پر بھی مجرم بنا دیا جاتا ہے۔ اس طرح کی تمام شکایات برحق ہیں، خصوصاً ہم مسلمانوں کے لئے یہ وہ حقائق ہیں جن کا مسلسل چودہ سال سے سامنا ہے۔ لیکن جو ان تلخ حقائق کے درمیان زندہ رہنے اور اسی تاریکی میں روشن مستقبل کی راہیں نکالنے کا عزم رکھتا ہے۔ اس کے لئے ناگزیر ہے کہ وہ ماحول کے ان حقائق پر بھی نظر رکھے جن کے سہارے اس کے عزم کو کامیابی نصیب ہو سکتی ہے۔

اب ہندوستان میں وہ مسلمان رہ گئے ہیں جن کے سامنے اپنے اس وطن کو چھوڑ جانے

کا کوئی سوال نہیں ہے۔۔۔۔۔ اور اسی طرح بھگوان کے سامنے اس بات کا بھی سوال نہیں ہے کہ وہ حکومت اور اسکے عمال کی نا انصافیوں سے نجات پانے اور ملک کے مسلمان دین عناصر کی چیرہ دستیوں سے بچھا چھڑانے کے لئے اپنے ذریعہ اور اپنی قیادت کے ذریعہ ہوجائیں۔ گویا ہندوستان کے مسلمانوں کا فیصلہ ہے کہ وہ یہاں رہیں گے اور اپنی ان خصوصیات کے ساتھ رہیں گے جن کی انھیں بہت سخت قیمت ملے گی جو وہ سال سے آدھا کی پڑ رہی ہے۔

اس فیصلہ کا قطعی تقاضا جیسا کہ ہم نے کہا، یہ ہے کہ ہم مخالف حالات کو سامنے رکھنے کے ساتھ ساتھ ان موافق حالات کو بھی ذہن میں رکھیں جو بہتر مستقبل کی جلد وجہ ہیں۔ ہو گا کہ ہو سکتے ہیں۔ کہ برآمدہ زندگی کا غرض رکھنے والی قومیں ہر امر ناموافق حالات میں بھی اپنی جلد وجہ کی راہیں نکالتی ہیں، خواہ وہ آگ اور خون کے دریا ہی میں سے ہو کہ کیوں نہ نکلیں۔ لیکن جو قومیں موافق حالات کو بھی کام میں لانے کا سلیقہ نہ رکھتی ہوں انھیں کوئی حق نہیں کہ وہ عسکر و آبرو اور آزادی و حریت کا نام لیں۔ ان کا حق صرف اتنا ہی ہے کہ وہ شب و روز صفت ماتم بچھپا کر میں اور اپنی آبرو کے حراز پر آندوں کے پھول چڑھا دیا کریں۔ اس حق سے ان کو دنیا میں کوئی نہیں روکتا۔ لیکن اس حق کے استعمال سے، یاد رکھنا چاہیے کہ دنیا میں کوئی کام نہیں بنتا۔ کام بنتا ہے، فکر و شعور کو بہادر رکھئے، اور قوت عمل کو کام میں لانے سے!

ہندوستان کے مسلمان اگر بنجیدگی سے اپنے حالات کو بہتر بنانے کی خواہش رکھتے ہیں، اور اس کے لئے جلد وجہ اور عمل کی راہ پر گامزن ہونے کا بھی کچھ جذبہ رکھتے ہیں، تو انھیں ایک بات بھولنی نہیں چاہیے کہ عمل اور جلد وجہ کی گنجائش اس وقت کے ہندوستان میں ہے وہ ضائع کرنے کی چیز نہیں ہے۔ اور آج اگر ہم نے اس موقع کو ضائع کر دیا تو اس کا بہت قوی امکان ہے کہ زیادہ سے زیادہ دس سال کے بعد ہی عملی سرگرمیوں کی

معارف الحدیث

مَسْأَلَةٌ

نماز کس طرح پڑھی جائے؟

(۲)

خاص اذکار اور دعائیں :-

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز کے مختلف اجزاء یعنی قیام اور رکوع و سجود وغیرہ میں جن کلمات کے ذریعہ اللہ تعالیٰ کی تسبیح و تقدیس اور حمد و ثنا کرتے تھے اور اُس سے جو دعائیں اور التجائیں کرتے تھے (جن میں سے چند انشاء اللہ آگے درج ہونے والی حدیثوں سے ناظرین کو معلوم ہوں گی) ان اذکار و دعوات سے دل کی جس کیفیت کی ترجمانی ہوتی ہے، وہی دراصل نماز کی حقیقت اور روح ہے، اسی کی نظر سے انسان دنیا کو پڑھئے اور ان کیفیات کو اپنے اندر پیدا کرنے کی کوشش کیجئے، یہی دولت عظمیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خاص و الخاص درتہ ہے۔

(۱۰۶) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ يَسْكُتُ بَيْنَ التَّكْبِيرِ وَبَيْنَ الْقِرَاءَةِ إِسْكَاتَةً فَقُلْتُ يَا

أَبِي هُرَيْرَةَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِسْكَاتُكَ بَيْنَ التَّكْبِيرِ وَبَيْنَ الْقِرَاءَةِ

مَا نَقُولُ؟ قَالَ أَقُولُ اللَّهُمَّ بَاعِدْ بَيْنِي وَبَيْنَ خَطَايَايَ كَمَا

بَاعَدَتْ بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ اَللّٰهُمَّ نَقِّنِيْ مِنَ الْخَطَايَا كَمَا اَنْقَضْتَ التُّوْبَةَ
الْاَتَمَّ مِنْ لَّدُنْكَ اَللّٰهُمَّ اغْسِلْ خَطَايَايَ بِالمَاءِ وَالْثَلْجِ وَالْبَرَدِ۔

رداء البخاری وسلم

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
تجلیہ تحریمہ اور قرأت کے درمیان کچھ دیر سکوت فرماتے تھے (یعنی آواز سے کچھ نہیں پڑھتے
تھے، لیکن محسوس ہوتا تھا کہ آپ خاموشی سے کچھ پڑھتے ہیں) تو میں نے ایک دفعہ عرض
کیا یا رسول اللہ میرے ماں باپ آپ پر قربان! مجھے بتا دیجئے کہ تجلیہ تحریمہ اور قرأت کے
درمیان کی خاموشی میں آپ کیا پڑھتے ہیں؟ آپ نے فرمایا کہ میں اللہ سے دعا کرتا ہوں
اَللّٰهُمَّ بَاعِدْ بَيْنِيْ وَبَيْنَ اَللّٰهِمَّ اَوْ مِثْرِيْ خَطَاوُنَ کے درمیان اتنا طویل فاصلہ
کر دے جتنا طویل فاصلہ تو نے مشرق و مغرب کے درمیان کر دیا ہے، اور اے اللہ مجھے
خطاؤں سے ایسا پاک و صاف کرے جیسا کہ سفید کپڑا میل کچل کے پاک صاف کر دیا
جاتا ہے۔ اور اے اللہ میری خطاؤں کو پانی سے اور برف سے اور اگلے سے دھو ڈال

(صحیح بخاری ص ۱۰۷)

(تشریح) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اگرچہ عام معاصی اور منکرات سے معصوم اور محفوظ
تھے، لیکن "قربان" رابیش بود حیرانی کے فطری اصول پر آپ ان لغزشوں سے سخت لرزاں و ترساں
رہتے تھے جو برائے بشریت آپ سے سرزد ہو سکتی تھیں اور مصیبت نہ پہنچنے کے باوجود آپ کی
شان عالی اور مقام قرب کے لحاظ سے قابل گرفت ہو سکتی تھیں۔ ع۔ جن کے رتبے میں ہوا
ان کو سوا مشکل ہے۔

بہر حال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس قسم کی دعاؤں میں "خطایا" یا "ذنوب" جیسے
الفاظ بہان جہاں آتے ہیں وہاں اُن سے اسی قسم کی اغزشیں مراد ہیں۔ واللہ اعلم۔ اس حدیث
میں جو دعائیں مذکور ہوئی ہیں اس کا حاصل یہ ہے کہ اے میرے اللہ! ادا تو مجھے ہر قسم کی خطاؤں
اور غلطیوں سے اس قدر دور رکھ جس قدر کہ تو نے مشرق کو مغرب سے اور مغرب کو مشرق سے
دور رکھا ہے، اور برائے بشریت جب کوئی خطا مجھ سے سرزد ہو جائے تو اس کو معاف

فرما کر اس کے دلخ دھبے سے بھی مجھے ایسا پاک صاف کرنے جیسا کہ میل کچل دور کر کے سفید کپڑا بالکل پاک نہاؤں کر دیا جاتا ہے اور اپنی رحمت کے نہایت ٹھنڈے پانی سے میرے باطن کو غسل دے کر خطا تصور سے پیدا ہونے والی اپنے غضب کی آگ اور اس کی سوزش و غلج کو بالکل ٹھنڈا کر دے اور اس کے بجائے اپنی رضا کی ٹھنڈک اور یکجہت میرے باطن کو نصیب فرمائے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تکبیر تحریمہ کے بعد اور قرأت سے پہلے کبھی کبھی یہ دعا بھی پڑھتے تھے۔

(۱۰۸) عَنْ ثَابِتٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا فَتَحَ الصَّلَاةَ قَالَ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ۔۔۔۔۔ (رواہ الترمذی و ابوداؤد)

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز شروع فرماتے تو پہلے اللہ کی تسبیح اور حمد اس طرح کرتے سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ..... الخ۔ اسے اللہ تبارک ذات پاک اور منزہ ہے اور میں تیری تقدیس بیان کرتا ہوں، اور سارے کمالات اور خوبیاں تجھ میں ہیں، میں تیری حمد کرتا ہوں۔ اور تیرا نام پاک بڑا برکت ہے۔ اور تیری شان بہت اعلیٰ ہے اور تو ہی معبود برحق ہے، تیرے سوا کوئی عبادت اور بندگی کے لائق نہیں۔

(جامع ترمذی، سنن ابی داؤد)

(تشریح) حافظ عبد الدین ابن تیمیہؒ نے منتقی میں سنن سعید بن منصور کے حوالے سے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے متعلق اور صحیح مسلم کے حوالہ سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے متعلق دارقطنی کے حوالہ سے حضرت عثمان اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما کے متعلق یہ نقل کرنے کے بعد کہ یہ حضرات تکبیر تحریمہ کے بعد نماز کا افتتاح سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ..... الخ سے کرتے تھے، لکھا ہے کہ ان سب حضرات کے اس طرز عمل سے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تکبیر تحریمہ کے بعد عموماً اور اکثر و بیشتر یہی سُبْحَانَكَ

اَللّٰهُمَّ وَبِحَمْدِكَ اَخِر پڑھا کرتے تھے۔ اس لیے احادیث میں وارد شدہ اقتراح نہانگی دوسری دعاؤں کے مقابلہ میں یہی رائج و افضل ہے۔ اگرچہ دوسری ثابت شدہ دعاؤں کا پڑھنا بھی بالکل صحیح ہے، مثلاً وہ دعا جو حضرت ابو ہریرہؓ کی سند سے بالا روایت میں ابھی ادھر مذکور ہو چکی ہے یعنی اَللّٰهُمَّ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْاِزْدِجَارِ اور اسی طرح وہ دعا جو حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی روایت سے آئی حدیث میں آ رہی ہے۔

(۱۰۹) عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ كَثَّرْتُمْ قَالَ وَجَّهْتُ وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ خَفِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الشَّاكِرِينَ إِنَّ سَعْدَاتِي وَنُصْرَتِي وَخِيَايَ وَمَا لِي بِاللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ لِأَشْرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ اَللّٰهُمَّ أَنْتَ الْمَلِكُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَنْتَ رَبِّي وَأَنَا عَبْدُكَ ظَلَمْتُ نَفْسِي وَاعْتَرَفْتُ بِذَنْبِي فَأَعْظِرْ لِي ذُنُوبِي جَمِيعًا إِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ وَاهْدِنِي لِأَحْسَنِ الْإِحْلَاقِ لَا يَهْدِنِي لِأَحْسَنِهَا إِلَّا أَنْتَ وَاصْرِفْ عَنِّي سَيِّئًا لَا يَصْرِفُ عَنِّي سَيِّئًا إِلَّا أَنْتَ، لَبَّيْكَ وَسَعْدَيْكَ وَالْخَيْرُ كُلُّهُ فِي يَدَيْكَ وَالشَّرُّ لَكِنِ إِلَيْكَ أَنَا بِكَ وَإِلَيْكَ تَبَارَكْتَ وَتَعَالَيْتَ أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ وَإِذَا رَكَعَ قَالَ اَللّٰهُمَّ لَكَ رَكَعْتُ وَبِكَ أَمْنْتُ وَلَكَ أَسْلَمْتُ خَشَعَ لَكَ سَمْعِي وَبَصَرِي، وَفُحِّي وَعَظْمِي وَعَصْبِي، فَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ قَالَ اَللّٰهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ مِلَأُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمِثْلًا مَا شِئْتَ مِنْ شَيْءٍ لَعَدُوٍّ، وَإِذَا سَجَدَ قَالَ اَللّٰهُمَّ لَكَ سَجَدْتُ وَبِكَ أَمْنْتُ وَلَكَ أَسْلَمْتُ سَجَدَ وَجْهِي لِلَّذِي خَلَقَهُ وَصَوَّرَهُ وَشَقَّ سَمْعَهُ وَبَصَرَهُ تَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ثُمَّ يَكُونُ مِنْ أَحَدٍ مَا يَقُولُ بَيْنَ الشَّهَدِ وَالسَّلَامِ اَللّٰهُمَّ عَظِرْ لِي مَا قَدَمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ وَمَا أَسْرَرْتُ وَمَا أَعْلَنْتُ وَمَا أَسْرَفْتُ وَمَا أَنْتَ

أَعْلَمُ بِهِ مَعِيَ أَنْتَ الْمُقَدِّمُ وَأَنْتَ الْمُؤَخِّرُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ۔

رداءہ سلم

حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز پڑھنے کے لیے کھڑے ہوتے تو تکبیر تحریم کے بعد یہ دعا پڑھتے۔ "وَجْهِيَ لِلدِّعَىٰ... أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ"۔ (یعنی میں نے اپنا رخ ہر طرف سے یکسو ہو کر اس اللہ کی طرف کر دیا جس نے زمین و آسمان کو پیدا کیا ہے اور میں ان میں سے نہیں ہوں جو اس کے خلق میں کسی اور کو شریک کرتے ہیں، میری عبادت اور میرا ہر دینی عمل اور میرا مینا اور میرا مناسیب اللہ ہی کے لیے ہے جو رب العالمین ہے۔) مجھے اسی کا حکم دیا گیا ہے اور میں فرمانبرداری کرنے والوں میں سے ہوں، اے اللہ تو ہی بادشاہ اور مالک ہے، تیرے سوا کوئی بندگی کے لائق نہیں ہے، تو میرا مالک و رب ہے اور میں تیرا بندہ ہوں، میں نے اپنے نفس پر ظلم کیا اور اپنے کو تباہ کیا ہے، اور مجھے اپنی خطاؤں کا اقرار ہے، پس اے میرے مالک میری ساری خطائیں معاف کرے، گناہوں کا بخشنے والا تیرے سوا کوئی نہیں، اور مجھے اچھے اخلاق کی رہنمائی فرما، اچھے اخلاق کی ہدایت دینے والا تیرے سوا کوئی نہیں، اور بُرے اخلاق میری طرف سے ہٹا دے، اور دور کر دے، ایسا کرنے والا بھی تیرے سوا کوئی نہیں، تیرے حضور میں اور تیری خدمت و نصرت کے لیے حاضر ہوں، حاضر ہوں، مولا! ہر قسم کی خیر اور بھلائی تیرے ہی ہاتھوں میں ہے، اور بائی کا تیری طرف گز رہیں، مجھے تیرا ہی سہارا ہے اور تیری ہی طرف میرا رخ ہے، تو برکت والا اور رفعت والا ہے۔ میں تجھ سے مغفرت اور بخشش کا سائل ہوں اور تیرے حضور میں توبہ کرتا ہوں۔ (یہ دعا تو آپ تکبیر تحریم کے بعد قرأت شروع کرنے سے پہلے پڑھتے) پھر جب (قرأت سے فارغ ہو کر) آپ رکوع میں جاتے تو کہتے "اللَّهُمَّ لَكَ رُكْعَتُ وَعَظْمِي وَعَصْبِي"۔ (یعنی اے اللہ میں تیرے حضور میں جھکا ہوا ہوں اور میں تجھ پر ایمان لایا ہوں، اور میں نے اپنے کو تیرے سپرد کر دیا ہے، میرے کان اور میری آنکھیں اور میرا مغز و استخوان اور میرے

رگ پٹھے سب تیرے حضور میں جھکے ہوئے ہیں)..... پھر جب آپ رکوع سے سر اٹھاتے تو (سیدھے کھڑے ہو کر) اللہ کے حضور میں عرض کرتے ”اَللّٰهُمَّ رَبَّنَا لَاكَ الْحَمْدُ مِلْأُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمِلْأُ مَا شِئْتَ مِنْ شَيْءٍ بَعْدَ“۔

(یعنی اے اللہ تیرے ہی لیے حمد ہے، ایسی وسیع اور بے انتہا حمد جس سے آسمان و زمین کی ساری نعمتیں بھر جائیں اور اُن کے درمیان کا سارا خلا پُر ہو جائے۔ اور جب آپ سجدہ میں جاتے تو (اللہ کے حضور میں زمین پر اپنی پیشانی رکھ کے) عرض کرتے ”اَللّٰهُمَّ لَكَ سَجَدْتُ ... اَسْتَغْنِيْ خَلْقِيْكَ“ (یعنی اے اللہ میں تیرے لیے اور تیرے حضور میں سجدہ کر رہا ہوں اور میں تجھ پر ایمان لایا ہوں اور میں نے اپنے کو تیرے حوالے کر دیا ہے۔ میرا چہرہ اپنے اُس خالق کے سامنے سجدہ کر رہا ہے جس نے اس کی تخلیق کی اور اس کی یہ صورت بنائی اور اس کی کان اور اس کی آنکھیں بنائیں) مبارک ہے ہمارا بہترین خالق، پھر قسّمُهُ یعنی النّیّات اور سلام کے درمیان ربّے آخر میں آپ اللہ تعالیٰ سے یہ دعا کرتے۔ ”اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ مَا قَدَّمْتُ وَمَا اَخَّرْتُ... لا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ“ (مک (یعنی اے اللہ جو خطائیں میں نے پہلے کیں یا شیکھے کیں اور پچھا کر کیں یا علانیہ کیں اور جو کچھ میں نے زیادتی کی اور جس کا مجھے کچھ سے زیادہ علم ہے اس سب کو معاف فرادے اور مجھے بخش دے۔ تو ہی آگے کرنے والا اور تو ہی پیچھے ڈال دینے والا ہے، یعنی تو جسے چاہے آگے بڑھائے اور جسے چاہے

پیچھے ہٹائے، تیرے سوا کوئی معبود و مالک نہیں) (صحیح مسلم)

(تشریح) حدیث کے دفاتر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز سے متعلق روایات کا جو ذخیرہ ہے اس کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کی جو تفصیل اور رکوع و سجدہ اور قومہ وغیرہ کی جو معانی ذکر کی ہیں یہ روزمرہ کی فرض نمازوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا عام اور دائمی معمول نہیں تھا، غالباً کبھی کبھی آپ ایسا بھی کرتے تھے، اور یہ بھی ممکن ہے بلکہ اغلب ہے کہ آپ تہجد کی نماز اس طرح پڑھتے ہوں، امام مسلم نے اس حدیث کو تہجد ہی کی احادیث کے سلسلہ میں

روایت کیا ہے۔

اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جو دعائیں منقول ہوئی ہیں ان سے کچھ سمجھا جاسکتا ہے کہ نماز کی حالت میں حضور کے قلب مبارک کی کیفیت کیا ہوتی تھی اور آپ نماز کس ذوق سے ادا کرتے تھے۔ اللہ تعالیٰ اس کا کوئی ذرہ ہم کو نصیب فرمائے۔

نماز میں اور خاص کر تہجد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اور کبھی بہت سی دعاؤں کا پڑھنا ثابت ہے، جو انشاء اللہ آئندہ اپنے موقع پر ذکر کی جائیں گی، ان سب دعاؤں میں ایک خاص روح ہے، اگر اس کا اطمینان ہو کہ مقتدیوں کو تکلیف اور گرانی نہ ہوگی تو فرض نمازوں میں بھی اِمام ان دعاؤں میں سے پڑھ سکتا ہے۔ اور نوافل میں تو اس دولت عظمیٰ سے حصہ لینا ہی چاہیے۔

وفي ذلك فليتنافس المتنافسون

ہندوستان کا سب سے پہلا

سفر نامہ حجاز

از
(مولانا حاجی رفیع الدین صاحب راد آبادی مرحوم)

کچھ سے اکیسویں برس پہلے حضرت شاہ ولی اللہ کے شاگرد ایک فاضل اور اہل دل بزرگ مولانا حاجی رفیع الدین صاحب راد آبادی نے حرمین شریفین کا سفر پڑے ہی عاشقانہ انداز میں کیا تھا۔ سواد سال کے اس پورے سفر عشق کی مکمل روداد قلب بند کی کہ انھوں نے یادگار چھوڑی تھی تاریخی اعتبار سے یہ غالباً ہندوستان یا کم از کم شمالی ہندستان کا سب سے پہلا سفر نامہ ہو۔ صاحب سفر نامہ کے وسیع علمی ذوق کی بنا پر اس عمدہ ہندو حجاز کے بہت ہی نادر حالات اور عوامی اسکے اندر آگئے ہیں اور سفر حجاز کی ایمانی کیفیات کا تو یہ عجیب غریب مرقع ہو، مولانا نسیم احمد فریدی ہم رکبے شکر یہ کہ مستحق ہیں کہ انھوں نے اس چھپے ہوئے علمی اور دینی خزانہ کو فارسی سے اردو میں منتقل کر کے اس کو طبع ہونے کا موقع ہم پر پہنچایا۔

قیمت - ۱۲/۱

میلنے کا پتہ :- کتب خانہ الفتان، کچھری روڈ، لکھنؤ

انسانی دنیا میں بوں کا مقام

(از مولانا سید ابوالحسن علی ندوی۔)

مولانا علی میاں مدظلہ نے مصر کا سفر فرمایا تو "اسمعی یا مصر؟ ہمارے لئے
اس سفر کی سوغات تھی: بھر شام (سُوریا) تشریف لے جانا جو اتنا اس سفر سے
"اسمعی یا سُوریا" کا حق ہمارے حصے میں آیا۔ اب اسی مینیے مولانا کویت
کے تازہ سفر سے واپس آئے ہیں اور ہمارے لئے "اسمعی یا زہرۃ الصحراء" اس
سبارک سفر کی یادگار لائے ہیں۔ کویت سے یہ خطاب دہاں کویت ریڈیو پر
نشر ہوا تھا۔ آپ اسے اردو میں پڑھیے۔ ترجمہ میں عنوان ہم نے بدل دیا ہے (ادارہ)

اب سے پہلے کوئی کہتا کہ اس نے تپتے ہوئے صحراؤں میں بھی بھول اور کلیاں کھلی دیکھی ہیں تو کوئی ماننے
والا نہ ہوتا لیکن جس نے کویت کا یہ پرہیز اور زرخیز شہر دیکھا ہے، جو زم ریت کے ٹیلوں اور لقی و دق صحرا کے بچوں
نفع ابھی تھوڑی سی مدت کے اندر اس خاموشی کے ساتھ نمودار ہو گیا ہے کہ ادھر ادھر کی دنیا کو خربک نہ ہوئی
اور رات کو اپنی رنگ برنگ روشنیوں اور دن کو اپنی عجیب عجیب عمارتوں سے صحرا میں کھلے ہوئے ایک
بھول کا منظر پیش کرتا ہے۔ وہ یہ ماننے پر مجبور ہو گا کہ علم، دھنر، بیابان کو باغ میں اور جنگل کو شہر میں تبدیل
کر دینے کی طاقت بھی رکھتے ہیں اور ایسے خزانے اور ایسی توانائیاں بھی صحرا کے سینے میں دفن ہیں جنہیں اگر چھیر
دیا جائے اور پھر ان سے انسانیت کے مفاد اور تمدن کی ترقی میں کام لیا جائے تو ایسے عجائبات رونما
ہوں اور وہ کام نہیں کہ عقل حیران رہ جائے۔

اے صحرا کے بھول! اے شہر کویت! اگرچہ واقعہ میں تو ایک نیا شہر اور نو عمر پایہ تخت ہے
لیکن تجھ میں سنجیدگی اور یکجہتی کی وہ شان نظر آتی ہے جس میں کم سنی کی کوئی جھلک نہیں پائی جاتی، تو

جس تیزی اور حوصلہ مندی کے ساتھ ترقی کی راہ پر گامزن ہے۔ کچھ زیادہ وقت نہیں لگے گا کہ تیرا شمار عرب کے عظیم ترین شہروں میں کیا جائے گا اور اپنی برادری میں خود رسالی کے باوجود تیرا مقام کسی سے کم نہیں رہے گا۔

بہت سے لوگ تیری اس صنعتی اور تجارتی ترقی اور تہذیبی پیش رفت کا سہرا اُس پٹرول کے سر باندھتے ہیں جس کا خزانہ فوٹا معلوم زانوں سے اپنے اندر لئے ہوئے تھا۔ البتہ جب الٹر کو منظور ہوا تو وہ منظر عام پر آیا اور تجھ پر خیر و برکت اور رفائیت و ثروت کا سیلاب بہا گیا۔ لیکن یہ سارا فیض اسی تیل کا نہیں کہا جاسکتا۔ اور اسے تیری ترقی اور رونق و بہار کا تنہا لازم نہیں قرار دیا جاسکتا۔ اگر جیستی اور ذہانت نہ ہوتی، محنت اور ارادہ نہ ہوتا تو یہ زبر سیاه (پٹرول) کسی کام نہ آتا۔ یا بے قیمت کاموں میں ضائع ہو کر رہ جاتا۔

اے صحراء کے پھول! تو جدید تمدن سے بہت کچھ بہرہ یاب ہو چکا ہے اور تہذیب و تعمیر کے ظاہری پہلوؤں سے ایک حسین موتی کی طرح چمک رہا ہے۔ لیکن میں اس زیبائش و آرائش کو کچھ خراج تحسین ادا کرتے ہوئے بھی محسوس کرتا ہوں کہ تیرا نصب العین اس سے بہت بلند ہونا چاہیئے کہ تو مشرق کے حسین تر شہروں میں سے ایک شہر بن جائے۔ یہ تو کوئی ایسا امتیاز نہیں ہے جو تیرے لئے باعث عزت ہو۔ اور نہ یہ کوئی ایسی چیز ہے جس کی دنیا تجھ سے غلبہ گارہو اور شدید حاجت کے ساتھ طلب گار ہو۔ تو ایک تاریخ کا وارث ہے، تو اُس جزیرہ عرب کا مرکز ہے جس نے اپنی پہلی اٹھان کے درمیان ذرا دیر کے لئے بھی یہ نہیں سوچا تھا کہ چھٹی صدی عیسوی کے شاندار شہروں کی گنتی میں ایک نئے شاندار شہر کا اضافہ کر دیا جائے۔ کیوں؟ اس لئے کہ یہ کوئی ایسا کارنامہ نہ ہوتا جسے تاریخ زندہ رکھتی اور دنیا اس پر شکر گزار ہوتی۔ اس جزیرہ عرب نے اس وقت کی ستم رسیدہ انسانیت کو ایک نئے شہر کے بجائے ایک نئی تہذیب (مدینۃ کے بجائے مدینۃ) عطا کی ایسی تہذیب جس کی بنیاد عقیدہ پر تھی، رواج پر تھی، اخلاق پر تھی۔ اس تہذیب میں انسانیت نے وہ صحیح علم وہ قوی ایمان اور وہ نیک پسند جذبہ پھر سے پایا جو مدتوں سے گم تھا، اور جس کی گم گشتگی نے نوع انسان کو اس طرح تقسیم کر دیا تھا کہ کچھ بھیڑوں اور بکریوں کے گھٹے تھے اور کچھ چوہروں اور نظیروں کے گروہ۔ اس جزیرہ عرب نے جس کا تو ایک ٹکڑا ہے۔ انسانیت کو ایک نیا آسمانی پیغام پہنچایا

اور شر و زالت کی تحریکات کے مقابلہ کی وہ قوت بخشی جو صدیوں سے عقائد تھی۔ انسانیت کو وہ صالح، قوی اور امین فرد عطا کیا جس سے ایک اچھی سوسائٹی وجود میں آتی ہے۔ اور جو زندگی اور معاشرہ کے ہر خلا کو پُر کرنے کی صلاحیت رکھتا ہے۔ جزیرہ عرب کے اس تحفے میں مظلوم انسانیت کی فریادیں تھیں، کراہتے ہوئے معاشرہ کی حاجت روائی تھیں، اور مختصر کہیں تو انسانی تاریخ میں ایک نئے دور کا آغاز تھا، یہ تحفہ جو جزیرہ عرب نے عالم انسانی کو بخشا، ہر اس تحفے سے برتر اور افضل تھا جو کبھی کسی ملک اور قوم نے دنیا کو دیا ہوگا۔

اس جزیرہ نے انسانیت کی اس وقت مدد کی، اس وقت اس کی طرف احسان اور کرم کا ہاتھ بڑھایا جب گویا دم اکھر چکا تھا اور موت قریب تھی، جب گویا تہذیب کا سفینہ، اپنے سارے سرمایہ کے ساتھ — اپنے علوم، اپنی قیمتی وراثت اور اپنے تحائف کے ساتھ — ڈوبنے کے قریب تھا، موہیں ایک طوفان اٹھائے ہوئے تھیں، رات کی تاریکی الگ بھیاںک ہوئی جا رہی تھی، راہ کی تاریکیاں الاماں، پھر اس پر رہبر مفقود اور رہنروں کا ہجوم، غرض وہ نازک وقت تھا کہ تلاح کے حواس گم، اور ہاتھوں کے طوطے اُڑے ہوئے تھے۔

یہ جزیرہ ایک نیا دین لے کر دُنیا کے سامنے آیا جو زندگی ہی زندگی تھا۔ ایک نئی نسل ٹھاکر لایا جس کی رگ دپے میں زندگی دوڑ رہی اور خوش عمل مچل رہا تھا، جو شجاعت اور قوت عمل سے بھرپور تھی، دل میں کشادگی، طبیعت میں بڑائی، نظر بلند، اور جہتیں عالی، روح قوی، ایمان قوی اور جسم میں توانائی، زندگی میں سادگی ظاہر سے بے رغبتی، نمائش سے نفرت اور کام کی چیزوں سے مطلب، فحش انسانی کے خیال میں ایسی محو اور اس کے درد و فکر میں ایسی غرق کہ اہل دولت و سلطنت کے عیش و عشرت پر رشک و حسد کی اُسے فرصت نہیں، پھر اپنی آخرت کا مسئلہ اس کے سامنے آگ جس نے کبھی اس کی نوبت نہیں آنے دی کہ وہ کھانے پینے میں جھجھکے دھونڈتی اور لباس اور کان میں تکلفات کا مظاہرہ کرتی — انسانی تاریخ میں یہ کس قدر حیرت انگیز نسل انسانی تھی جس نے ایک عظیم سلطنت اور عالمگیر فتوحات کے ساتھ زندگی میں سادگی اور زہد و قناعت کو برت کر دکھایا۔

در کفے جام شریعت در کفے سندان عشق

ہر ہوسنا کے نہ اند جام و سنداں بافتن

دنیا کی راجدھانیوں اور رومی و ایرانی تہذیب کے سرکردوں میں جو شان و شوکت کے منہا ہے
 پسے جاتے تھے حقیقتاً وہ ایسے تھے کہ محمدن دنیا سے کئے ہوئے ایک عرب باشندے کا ان انہیں دیکھ کر
 للجا جاتے۔ واقعہ یہ تھا کہ باطل اس درجہ کے تھے جنہیں دیکھ کر سنہ میں پانی بھر آیا کرتا ہو اور جن کی
 بدولت امراء و اغنیاء سے حد پیدا ہوتا ہو۔ اسی بنا پر جب عرب اپنے جزیرے سے اسلام پھیلانے
 ملکوں کو فتح کرتے انسانوں کو انسانوں کی غلامی سے نجات دلاتے ہوئے نکلے تو پہلے وہیں میں روپوں
 اور ایرانیوں نے کچھ اسی نظر سے ان کو دیکھا۔ انہوں نے سمجھا کہ عربوں پر اپنے قلاش جزیرے میں زندگی
 تنگ ہو گئی ہے، مفلسی اور فاقہ مستی نے انہیں پریشان کر دیا ہے اور انہیں فی دنیا کی خوشحالی کی لالچ میں
 انہوں نے مختلف ملکوں کا رخ کیا ہو۔ مگر عربوں نے انہیں بتایا کہ تم غلط سمجھ رہے ہو۔ ہم صحرا کی
 کھلی نضاؤں کے عادی، سادہ و بے تکلف زندگی کی لذتوں کے خوگر اور پھر اس پر ایمان کا عطا
 کیا ہوا اطمینان قلب اور رسمینہ کی وسعت، اس زندگی میں ہمارے لئے تنگی کا کیا سوال۔ درست
 تنگی میں تم ہو، اسے روم و ایران کے رہنے والو! تمہاری یہ صنو علی زندگی، تکلفات میں جھڑپی
 ہوئی تہذیب، مگر بنا بر محمدن، سخت عاداتیں، بے قابو خواہشیں، ظالمانہ رسوم و رواج، فرضی
 قاعدے اور خود ساختہ آداب و اطوار یہ تمہاری زندگی کیا ہے؟ ایک زریں نفس! جس کے ہر ہون
 سے درد اڑے بھی بند ہیں۔ اور سخی اور ہوا کی بھی بس اتنی ہی گنجائش ہے کہ نہ زبرد و نہ طار
 نفس میں زندہ رہ سکے۔ ہمیں تنگی نے اتھاری اس مصنوعی زندگی پر رشک نے اپنے مساکن سے
 نہیں نکالا ہے۔ ہمیں اقوام عالم اور سلاطین عالم کی موجودہ قابل رحم زندگی پر رحم اور علم خواری کے
 جذبہ نے اپنے گھروں سے نکالا ہے۔ ہمیں اس رنج و حسرت نے اپنے گھروں سے نکالا ہے کہ جس جاہلیت
 سے ہم نجات پا چکے تو ہم اس میں گرفتار ہیں۔ ہمیں زبرد و دگر دہانی اتھار کر ایسا ہے مگر جس کو وہ چاہے
 ہم اس کو بندوں کی بندگی سے اٹھا کر اللہ کی عبادت کی بلندی پر پہنچائیں۔ دنیا کی تنگی سے نکال
 کر اس کی وسعت میں بے جا میں اور مذاہب کے ظلموں سے نکال کر اسلام کے سایہ عدل میں
 پناہ دلوائیں۔

چھٹی صدی عیسوی میں رومی اور ایرانی تہذیبوں کی رنگینیاں اور ان ملکوں کی زندگی کی
 دلہری بیاں، تہذیبی اعتبار سے پسماندہ قوموں کو دعوت دے رہی تھیں کہ وہ ان کے نقش قدم

پر چلیں، سو بھئی انہی پس ماندہ اقوام میں تھے اور یہ دونوں سلطنتیں مع اپنے تمام ذرائع و وسائل کے ان کے قبضہ میں آگئی تھیں۔ اُن کیلئے موقع تھا کہ بڑی سہولت کے ساتھ اس پوری کی پوری تہذیب کو اپنے دیار میں منتقل کر لیں لیکن وہ باز رہے۔ اس لئے کہ ان کا اعتقاد تھا کہ ان کا منصب امامت و سیادت کا منصب ہے اس کی شان رہنمائی اور رہبری ہے نہ کہ تقلید اور نقالی علیٰ ہذا وہ یقین رکھتے تھے کہ روم و ایران بیمار قومیں ہیں۔ یہ دق کی مریض ہیں اور ان کی دق عیاشی، تمدن اور پرتکلف زندگی ہے۔ عظیم قومیں کل تک جن کے پرچم تمدن دنیا کے آدھے آدھے حصوں پر لہرا رہے تھے اسی بیماری کی بدولت انھوں نے ہمارے مقابلہ میں شکست پر شکست کھائی ہے اور پوری سلطنت سے ہاتھ دھو بیٹھی ہیں، الغرض انھوں نے ان قوموں کے عادات و کخلفات سے دامن بچایا اور اپنی سپاہیانہ روایات اور جفاکشانہ اندازِ نجیات کو برقرار رکھا۔ ہاں جو کام کی اور مفید چیزیں تھیں وہ انھوں نے دل کھول کر روم سے بھی قبول کیں اور ایران و ہندوستان سے بھی سیکھیں اس لئے کہ کام کی بات جہاں ملے وہ مومن کا گمشدہ مال ہے اور وہ اس کا سب سے زیادہ حقدار ہے، ان عربوں نے ان ملکوں سے تجارت و صنعت میں فائدہ اٹھایا، علوم حکمت و طب سیکھے، فنون حرب میں استفادہ کیا اور رفاه عام کے کاموں میں بہت کچھ سیکھا لیکن اس تمدن کے خوشنما چھلکوں پر جہانگیر ہو سکا وہ نہیں گرے اور ان کے رہنما و علما تو اس عجیب تمدن کی تقلید سے کلیتہً ہی دور رہے، اس سبب نسل نے اس بات کو اچھی طرح سمجھا تھا کہ تہذیب کے میدان میں ان کو چر بے نہیں اتارنے کی توقع کرنی ہے، نئی طرحیں ڈالنی ہیں، نئی نئی صورتیں ڈھالنی ہیں، اور قوموں کی اتالیقی کا کام انجام دینا ہے، چنانچہ ایک طویل عرصہ تک ان عربوں کا یہی رول رہا، مگر پھر ان کی، بلکہ انسانیت کی بدقسمتی سے وہ وقت آگیا کہ انسانیت کے یہ قائد قیادت کے مقام سے تقلید کے مقام پر آگئے، خود اعتمادی اور خود کفالتی کے بجائے دوسروں کے سہارے ڈھونڈنے اور دوسروں کا منہ دیکھنے لگے، برآمد کرنے کے بجائے درآمد کی ضرورت پڑنے لگی، پہلے انھیں ساری دنیا کی فکر ہوتی تھی سارے عالم کیلئے ان کے سینے میں درد اٹھتا تھا اب صرف اپنی ہی فکر رہ گئی، جنھوں نے کبھی قوموں کو نسل و وطن

اور زبان و ثقافت کی پرانی حد بندیوں سے نجات دلائی تھی وہ خود اپنے آپ کو ان مصنوعی دیواروں میں محصور کرنے لگے۔ بجز ناپید کنر کی دستوں میں تیرنے والے عوض اور نہروں کی تنگ نیاں پسند کرنے لگے،

اے جزیرہ مقدس! یہ کیا ہوا؟ کیا تجھے اپنے اصل مقام میں کوئی رغبت نہیں رہی؟ پلٹ اپنے منصب قیادت کی طرف، امامت و سیادت کی طرف، پوری انسانیت کے غم اور اس کی فکر کی طرف،۔۔۔ لوٹ! اور انسانیت کے بٹے ہوئے کتے کو جوڑ، اسکی منتشر ٹکڑیوں کی خبر لے اور اسلام کے اس عالمی پیغام سے نوع انسانی کی ہدایت کا سامان کر جو تجھی سے ظور میں آیا تھا اور تو ہی اس کا مرجع ہے،

تو نے دنیا کو پیرول کی نعمت سے نوازا، یہ تیری موبی سخاوت اور وصلہ مندی کا تقاضہ تھا اور اس کیلئے دنیا تیری احسانندہ ہے، کوئی شک نہیں کہ پیرول کا خزانہ اٹلک تو نے صنعت و حرفت کے اس زبردست محل کی تعمیر میں بیش قیمت حصہ دیا ہے جس پر آج کی دنیا کو فخر ہے، زمین سے لیکر آسمان تک ہر طرف تیرے دیئے ہوئے تل کی کار فرمائیاں ہیں اور دوڑتی ہوئی موٹریں اور اڑتے ہوئے جہاز زبان حال سے اس کے گواہ ہیں۔ اس عطا و سخا اور بخشش بے بہا کا شکریہ اُن اُن گنت انسانوں کی طرف سے جو اس سے خاندہ اٹھاتے ہیں،

لیکن اے مقدس جزیرہ، اتیرے سینے میں ایک اور دولت بھی تو ہے جو اس سیاہ سوئے سے زیادہ قیمتی، تمدن کیلئے زیادہ نفع بخش اور انسانیت کیلئے کہیں زیادہ باعث خیر و برکت ہے، وہ ایمان کی دولت ہے، جس کا چشمہ مدتوں رکاوٹ بننے کے بعد پہلی مرتبہ تیری ہی زمین سے پھوٹا تھا، یہ تیرا پیرول، اگر ایک زمین کا تحفہ ہے دوسری زمینوں کو، تو وہ ایمان جو حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم لیکر آئے آسمان کا تحفہ تھا پوری زمین کو اور گویا وہ تیری ہی مبارک سرزمین تھی جس پر آسمان زمین سے ہم آغوش ہوا۔ لیکن آسمان و زمین کا یہ شستہ ٹوٹ چکا ہے، جسم کا روح اور دل سے علاقت کٹ چکا ہے، تمدن اور اسکی ترقیاں عرصہ ہوا ایمان و اخلاق سے بیگانہ ہیں۔ کیسی مبارک بات ہو کہ جزیرہ عربی اور

وحی محمدی کے ذریعہ سے یہ ٹوٹے ہوئے رشتے پھر سے قائم ہوں، آسمان پھر زمین سے ہم آغوش ہو، جسم کو پھر روح سے آشنائی ہو اور تمدن اور اسکی ترقیاں پھر ایمان و اخلاق سے قریب آئیں، یہ اس وقت کی ایک بڑی ضرورت ہے، اتنی بڑی ضرورت کہ جسم اور روح تمدن اور ایمان کی اس محسوس دوائی اور بیگانگی نے عالم انسانیت کو عین جہنم کے کنارے پہنچا دیا ہے اور کوئی گھڑی جاتی ہے کہ وہ اس میں جا پڑے،

اے جریرہ مقدسہ! تیرے کتنے محبتیں ہیں جو دکھینا چاہتے ہیں کہ علم اور فن کے ہر میدان میں اصنعت اور تمدن کے ہر شعبے میں تعلیم اور تربیت کے ہر دائرے میں تیری ایک مستقل اپنی ہستی ہو، جدید دور کے یہ تمام لوازم تیری ہستی کے اندر تربیت اور اسلامیت کے اس حسین سانچے میں ڈھلے ہوئے پائے جائیں جو تیری عبقری شخصیت اور اسلامیت کا آئینہ دار ہو، جس سے زندگی کے بارے میں تیرے خاص نقطہ نظر، اجتماعیات میں تیرے خاص طرز فکر اور انسانیت کے حق میں تیرے مخلصانہ مقاصد کا اظہار ہوتا ہو۔ یہ انقلابی قدم جس دن بھی تو اٹھا سکا تمام مشرق تجھے تقلید کرتا ہوا نظر آئے گا، اور مغرب کا تعظیم کیلئے جھک جائے گا۔ اس دنیا کی ریت یہی ہے کہ انفرادیت اور خود اعتمادی کے آگے اس کا سر جھکاتا ہے اور ندرت کی تعظیم پر مجبور ہوتی ہے۔ ذرائع اور مواقع کم ہوں جب بھی یہی ہوتا ہے اور اگر حسن اتفاق سے کسی کے پاس وسائل کی فراوانی ہو اور مواقع وسیع ہوں تب تو کیا ہی کہنا! — تو ایک صاحب دین اور صاحب دعوت ملک ہے، ضروری ہے کہ تیری زندگی کا ہر شعبہ اور ہر ادارہ ان ملکوں کی تنظیمات سے ایک الگ رنگ اور الگ مزاج رکھتا ہو جن کے پاس کوئی دین اور دینی دعوت نہیں ہے، یہ بھی ضروری ہے کہ تیرا خون تیری اپنی ہی رگوں میں گردش کرے اور در آمد (income) کا تناسب برآمد (export) سے زیادہ نہ ہو۔ اس لئے کہ کوئی تمدن اور کوئی حکومت اس کے بغیر مضبوط نہیں رہ سکتی ہے،

میرا عقیدہ ہے اور میں بہت صفائی سے اس کا اظہار کر دینا چاہتا ہوں کہ آج دنیا میں جریرہ عرب کا جو مقام ہے وہ سارا کا سارا اس ایمانی اور روحانی حرکت کا نتیجہ ہے جو اس خطہ ارض میں رسولِ عظیم صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے پیدا ہوئی، یہ سب کا سب طغیانی ہے

اچ کی دعوت اور اچ کے اصحاب کی مجاہدانہ کوششوں کا، یہ بعثت محمدی ہی تھی جس نے اس جزیرہ کو جو بادور گنماہی سے نکال کر عالمی سطح پر سرگرمی کا ذوق اور اس کے نتیجے میں دائمی عزت اور روحانی مسامت کا مقام بخشا، یہی بعثت تھی جس نے اس سرزمین کی وہ محبت دلوں میں بوئی کہ دیوانے مشرق و مغرب کے کن روں سے سر کے بل چل کے آتے ہیں، اسی بعثت کے قصہ سے سب کو وہ لافانی صحیفہ عطا ہوا جس نے عربی کو زندہ جاوید کر دیا اور کہتے تھے نئے علوم اور وہ وسیع کتب خانہ اس کی بدولت وجود میں آیا جس سے عربی ثقافت کا سر بلند ہے اسی بعثت نے عربی کو جزیرہ عرب سے نکال کر ایک بین الاقوامی زبان کے درجہ پر پہنچایا قرآن دنیا کے ہر خط کی کتاب بنا اور اسکو سمجھنے کیلئے ناگزیر ہوا کہ اسے جتن زیادہ سمجھنا پائے اسی قدر عربی کی تکمیل کرے، اسی بعثت محمدی کا احسان ہے کہ اسلامی سانچے میں طبعی ہوئی عربی ثقافت دنیا کے ایک وسیع حصے کیلئے ایک مقدس، محترم اور محبوب ثقافت بن گئی ہے اور یہ شرف بھی بعثت محمدی کا عطا کردہ ہے کہ دنیا میں کہیں بھی نئی ایمانی حرکت اور روحانی بیداری کی جدوجہد ہو اس کا حشر تپہ وہی ہدایت آسمانی رہے گی جو زمین سب پر نازل ہوئی، کیا جس پر احسانات کی یہ بارش ہوئی اور جو احسان شناسی کا نوگر بھی ہے اس امید کیج سکتی ہے کہ وہ ان سب حقائق سے آنکھیں بند کر لے گا،

اے دیار کویت! میں نے ایک بار عالم انسانی کی زبان سے جزیرہ عرب کو خطاب کیا تھا، انسانیت کے غم و آلام کا شکوہ کیا جزیرہ کی کوتاہیوں کی طرف اشارے کئے اور اس کی ذمہ داریاں یاد دلایں، پھر جزیرہ کا جواب بھی عالم انسانی کو پہنچایا، یہ مکالمہ توجہ کے کانوں سے سنا گیا اور سننے والے کچھ سوچنے پر مجبور ہوئے پھر ایک موقع آیا تو میں نے مصر سے خطاب کیا "اسمعی یا مصر" (اے مصر!) محمد ﷺ کہ یہ صد اچھی "صد البصرا" نہیں ثابت ہوئی، پھر موقع ملا تو میں نے شام کے آگے بھی اپنا دل کھول کے رکھا اور "اسمعی یا سوریہ" (اے شام سن) کہہ کر جو کچھ کہنا تھا وہ کہا، میں شکر گزار ہوں کہ زبان بھی میری آواز کا استقبال ہوا، آج موقع ہوا ہے۔ اے صحرا، کے بھول! کہ تجھ سے بھی اپنا درد دل کہوں، پس تو نے سن لیا جو کچھ مجھے کہنا تھا، اور غلط نہ ہو گا اگر میں یہ توقع کروں کہ یہاں

بھی میری یہ صدائق انفات اور حوصلہ افزائی کے قابل سمجھی جائے گی۔
 فقیرانہ آئے صد اکر چلے
 میاں غوش رہو ہم دعا کر چلے

روزہ ہفت روزہ ملت لکھنؤ

پہلا شمارہ ۱۲ مارچ ۱۹۶۲ء کو شائع ہو رہا ہے

یہ محض ایک اخبار نہیں — ایک ملی جدوجہد کا سنگ بنیاد ہے
 ہندوستان کے اندر مسلمانوں کی تعداد پانچ کروڑ ہے لیکن اتنی بڑی تعداد کے باوجود
 اور ملک کے نانذہبی جمہوری دستور کے باوجود آزادی کے پہلے دن سے آج تک وہ ایسے حالات
 میں چل رہے ہیں کہ اپنے متعلق دوسرے درجہ کے شہری ہونے کا احساس ہونے لگا ہے،

ہفت روزہ ملت

اس احساس کے خلاف ایک غیر متسددانہ پکار اور
 اس جدوجہد اور عزم و عمل کا سنگ بنیاد ہے جس پر کاموں ہو کر حالات کا نمونہ بنا جاسکتا ہے،

ہندوستان کے مسلمانوں کو

★ حالات کو سمجھ جانے کی ضرورت ہے ★ مسائل کی بے لاگ تشریح کی ضرورت ہے ★
 ★ حقیقت پسندانہ ذہن و فکر کی ضرورت ہے ★ اور اعتماد سے بھرپور عزائم اور ولولہ کن درستی

ہفت روزہ ملت

یہی سب سامان حیات مہیا کرنا چاہتا ہوں
 پالیسی کے نگراں

مولانا سید ابوالحسن علی ندوی مولانا محمد منظور نعمانی
 سالانہ چندہ دس روپے ششماہی ساڑھ پانچ روپے فی کاپی ۲۵ روپے
 دفتر ہفت روزہ نمائے ملت ۸۰ باغ گوئنگے نواب امین آباد، لکھنؤ

شیخ مجدد کے اصلاحی کارنامے

(از جناب پروفیسر محمد محمود احمد صاحب حیدر آباد سندھ)

— (۷) —

نظر بندی اور رہائی

”طاووس ہے صفت آفتاب اس کا غروب
لگانہ اور مشال زمانہ گونا گوں

مولانا غلام علی آزاد بلگرامی تحریر فرماتے ہیں کہ :-

”جب شیخ مجدد قدس سرہ کو قید کیا گیا تو آپ تین برس قید خانہ میں رہے، بعد میں سلطان نے دو شرطوں پر رہا کیا، ایک شرط تو یہ تھی کہ آپ لشکر کے ساتھ رہیں اور دوسری شرط یہ تھی کہ جہاں بادشاہ جائے وہاں اسکے ساتھ ساتھ رہیں، چنانچہ شیخ قدس سرہ نے لشکر میں قیام فرمایا (سببہ المرحان فی آثار ہندوستان ۱۰۶۳ھ) میں ۵۷ مطبوعہ مستندہ)۔
ذاب صدیق حسن خان صاحب بھی یہی فرماتے ہیں :-

”جب آپ کو قید کیا گیا تو آپ تین سال قید خانہ میں رہے، پھر رہا ہوئے اور لشکر کے ساتھ رہے اور اسی کے ساتھ پھرتے رہے۔“ (ایجد العلوم مطبوعہ ممبئی ۱۱۹۵ھ ص ۸۹۹)

مولانا رحمن علی تحریر فرماتے ہیں :-

”انصر شیخ تین سال تک قید میں رہے۔ اس کے بعد بادشاہ نے اس شرط پر آپ کو رہا کیا کہ آپ لشکر شاہی کے ساتھ رہ کر گشت کریں گے۔ چنانچہ شیخ چند سال تک لشکر سلطانی

میں رہے۔ (تذکرہ علمائے ہند، مطبوعہ لکھنؤ، ۱۹۱۳ء، ص ۱۲)
 لیکن جہانگیر (م ۱۶۲۷ء) کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ شیخ مجددؒ صرف ایک سال
 قید میں رہے، پندرہویں جلوس شاہی کے حالات کے ذیل میں جہانگیر لکھتا ہے:-
 ”میں نے شیخ احمد سرہندی کو جو نہ ہر دینی اور بیوہ گوی کے سبب کچھ عرصہ سے قید
 کاٹ رہا تھا طلب کیا تھا اور حاضر ہونے پر اُسے خلعت اور ہزار روپیہ عنایت کر کے آزاد
 کر دیا۔ یہ بھی اختیار دے دیا کہ چاہے سرہند واپس چلا جائے چاہے میرے حضور میں
 رہے۔ اس نے یہ مصفاۂ بات کہی کہ یہ سزا حقیقت میں ایک طرح کی ہدایت تھی جو اثر
 کی طرف سے ملی اور وہ حاضر خدمت رہنے میں ہی بھلائی دیکھتا ہے۔“

(تذکرہ جہانگیری، مطبوعہ لاہور، ۱۳۱۹ھ)

جہانگیر نے شیخ مجددؒ کی قید کا واقعہ چودھویں سال جلوس شاہی (۱۶۱۹ء) کے حالات کے
 ذیل میں لکھا تھا اور پندرہویں سال جلوس شاہی (۱۶۲۷ء) کے ذیل میں رہائی کا واقعہ لکھا ہے،
 اس لیے جہانگیر کے بیان کے مطابق شیخ مجددؒ صرف ایک سال قید رہے، اس لیے مولانا
 غلام علی آزادؒ لکھائی، نواب صدیق حسن خان، اور مولانا رحمان علی کا خیال صحیح نہیں معلوم ہوتا۔
 اسی لیے اسنو وی نے صحیح لکھا ہے:-

”میں نے جہانگیر کے حکم سے آپ کو گواہیاں قید کر دیا گیا۔ لیکن دوسرے

ہی سال ان کو معاف کر کے ایک خلعت اور دس ہزار روپیہ عنایت کیے اور رہا کر دیا گیا۔“

(C.A. Storey: The Persian literature, Vol I

Part II Calcutta 1953, P. 90)

ڈاکٹر عنایت اللہ نے انسائیکلو پیڈیا آف اسلام میں شیخ مجددؒ کے حالات کے ذیل میں
 زمانہ اسیری کی تحدید نہیں کی اس لیے صحیح یہی ہے کہ آپ ایک سال قید رہے۔

ابوالفیض کمال الدین محمد احسان، محمد احسان اللہ عباسی، ڈاکٹر برہان احمد فاروقی وغیرہ
 نے لکھا ہے کہ جب جہانگیر نے شیخ مجددؒ کو دربار میں طلب کیا تو آپ نے یہ شرائط پیش کیں:-

(۱) سجدہ تعظیمی موقوف کیا جائے۔ (۲) مسجدیں جو دیران ہو چکی ہیں ان کو آباد کیا جائے۔

(۳) گاؤں کی منافقت کے احکام منسوخ کیے جائیں (۴) قاضی و محتب مقرر کیے جائیں (۵) ذمیوں سے جزیہ لیا جائے (۶) احکام شریعت کی ترویج اور بدعات کا انسداد کیا جائے۔ (۷) تمام سیاسی قیدیوں کو آزاد کیا جائے۔
اور ستر جان نے لکھا ہے :-

”شیخ احمد تین سال تک قید خانہ میں رہے، اس کے بعد چنانچہ کو آپ کی بے گناہی کا یقین ہو گیا۔ چنانچہ اس نے نہ صرف آپ کو رہا کیا بلکہ آپ کی متوفانہ زندگی سے متاثر ہوا اور حقیقت میں آپ کا مرید ہو گیا۔ اور بادشاہ نے اپنے شیخ عظمت کی نصیحتوں پر عمل کرتے ہوئے اموی سلطنت میں بہت سی تبدیلیاں کیں۔“ (John A. Safihami, Supreme its saints and shines duck now, 1938, P. 282)

یہ معلوم ان لوگوں کا ماخذ کیا ہے، یہ باتیں نہ تو ترک جہانگیری کے مطالعہ سے معلوم ہوتی ہیں اور نہ شیخ مجدد کے خلفاء شیخ محمد باہم کشمی اور شیخ بدر الدین نے اپنی تصانیف میں اس کا ذکر کیا ہے، بلکہ خواجہ محمد باہم کشمی کے بیان سے تو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ راہی کے بعد شیخ کو لشکر شاہی میں نظر بندی کی حالت میں رکھا گیا، اور اس کا نام آزادی رکھ دیا گیا، چنانچہ ذہبۃ المقامات (۱۰۳۷ھ) میں تحریر فرماتے ہیں :-

”بادشاہ کی مزارعت کی وجہ سے دو تین سال تک لشکر کے ساتھ بعض شہروں میں آپ کا

جانا ہوا، اس میں بہت سی مصیبتیں تھیں، وہ یہ کہ شہر والے بھی آپ کی صحبت سے متعین

اور نظر کرم سے بہرہ ور ہوں گے“ (محمد باہم کشمی، ذہبۃ المقامات طبعہ کاہنہ ۱۳۸۷ھ ص ۱۵۹)

شیخ مجدد (م ۱۰۳۵ھ) نے جو مکتوب لشکر شاہی سے فرزند ان گرامی خواجہ محمد معصوم (م ۱۰۳۵ھ) کو بھیجا تھا اس سے بھی یہی مستفاد ہوتا ہے کہ لشکر شاہی

میں آپ ”نظر بند تھے“ چنانچہ تحریر فرماتے ہیں :-

”فرزند ان گرامی! مطمئن رہیں، یہاں لوگ ہماری تکلیف کا خیال رکھتے ہیں، اور نگلی سے

نجات کے لیے کوشاں ہیں۔ ان کو ہمیں معلوم کہ انرا دی، ہے انعیامی اور ناکامی میں

کس بلا کا حسن و جمال ہے، اس نعمت کے برابر اور کون سی نعمت ہے کہ اس شخص کو اپنے

اختیار سے بے اختیار کر کے، اپنے اختیار سے دس کو زندگی بخشیں، اور اس کے اختیاری امور کو اس بے اختیاری کے تابع کر کے اس کو اس کے دائرہ اختیار سے باہر لے آئیں اور ایسا کر دیں جس طرح مردہ بدست زندہ ہوتا ہے، قید کے زمانے میں جب کبھی میں اپنی ناکامی اور بے اختیاری کا مطالعہ کرتا تھا تو بڑا لطف آتا تھا اور اس سے خوب لطف اندوز ہوتا تھا، ہاں ہاں مطمئن لوگ مصیبتِ زدن کے ذوق کو کیا جانیں؟ اور اس کی مصیبت میں جو حزن و حمال ہے اس کو کیا سمجھیں؟ بچوں کو مٹھائی میں مزہ آتا ہے لیکن جن کو تلخی میں مٹھائی کا مزہ آتا ہو وہ تو مٹھائی کو ایک جوئے کے بدلے بھی نہیں خریدے، ج

مرغ آتش خوارہ کے لذت شناسد دانہ را

والسلام علی من اتبع الهدی

(شیخ مجددؒ: مکتوبات شریف، دفتر سوم، حصہ نہم، مکتوب ۸۲، مطبوعہ عام ترس ۱۳۳۲ھ)

اسی طرح خواجہ محمد شمس کشمیؒ نے ۱۰۳۲ھ کا (یعنی جس زمانہ میں شیخ مجددؒ اجمیر شریف میں لشکر شاہی کے ساتھ مقیم تھے) ایک واقعہ لکھا ہے، وہ لکھتے ہیں کہ ایک دن شیخ مجددؒ، خواجہ معین الدین چشتی علیہ الرحمہ (م ۱۲۳۳ھ) کے دربار میں تشریف لے گئے اور دیر تک مراقبہ ہے، اس سے فراغت کے بعد مجھ سے فرمایا۔

”مارا فرمودہ در خلاصی خود از عسکری ز کثر و برضاے اوقعالی و اگر آید۔“

(زبدۃ المقالات، ص ۲۸۲)

مذکورہ بالا حقائق سے یہ چلتا ہے کہ شیخ مجددؒ ۱۰۲۸ھ سے ۱۰۲۹ھ تک قلعہ گوالیار میں قید رہے۔ ۱۰۲۹ھ میں رہا ہوئے، لیکن حقیقت میں ۱۰۳۲ھ تک لشکر شاہی میں نظر بندوں کی طرح زندگی گزاری مگر بایں سبب جہانگیر آپ کی قید کرتا تھا اور گاہے گاہے عنایاتِ خسروانہ سے نوازتا رہتا تھا، رہائی کے وقت ۱۰۲۹ھ میں تو اس نے ایک ہزار روپیہ اور خلعت پیش کی تھی، پھر ۱۰۳۲ھ میں دو ہزار روپیہ عنایت کیے، اس کا ذکر سی، اے، اسٹوری نے بھی کیا ہے، وہ لکھتا ہے:-

”۱۰۳۲ھ میں جہانگیر کی طرف سے آپ کو ۲۰۰۰ روپے پیش کیے گئے۔“

(C. Astorcy: The Persian Literature VI Part II
London 1953, P-988)

خود جہانگیر نے بھی اپنی سال گرہ کے ذیل میں اس کا ذکر کیا ہے، لکھتا ہے:-

”پستور ہر سال خود را بہ طلا و اجناس وزن فرمودہ در حیرتشان مقروض مردم اذان جملہ شیخ

احمد سرہندی را دو ہزار روپیہ عنایت شد۔“

(شیخ محمد اکرم: رد کوثر، مطبوعہ لاہور ۱۹۵۰ء ص ۲۲۹، بحوالہ ترک جہانگیری)

رہائی کے بعد جب شیخ مجدد جہانگیر کی صحبت میں رہے تو آپ کو اس کی تبلیغ و ارشاد کا موقع ملا۔ مکاتیب سے اندازہ ہوتا ہے کہ کس حکمت و موعظت کے ساتھ آپ نے جہانگیر کو اسلام کی طرف راغب کیا اور ان اثرات کو زائل کرنے کی پوری کوشش کی جو اکبر کی ناعاقبت اندیشی سے پیدا ہو گئے تھے، چنانچہ جو مکتوب آپ نے فرزند ان گرامی خواجہ محمد معصوم (م۔ ۱۰۹۹ھ) اور خواجہ محمد سعید (م۔ ۱۱۱۹ھ) کے نام بھیجا تھا اس میں تحریر فرماتے ہیں:-

”یہاں کے حالات بہت اچھے اور شکر کے قابل ہیں، عجیب و غریب صحبتیں ہو رہی ہیں اللہ تعالیٰ کی عنایت سے ان ساری گفتگوؤں میں دینی امور اور اسلامی اصول کے متعلق بال برابر کسی قسم کی نرمی یا سستی کا اظہار نہیں ہوا، وہی باتیں جو خاص مصلیوں اور غلوست میں بیان کی جاتی تھیں، ان معرکوں میں بھی حق تعالیٰ کی توفیق سے بیان ہو رہی ہیں، اگر میں ایک مجلس کا بھی حال لکھوں تو اس کے لیے ایک دفتر چاہیے، خصوصاً آج کی رات جو رمضان کی ۱۰ تاریخ ہے پیغمبروں (علیہم الصلوٰۃ والسلام) کی تعظیم و تہلیل کی پہچانی، بہ خیر سے، عذاب و ثواب پر ایمان لانے، حق تعالیٰ کے دیدار اور خاتم الامل (صلی اللہ علیہ وسلم) کی ختم نبوت، اور ہر صدی کے مجدد اور خلفائے راشدین کی پیروی (رضی اللہ عنہم) اور ترائیج کے مسنون ہونے، تناسخ کے باطل ہونے، جن اور جنیوں کے ذکر، ان کے عذاب و ثواب کے مسئلہ، اور اسی قسم کی بہت سی باتوں کا ذکر رہا (یاد شاہ) نے پوری توجہ سے ان کو سنا، اسی سلسلہ میں انتساب و ابدال و آثار اور ان کی خصوصیتوں کا بھی ذکر آیا۔ خداوند تعالیٰ کا شکر ہے کہ یاد شاہ ایک حال پر قائم ہے اور اس میں کسی قسم کا تغیر (یعنی جو برہمی پر دلالت کرے) ظاہر نہیں ہوا، شاید ان واقعات اور ملاقاتوں میں حق تعالیٰ کی مصلحتیں اور اسرار پوشیدہ ہوں، شکر ہے اس خدا کا جس نے ہمیں اس کی ہدایت فرمائی، ہم اس راہ کو نہیں

پاسکتے اگر حق تعالیٰ راہ نہ دکھاتے، بلاشبہ ہمارے رب کے پیغمبر حقؑ کے ساتھ آئے۔

(مکتوبات شریف، جلد سوم، مکتوب ۳۲)

جہانگیر کے ساتھ شیخ مجددؒ کی اکثر صحبتیں رہ کر تھیں، ایک اور مکتوب میں اس صحبت کی طرف اشارہ کیا ہے:-

”فرزدان گرامی کا صحیفہ شریعہ موصول ہوا، خدا کا شکر ہے کہ صحت و عافیت ہے، آج جوئی بات رونما ہوئی اس کو لکھتا ہوں، غور سے سنیں، آج رات جو ہفتہ کی رات تھی، مجلس شاہی میں گیا تھا، ایک بہر رات گزرنے کے بعد وہاں سے واپس آیا اور حافظہ سے تین پائے سنے، دو بہر رات گزرنے کے بعد سویا۔

(مکتوبات شریف، جلد سوم، مکتوب ۱۰۶، قلمی)

مندرجہ بالا اقتباس سے معلوم ہوتا ہے کہ شیخ مجددؒ مجلس شاہی میں رات گئے تک تشریف رکھا کرتے تھے، اور پہلے مکتوب سے یہ اندازہ بھی ہوتا ہے کہ اپنے سب سے پہلے انہی مسائل کی طرف توجہ دی جن سے غفلت دور اکبری میں گمراہی اور تباہی کا باعث ہوئی تھی، جہانگیر پر ان صحبتوں کا کافی اثر ہوا، اس کی بھی اصلاح ہوئی اور اعیان مملکت بھی سدھرتے گئے، چنانچہ جس سال آپ رہا ہوئے ہیں اسی سال خان جہاں کے بیٹے نے شراب ترک کر دی۔ خان جہاں شیخ مجددؒ کے متعقدین میں تھا، جہانگیر نے حیرت و استعجاب کے ساتھ اس ترک مے نوشی کا ذکر کیا ہے، وہ لکھتا ہے:-

”ابھی دنوں (۱۰۶۹ھ) خان جہاں کے بیٹے کو اللہ تعالیٰ نے شراب نوشی ترک کرنے کی حیرت انگیز توفیق دی۔ وہ کثرتِ میواری کی وجہ سے بہت کمزور ہو گیا تھا۔ اس مردِ فلک نے توفیق نے اس کا یہ حال کر دیا تھا کہ اس کی زندگی ختم ہونے کے قریب آگئی تھی، لیکن اس نے توفیقِ الہی سے یک دم اپنے کو سنبھال لیا اور عہد کر لیا کہ آئندہ کبھی نہیں پیے گا۔ اگرچہ میں نے اسے بہت نصیحت کی کہ اکبر کی جھوڑ دینا مناسب نہیں، طبی نقطہ نگاہ سے رتہ رفتہ ترک کرنا چاہیے۔ لیکن وہ نہ مانا اور مردانہ وار اس مرحلے سے گزر گیا۔“

(ترک جہانگیری ص ۲۳۶)

اگرچہ جہانگیر نے یہ نہیں بتایا کہ اس عالی حوصلہ فرزند نے کن اثرات کے تحت مے نوشی

ترک کی اور وہ بھی اس طرح کہ بادشاہ کی نصیحت کے باوجود شراب سے قطعاً بے تعلق ہو گیا، لیکن کوئی وجہ نہیں کہ یہ انقلاب شیخ مجددؒ کی صحبتِ کیمیا اثر کا نتیجہ نہ سمجھا جائے، جب کہ یہ معلوم ہے کہ اس زمانہ میں شیخ مجددؒ دربار میں موجود تھے۔

فتح کانگڑا کے موقع پر جو کچھ ہوا اُس سے بھی جہانگیر پر شیخ مجددؒ کے اثرات کا پتہ چلتا ہے، سب سے پہلے کانگڑا کی مہم پر شیخ فرید بخاری (م۔ ۱۰۲۵ھ) کو بھیجا گیا تھا۔ وہ شیخ مجددؒ کے خاص معتقدوں میں تھے۔ اور اکبر دہلی جہانگیر کے دربار میں ان کا بڑا موقع منسوب تھا، دونوں بادشاہ دہلی میں ان کے مکان پر قیام کیا کرتے تھے، مگر یہ مہم سر نہ ہوئی کہ ان کا انتقال ہو گیا، ان کے بعد جوہر کی یہ خدمت سپرد ہوئی، اس نے سرکشی اختیار کی، بالآخر شہزادہ خرم (شاہ جہاں) کو اس مہم پر روانہ کیا گیا، اس نے ۱۶ اربھال الحکم ۱۰۲۶ھ کو قلعہ کانگڑا کا محاصرہ کیا اور یوم چہار شنبہ یکم محرم الحرام ۱۰۲۷ھ میں قلعہ فتح ہو گیا۔ یہ اتنا مضبوط قلعہ تھا کہ بقول جہانگیر ”کوئی مسلمان بادشاہ یا حکم اسے فتح نہیں کر سکا“، اس لیے اس فتح پر جہانگیر فخر و مباہلات کے ساتھ لکھتا ہے :-

”اس طرح سے جمعرات یکم محرم الحرام ۱۰۲۷ھ کو یہ فتح حاصل ہوئی جو کسی سطوت و شوکت رکھنے والے بادشاہ کو نصیب نہیں ہوئی تھی اور جسے ظاہری اسباب پر نظر رکھنے والے کم نعم لوگ بہت شغل سمجھتے تھے، یہ اللہ تعالیٰ کا خاص لطف و کرم ہے جو محمد پر ہوا۔“ (ترک جہانگیری ص ۶۵۶)

اس اقتباس کے اسلوب نگارش سے بھی جہانگیر کی اسلامی ذہنیت کا اندازہ ہوتا ہے، فتح کے بعد نقشبندی سلسلہ کے عبدالعزیز نامی ایک شخص کو قلعہ کانگڑا کے نواحی علاقوں کا فوجدار مقرر کیا گیا جو غالباً شیخ مجددؒ سے بیعت کرتے تھے۔

جہانگیر نے جلوس شاہی کے ساتھیوں سال ۱۰۳۰ھ میں قلعہ کانگڑا کا مہاصرہ کیا، یہ وہ زمانہ تھا جب شیخ مجددؒ جہانگیر کے ہمراہ رہتے تھے۔ شیخ مجددؒ کے علاوہ ادرعلیٰ و فضلہ بھی بادشاہ کے ساتھ تھے، جہانگیر قلعہ کا ذکر کرتے ہوئے لکھتا ہے :-

”۲۴ ماہ آبان کو قلعہ کی سیر کی طرف متوجہ ہوتے وقت قاصی اور میر عدلی کو جو میرس

ہم کہہ سکتے تھے، حکم دیا کہ قلعے میں داخل ہونے پر جن اسلامی اور شرعی امور کو بجالانا ضروری سمجھیں بجالائیں۔ قلعے تک پہنچنے کے لیے ایک کوس پہاڑ کی چڑھائی طے کرنے کے بعد جب اندر داخل ہوا تو توفیق ایزدی اذان دلوں کر نماز اور خطبہ پڑھوایا اور اپنے سامنے گائے ذبح کر دئی، ان امور میں سے کسی ایک پر بھی آج تک اس قلعے میں عمل نہیں ہوا تھا۔ میں نے اس توفیق ایزدی کے لیے جو کسی بھی بادشاہ کو اس سے قبل نصیب نہیں ہوئی تھی، اشرقتانی کی بارگاہ میں سجدہ شکر ادا بجالا کر اس قلعہ کے اندر ایک عالیشان مسجد تعمیر کیے جانے کا حکم دیا۔ (ترک جہانگیری، ص ۷۶۹-۷۷۰)

بے بدل خاں نے تعمیر مسجد اور قلعہ کی فتح پر قطعات تاریخ کے، مسجد کے رنگ بنیاد کا مادہ تاریخ یہ ہے:-

انفت از حجب بگفت از پے تاریخ بناش

مسجد شاہ جہاں گیر بود نورانی

فتح کانگرہ کا مادہ تاریخ یہ ہے:-

بشمیر غزا ایں قلعہ را بکشود تا پیش

خود گفتا کشود ایں قلعہ اقبال جہانگیری

قلعہ کی فتح میں جو تقریبات ہوئیں ان میں شیخ مجددؒ کے اثرات صاف جھلک رہے ہیں اکبر کے دور میں گائے ذبح کرنے پر سختی کے ساتھ پابندی تھی، جہانگیر نے گائے ذبح کر دی، اکبر کے عہد میں مسجدیں دیران ہو رہی تھیں، جہانگیر نے عالیشان مسجد تعمیر کرائی۔

قلعہ کانگرہ کی سیر سے فارغ ہو کر جہانگیر، درگامندر کی طرف متوجہ ہوا۔ اس مندر پر چوتھرہ کیا ہے اس سے بھی جہانگیر کی اسلامی ذہنیست کا اندازہ ہوتا ہے، وہ لکھتا ہے:-

"قلعے کی سیر سے فارغ ہو کر درگامندر کی سیر کی طرف متوجہ ہوا، جو جھون کے نام سے

مشہور ہے۔ یہاں ایک دنیا کو گمراہی کے یہاں میں سر پہنے دیکھا، ہندوؤں سے قطع نظر کوئی

بت پرستی ان کا مذہب ہے، مسلمان بھی گروہ درگروہ دور دراز کی مسافت طے کر کے یہاں آتے

ہیں، اور مذبح جہاں کالے پتھر کی پرستش کرتے ہیں۔ پہاڑ کے دامن میں غالباً گندھک کی کانیں

جس میں حرارت کی وجہ سے آگ کا شعلہ لگتا رہتا ہے، جسے یہ لوگ جو الالھی کہتے ہیں، اور اس کو بت کے معجزات میں شمار کرتے ہیں، ہندو اس نظریہ پر اپنی الواقعہ یقین رکھتے ہوئے عوام کو گمراہ کرتے ہیں۔“ (تزک جہانگیری ص ۶۹)

ایک وہ زمانہ بھی تھا جبکہ اکبری دور میں شیخ محمد بادل پر سوز فرما رہے تھے :-

”کفار ہند نے سخانا مسجدوں کو گرا کر دہاں اپنے معبود مند تعمیر کر رہے ہیں، چنانچہ تھانیر میں حوض کر کھیت کے درمیان ایک مسجد اور ایک بزرگ کا مقبرہ تھا، اس کو گرا کر اسکی جگہ بڑا بھاری مندر بنایا ہے۔“ (شیخ محمد اکرم، رود کوثر، مطبوعہ لاہور ۱۹۵۵ء ص ۲۶۹ بحوالہ مکتوبات شیخ محمد الہ نائی)

ان واقعات سے جہانگیری کی ذہنی تبدیلی کا اندازہ ہوتا ہے، غرض شیخ محمد کی کیا اثر صحبت نے جہانگیری میں ایک انقلاب پیدا کر دیا، اور پھر اس انقلاب نے تاریخ ہند میں دوسرا انقلاب پیدا کر دیا۔ ع

یہ اثر رکھتی ہے خاکستر پر دانہ دل

جہانگیر اور شیخ محمد کے تعلقات پر عید سوار خٹکاروں نے جو کچھ لکھا ہے اس میں سے بعض باتیں پر مبنی نہیں ہیں، جسکی اصلاح ضروری ہو، مثلاً مولانا محمد میاں نے تحریر کیا ہے :-

”بہر حال ان مجالس خصوصی اور تہجیات کی برکت تھی کہ بادشاہ نے آپ کے دست حق پرست

پر توبہ کی، اور شراب و کباب اور دوسری منہیات سے اسی کا لب بے لعلی اختیار کیا کہ بایادو

شاید“ (علمائے ہند کا شاندار ماضی حصہ اول مطبوعہ دہلی ۱۳۳۵ء ص ۸-۱۱)

تو کہ جہانگیری کے معاملہ سے معلوم ہوتا ہے کہ جہانگیر آخر وقت تک شراب پیارا، آخر زمانہ

میں جب وہ کشمیر میں بستر خلالت پر دراز تھا، اس کے بارہ میں مرزا ہادی بیگ لکھتا ہے :-

”ان کی بھوک جاتی رہی اور طبیعت انہوں سے بھی متغیر ہو گئی، جس کے وہ چالیں ل

سے عادی تھے، شراب نگاری کے چند پیاؤں کے سوا کھانسنے کی تمام چیزیں چھوٹ گئیں۔“

(مرزا ہادی بیگ ویکٹڈ تزک جہانگیری (تکمیل) مطبوعہ لاہور ۱۹۶۶ء ص ۸۵۲)

اکثر سوار خٹکاروں نے اسی قسم کی غلطیاں کی ہیں اور غایت خوش عقیدگی میں واقعات کو ڈھڑک

کر پیش کرنے کی کوشش کی ہے۔

اسی قسم کا یہ بیان بھی ہے :-

”میں نے کوئی کام ایسا نہیں کیا جس سے نجات کی امید ہو۔ صرف میرے پاس ایک ستارہ ہے اس کو اللہ تعالیٰ کے سامنے پیش کر دوں گا، وہ ستارہ یہ ہے کہ مجھ سے ایک روز شیخ احمد سرہندی نے فرمایا تھا کہ اگر اللہ تعالیٰ ہمیں جنت میں لے جائے گا تو تیرے بغیر نہ جائیں گے۔“

(علمائے ہند کا شاندار ماضی، ص ۱۱۸)

مگر خواجہ محمد اشرف کشمی اور شیخ بدر الدینؒ نے اس کا مطلق ذکر نہیں کیا ہے، معلوم نہیں فاضل مصنف کا ماخذ کیا ہے، اسی طرح صاحب روضۃ القیوم نے بھی بہت سی بے سرو پا باتوں کا ذکر کیا ہے موجودہ ذکرہ نگاروں نے زیادہ تر انہی سے اخذ کیا ہے۔

شیخ مجددؒ اس منزل پر تھے جہاں داد و تحسین کی ضرورت ہی نہیں، وہ ذاتِ دعوۃ لاشریک کے علاوہ سائے عالم سے بے نیاز تھے، تالیخ شاہ ہے کہ حضرت مجددؒ کی جیسی جلیل القدر ستیوں کی عظمت کے لیے کسی بادشاہ کے وسیلہ کی ضرورت نہیں، بلکہ بادشاہوں اور دنیاوی طاقتوں نے تو ان کو گرانے کی کوشش کی ہے، ان کی عظمت کا راز ان کے کارنامے میں، ان کی تکمیل سنت یوسفی اور سنت محمدی (صلی اللہ علیہ وسلم) کے ذریعہ ہوتی ہے، اور عظمتوں کا اظہار تو گرنے کے بعد ہی ہوتا ہے، یہ وہ شخصیتیں ہیں جنہوں نے اپنی مرضیات کو محبوب کی مرضیات میں گم کر دیا تھا، اس لیے حقیقت اللہ تعالیٰ ان کا درجہ بلند کرتا ہے،

یہ عشق و محبت کے اس مقام پر سر فراز ہیں، جہاں محبوب کی جنائیں بھی وفا اور اس کی آزمائشیں بھی انعام نظر آتی ہیں، اور اس کی ایذاؤں میں لذت ملتی ہے، اور انہی کے لیے یہ نوید آسمانی ہے :-

أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَواتٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ۔

اور تاریخ ہند شاہ ہے کہ کچھ ہی عرصہ بعد حضرت مجددؒ ہر اسیت کی مدد عالی پر بیٹھ کر اعلان کر رہے تھے کہ

جَاءَ الْخَوَافُ وَزَهَوَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا

زیارتِ حرمین

نقوش و تاثرات

از مولینا نسیم احمد فریدی امر دہی

آخری قسط

مسجدِ صولتیہ میں تبلیغی اجتماعات

جج سے فارغ ہو کر تبلیغی کام کرنے والوں کے غیر معمولی اجتماع مکہ معظمہ میں ہوتے رہتے ہیں، مسجدِ صولتیہ میں ایک بڑا عمومی اجتماع ہوا اس کے چند روز بعد ایک خصوصی اجتماع ہوا ان دونوں اجتماعوں میں شرکت ہوئی خصوصی اجتماع میں ہندوستان و پاکستان، مصر و شام، حلب و سوڈان نیز حجاز کے علماء اور خواص شریک ہوئے حضرت مولانا محمد عمران خاں صاحب بھوپالی مدظلہ سے بھی ایک اجتماع میں ملاقات ہوئی مولانا عبد الجبار صاحب سے بھی (جو پاکستان ریڈیو پر تفسیرِ قرآن کی خدمت انجام دیتے ہیں) ایک اجتماع میں ملنے کا اتفاق ہوا۔ جج سے پہلے بھی ایک عظیم اجتماع سید مرزونی صاحب معلم کے مکان پر ہوا تھا اور اس میں کمہ و مصر کے علماء، کثیر تعداد میں شریک ہوئے تھے مرزونی صاحب حکومتِ سعودیہ کی طرف سے کاتبِ عدل (رجسٹرار) ہیں تبلیغی کام سے بہت دلچسپی رکھتے ہیں، ان کی موروثی کشتوں کے لئے وقف ہے۔ ان کے

نوجوان صاحبزادے کو بھی تبلیغی کام سے بہت شغف ہے۔ دفترِ صولیت میں تبلیغی کاموں کی شرکت کے لئے برابر آمد و رفت رکھتے ہیں۔

مولانا یحییٰ امان جعفری | بعد اایام حج تبلیغی رفقا، شہر کے علماء و فضلاء سے خصوصی ملاقاتیں کرنے کے لئے روزانہ بعد عصر جاتے تھے، میں کیس نہ جاسکا البتہ مولانا یحییٰ امان جعفری کو درمہ صولیت میں خصوصی دعوت پر ایک مختصر سے اجتماع میں ایک ن مدعو کیا تھا وہاں ان سے ملاقات ہوئی۔ جعفری مسلک کے بلند پایہ صاحب تصنیف عالم ہیں اسے مل کر اور ان کی بلند معیار علمی گفتگو سن کر طبعیت کو بڑی خوشی حاصل ہوئی

مزارِ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ | دو مرتبہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کے مزار پر انوار کی زیارت سے مشرف ہوا، مقام فخر میں آپ کا مزار ہے اس کے قریب ہی شہداء کی مسجد ہے جو تبلیغی کام کرنے والوں کا مرکز ہے۔

شہداء میں ہفتہ واری اجتماع | شہداء کی مسجد میں جو غالباً وادی فخر ہی میں ہر جمعرات کو بعد نماز مغرب ہفتہ واری اجتماع بڑا روح پرور اور قابل دید ہوتا ہے رات کو بھی وہیں قیام ہوتا ہے دوسرے دن بعد نماز اشراق واپسی ہوتی ہے۔ مولانا عبید اللہ صاحب، مولانا سعید خاں صاحب، حاجی غلام رسول، مایگانوی، حاجی فضل عظیم مراد آبادی اور مصر کے ایک بہترین مقرر و عالم شیخ سعید تبا اس مجمع کی خاص طور پر نگرانی رکھتے تھے، ایک طرف عرب کے جدید تعلیم یافتہ نوجوان اور انگریزی خواں طبقے کا اجتماع ہوتا تھا اس کی تنظیم مولانا انتخار فریدی ہندوستان کے انگریزی خواں حضرات کے ذریعے کرتے تھے، دراصل انگریزی خواں مبلغین کے ذریعہ بھی بڑا کام انجام پاتا ہے۔

عرب میں کام کی ضرورت | عرب جدید تقاضوں خصوصاً افراد زر کے باعث مادیات کی تعلیم کی طرف مائل ہے ابھی وہ اس بات میں نوگرا ہے اس کی مضرتوں کو اسے اندازہ نہیں ہے۔ مگر مادی ترقی کی اس

دوڑ میں جدید تعلیم پانا بھی لابد ہے۔ تنہا یہ کہ محاط سے عرب کا کچھ کچھ توحید پرست اور موصوفہ ہے۔ وہ پابندی سنت کا بھی عمل کے محاط سے اگرچہ کم لیکن زبان و قلم سے بہت زیادہ ظاہر کرتے ہیں۔ شرک و بدعت اور کمیونزم کا اندیشہ وہاں کچھ بھی نہیں ہے البتہ نصاریٰ و یہود کی سیاسی ریشہ و دانیان، چالاکیاں اور درپردہ ملت اسلامیہ کے خلاف سازشیں عالم اسلامی میں بالعموم اور حجاز میں بالخصوص نہایت ہوشیاری کے ساتھ تعلیم و تمدن کے راستے سے بالواسطہ ہو رہی ہیں۔ تہذیب مصر کی آمیزش سے بعض عرب لڑکیوں میں چلتے پھرتے جو مغربیت کی جھلک نظر آئی اس سے دل کو جو صدمہ پہنچا اس کو میں بیان نہیں کر سکتا۔ سعودی حکومت کے تمام جنگی دیانت دار ہیں۔ خوب کام کرنے والے اور فرائض منصبی کو انجام دینے والے ہیں مگر معلوم نہیں کہ امر بالمعروف و نہی عن المنکر کا فک کہ تہذیب اسلامی اور معاشرت ملی کے بارے میں اپنی بیدار مغزئی اور احساس دینی کا کاکھٹہ علیٰ ثبوت کیوں نہیں دے رہا ہے۔ میں اپنی دعاؤں میں حجاز کے باشندوں کو خاص طور پر یاد رکھتا تھا اور ان کے دینی و ملی احساس کیلئے دعا کرتا تھا۔ یہ لوگ تمام سماجی عالم کے لئے نمونہ ہیں اور ان کا مقام ایک معلم و استاد کا مقام ہے۔ ان کی تہذیب و تمدن کا کوئی گوشہ اسلامی رنگ سے اگر خالی ہو گا تو اس کا تمام عالم کے مسلمانوں پر اثر پڑے گا خصوصاً عرب کے نوجوان بچے جو اسکولوں میں تعلیم پا رہے ہیں اب آگے چل کر یہ یورپ اور امریکہ میں اعلیٰ تعلیم پانے کیلئے بھی جائیں گے۔ اگر ان کے مقام و منصب کو یاد دلانے کیلئے کچھ جوجہ ہو گئی تو عرب کا کایہ خون گرم یورپ کی فضاؤں میں بھی ٹکڑے تو سینہ کا چھچکا کر دے گا۔ اور بتائے اس کے کہ مغرب سے متاثر ہو نوجوان کو متاثر کرے گا۔ میں نے دیکھا کہ یہ عرب کے جدید طبیب، انگریزی خواں طبقہ کی بات زیادہ غور سے سنتے تھے اور چونکہ خود بھی انگریزی زبان کے میدان میں گھٹنوں چل رہے ہیں اس لئے مشاق انگریزی خواں مذہبی اشخاص سے متاثر ہوتے تھے۔ ایسی صورت میں کتنے بڑے ثواب کا کام ہے کہ انگریزی کی اچھی مشق رکھنے والے ان نوجوانوں پر دینی شعور و احساس پیدا کرانے کی کوشش کریں۔ اور ان کو ملت بیضا کے فروغ کے لئے آمادہ کریں۔ بحمد اللہ اس سال یہ کام بہت سلیقے سے ہوا مگر ضرورت ہے کہ زیادہ

سے زیادہ علوم جدیدہ و قدیمہ کے جامع، اچھی انگریزی بولنے والے اور دینی تڑپ رکھنے والے حضرات وہاں کچھ عرصے رہ کر کام کریں

حکیم عین الحسن کا بھلوی مرحوم | ذی الحجہ کی ۲۸ تاریخ کو اتوار کے دن حکیم عین الحسن صاحب کا انتقال ہو گیا، حکیم صاحب کا ندھلے کے مشہور و

معروف مذہبی احساس والے خاندان کے ایک خرد اور حضرت مولانا احتشام الحسن کا ندھلوی مدظلہ کے برادر زادہ تھے۔ بڑے خوش طبع، ہنس کھ اور متواضع انسان تھے۔ بڑے خوش قسمت تھے کہ لاکھوں فرزندان توحید نے ان کی ناز جنازہ مسجد الحرام میں پڑھی اور جنت المعلیٰ میں شیخ المشائخ حضرت حاجی امداد اللہ کے قریب دفن ہوئے۔

شیخ عبدالوہاب دہلوی | مولینا ابراہیم فاروقی کو یا مٹوی نے علی گڑھ میں شیخ عبدالوہاب کے نام ایک خط لکھ کر مجھے دیا تھا اس کو دینے

کیلئے ان کے مکان پر بعد چل گیا۔ ان سے کئی ملاقاتیں ہوئیں۔ بہت ضعیف ہو گئے ہیں اور بیمار بھی رہتے ہیں، مسلک کے لحاظ سے وہ اہل حدیث ہیں مگر بڑے کشادہ قلب اور وسیع نظر بزرگ ہیں۔ علمی ذوق و شوق ان کی رگ رگ میں پیوستہ ہے، ان کے پاس ایک بڑا کتب خانہ ہے جس کے دیکھنے کا موقع نہ مل سکا۔ انھوں نے مولانا ابوالکلام آزاد اور مولانا سید سلیمان ندوی رحمہما اللہ سے اپنی ملاقاتوں کا بڑا تفصیلی ذکر فرمایا۔ یہ بھی ذکر کیا کہ حضرت شیخ الحداد مولانا محمود حسن محدث دیوبند رحمۃ اللہ علیہ نے اسارت مالٹا سے کچھ پہلے مکہ معظمہ میں جب بخاری شریف کا درس دیا تو میں بھی اس درس میں شریک تھا اور تقریر بخاری کو میں نے قلباً نہ کر لیا تھا وہ میرے پاس محفوظ ہے اس کے دیکھنے کا بھی اتفاق نہ ہو سکا۔

شیخ سہیل دہلوی سے بھی وہیں ایک دن ملاقات ہو گئی وہ بھی بڑی ہر بانی اور تواضع سے پیش آئے ایک دن ناشتہ بھی ان کے مکان پر کیا۔

چند کتابیں | یہاں میں ان میں سے بعض کتابوں کا ذکر بھی کر دوں گا جو مجھے ہدیہ یا قہتاً مکہ معظمہ میں حاصل ہوئیں۔

دروس من ماضی لتعلیم و حاضرہ | یہ کتاب استاد عمر عبدالجبار کی تالیف ہے ۱۳۷۹ھ
 بالمسجد الحرام میں طبع ہوئی ہے۔ اس میں تیس چالیس سال پیشتر

مکہ کے مدرسین مسجد الحرام کے تعلیمی و تدریسی حالات ہیں بڑی دلچسپ اور اہم کتاب ہے
 شیخ محمد سلیم مدظلہ مدیر مدرسہ صولتیہ نے اس کتاب کا ایک نسخہ مجھے ہدیہ مرحمت فرمایا اسیں
 حضرت مولانا رحمت اللہ کرانی جی کا تذکرہ بھی تفصیل کے ساتھ ہے اور مدرسین حرم میں سے
 جن حضرات نے مدرسہ صولتیہ میں تعلیم پائی ہے یا حضرت مولانا کیرانوی جی سے تعلیمی فیض اٹھایا
 ہے ان کا بھی جگہ جگہ کثرت سے ذکر ہے۔

ایک مقام پر اس کتاب میں مدرسہ صولتیہ کے متعلق لکھا ہے :-
 ”مدرسہ صولتیہ کے فارغ التحصیل علماء کی سب سے پہلی جماعت جب نکلی تو مسجد حرام
 میں حلقہ ہائے درس کی کثرت ہو گئی، ان فیض یافتگان صولتیہ نے ہر حصہ اور
 ہر رواق میں اپنے تدریسی حلقے قائم کر لئے، اور دیگر علماء مسجد الحرام کے درس
 و تدریس اور وعظ و ارشاد کیلئے کوئی جگہ باقی نہیں چھوڑی“ (ص ۷۱)

قرۃ العین | اس ضخیم کتاب میں شیخ عبدالحفیظ بن دوش اعجمی مفتی مکہ
 بقاؤی علماء الحرمین (متوفی ۱۲۴۲ھ) اور شیخ محمد طاهر سنبل المکی (دم ۱۳۱۵ھ) کے
 فتاویٰ درج ہیں۔ شیخ عبداللہ زمزمی نے اپنی ایک مجلس میں اس کتاب کی بڑی تعریف فرمائی
 تھی اور یہ فرمایا تھا کہ جب یہ کتاب چھپ کر شائع ہوئی ہے تو ارباب علم کے لئے عید ہو گئی
 تھی۔ مجھے اس کتاب کا اشتیاق پیدا ہوا اور تلاش کر کے باب النمرہ کے قریب ایک تاجر
 کتب سے اٹھ ریال میں خریدی۔

القریٰ نقاصہ اتم القریٰ | یہ کتاب حافظ ابوالعباس احمد الطبری ثم المکی (دم ۶۴۷ھ)
 کی تالیف ہے۔ شیخ عبدالشکور فدا کی دوکان سے اس کو دس ریال میں خریدا۔ جہاز میں
 اس کے مطالعہ کا موقع ملا۔ مناسک حج میں بہترین کتاب ہے۔ جگہ جگہ تاریخی اور نو
 تحقیقات بھی ضمناً لگئی ہیں اس کتاب کا تعارف بھی سب سے پہلے شیخ زمزمی نے بڑی اونچے
 الفاظ میں کرایا تھا۔

الدین واجح | اس حاج عباس کرامہ نے اسلام کے ارکان خمسہ میں سے ہر ہر رکن پر ایک مستقل رسالہ لکھا ہے اسی سلسلے کی یہ کتاب بھی ایک مختصر اور جامع کتاب ہے، جن کو اللہ تعالیٰ نے دست دی تھی اور ظلم کا ذوق بھی رکھتے تھے ان کو مکہ و مدینہ میں کثرت سے کتابیں خریدتے ہوئے دیکھا۔ مصر و شام کی مطبوعہ نادر و کیاب بہترین اور بلند معیار کتابیں ہر ظلم و ظن کی یہاں ملتی ہیں۔

توسیع حریم اور حجاز | جلالتہ الملک شاہ سعود کے عہد میں تعمیرات کا کام بلندیمانہ کی تعمیراتی ترقیات پر ہوا ہے، اور اب بھی برابر ہو رہا ہے، مسجد نبوی کی توسیع

کا کام تو بوجہ احسن پورا ہو گیا اب مسجد الحرام کی توسیع ہو رہی ہے اس میں اربوں روپیہ لگے گا۔ اور حاجیوں کے لئے بہت آرام ہو جائے گا۔ دراصل حریمین میں ذوق تعمیر کا یہ مظاہرہ شاہ کے خلوص اور تعلق حریمین کی زندہ دپائندہ دلیل ہے۔ کاش اس کے شکشا روحانی ترقیات کے ذرائع بھی قرون سابقہ کی طرح حکومت وقت کے پیش نظر رہیں۔ حرم کے قریب بازاروں، مکانوں، اور ہوٹلوں میں جو دن رات ریڈیو کے گانے سنائی دیتے ہیں اس سے قلب کو بڑی تکلیف ہوتی ہے۔ تصویر کشی کا عام رواج ہو چلا ہے، پوری دائرہ کی مسئلہ کو چھڑنا وہاں کے اچھے خاصے دینداروں کو دعوت غصہ دینا ہے۔

جلالتہ الملک مسجد الحرام میں | میرے سامنے دو مرتبہ شاہ سعود مسجد الحرام حاضر ہوئے

ایک مرتبہ مغرب کی نماز خود معوذتین پڑھائی۔ پہلی مرتبہ قبل ایام حج آئے تھے اس وقت بڑا ہجوم تھا شاہ کو اس ہجوم میں نہ دیکھ سکا دوسری مرتبہ بعد حج آئے اس وقت دوسرے شاہ کو دیکھ سکا۔ مجھے بتایا گیا کہ یہ سب طویل القامت جو انسان ہے وہ شاہ ہے۔ باب ابراہیم سے نہایت تواضع اور انکساری کے ساتھ اپنی لائبریری کو جھکائے ہوئے مسجد الحرام میں داخل ہوئے اور طواف خانہ کعبہ عام حاجیوں کے ساتھ کیا۔ شاہ کا انتظام حکومت بہت اچھا ہے ان کی رعایا پروری، عدل گستری کے بہت سے واقعات سنے۔ اللہ تعالیٰ ان کو بعثت رکھے اور ان کے ذریعہ ملت اسلامیہ کو زیادہ سے زیادہ فروغ عطا فرمائے۔

ماوے کی چیل چیل | ہر ملک سے ہر قسم کی اشیاء یہاں کے بازاروں میں آتی ہیں چونکہ

یہاں باہر سے آئی ہوئی اشیا، کپڑے نہیں اس لئے چیز قدر سے سستی ملتی ہے۔ موٹروں، بسوں کی کثرت ہے۔ اعلیٰ درجے کے موٹر قطار در قطار دیکھنے میں آتے ہیں۔ ایک دن سوچتا تھا کہ یہ لوہے اور معدنی دھات سے مرکب بے روح ڈھانچے اور سانچے جن کو تیارہ کہا جا رہا ہے امریکہ وغیرہ کے کارخانوں سے بن کر یہاں آتے ہیں اور ان کے جسم کو یہاں کی زمین سے روح (پٹرول) ملتی ہے تب جا کر یہ کارآمد ہوتے ہیں کاش یہاں آنے والے انسان بھی اپنے لئے یہاں سے روح اسلامی کو طلب کریں۔ یہاں کی فضاؤں، یہاں کے آثار اور مقدس مقامات کی برکات کو سپے دل سے اخذ کر کے اپنے جہود کو حرکت سے اور غفلت کو دینی شعور سے تبدیل کر دیں۔

تنظیم و جعرانہ | بعد حج اپنے گزرے ہوئے رشتے داروں اور بعض اہل کنبہ رشتہ داروں کی طرف سے چار عمرے کے جن میں سے تین کا احرام تنظیم سے اور ایک عمرے کا جعرانہ سے باندھا جعرانہ پنہنج کر طبیعت کو بڑی فرحت حاصل ہوئی وہاں سے آنے کو جی نہیں چاہتا تھا وہاں فضاؤں میں بڑی دل آویزی تھی۔

خانہ کعبہ کا دیدار | مجھ سے کثرت ہجوم کے باعث نفلی طواف تو بہت کم ہوئے زیادہ اس کے دیدار سے اپنی نگاہوں کو سیراب کرتا رہا۔ خانہ کعبہ میں عجب دلکشی محسوس ہوتی تھی اگر پہلے سے قلب کو اس سے پوری پوری مناسبت ہوتی تو اس کے فیوض بآسانی اخذ کئے جاسکتے تھے۔ مگر اخذ فیوض کا مجھے کیا حوصلہ ہوتا جب کہ میں نے اس کے ظاہر حقوق کو بھی کما حقہ ادا نہیں کیا۔ مجھ بے عمل کے لئے یہی احسان خداوندی کیا کم ہے کہ اپنے جیتے جی اس مقدس مکان کا دیدار کر لیا یہ گھراکٹ جلیل القدر نبیؐ نے تعمیر کیا تھا۔ یہ مرکز اسلام ہے ہمیں سے ہدایت و ارشاد کے چشمے جاری ہوئے ہیں۔

وہ دنیا میں گھر سب سے پیلا خدا کا خلیل اک معمور تھا جس بنا کا

ازلی سے مشیت تھا جس کو تا کا کہ اس گھر سے اُبلے گا چشمہ ہدی کا

خانہ کعبہ کو دیکھتے دیکھتے کبھی یہ شعر بھی میری زبان پر آجاتا تھا۔

اس پردے میں پوشیدہ لیائے دو عالم بے وجہ نہیں بیہم کعبے کی سیہ پوشی

کبھی کبھی یہ تصور غالب آتا تھا کہ اس گھر کا طواف انبیاء نے خصوصاً سرور انبیاء علیہم الصلوٰات والسلام نے کیا ہے، صحابہ کرام نے جو سر فرودشان اسلام اور مجاہدین ملت تھے اس گھر کے چکر لگائے ہیں۔ بڑے بڑے اولیاء اور اکابر امت اس کے گرد پروانہ وار گھومتے ہیں، یہ عشاق کے جذبہ عشق کو فروغ دینے کا ایک مجسم ذریعہ ہے۔ اللہ کا شکر ہے کہ مجھ کو نگار کو بھی اس کی زیارت نصیب ہوگئی اور جس مطاف میں مقدس ترین حضرات اور عشاق کے قدم پڑے ہیں وہاں تک مجھے بھی باریاب ہونے کا موقع مل گیا۔ کعبۃ اللہ کو دیکھ کر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے احسانات و منن پیش ہوتے تھے۔ انھوں نے ہی تو اس گھر کی طرف رہنمائی کی ہے انھیں کے صدقے میں توجہ کرنے کا موقع ملا ہے۔ بعض اوقات مولانا جامی کا یہ نعتیہ شعر میری زبان پر جاری رہتا تھا۔

بکعبہ رقم از انجا ہوائے کوئے تو کردم جمال کعبہ تماشایا دروئے تو کردم

ذرا سال رفتہ کو آواز دینا | اب حج کے ایام جتنے قریب آ رہے ہیں مجھے سال رفتہ یاد آ رہا ہے اللہ اللہ یہ میری عمر کا کتنا زریں کتنا عنبریں اور بہار آگیاں سال تھا۔ اب حرمین کی ایک بات یاد آ رہی ہے۔ مکہ معظمہ، مسجد الحرام، خانہ کعبہ یاد آ رہے ہیں، دفترِ صلوٰۃ میں روزانہ تبلیغی مجلسوں کا منعقد ہونا، حرم کے تعلیمی حلقے، نئے رانے تبلیغی کارکنوں کی کشتیں، تقریریں بالخصوص مولانا عبد اللہ اور مولانا مسجد خاں کی فصیح و بلیغ عربی تقریریں یاد آ رہی ہیں۔ عالم اسلامی کا نائنڈہ مجمعِ صحنِ حرم اور مسجد الحرام کے دروازوں پر کھڑے جانے والوں کا وہ کثیر از دحام کہ شانے سے شانہ چھلتا تھا شب و روز طواف کعبہ کا دل افروز منظر، آب زمزم کی افراط، مقام ابراہیم، ملترم، سنگ اسود، اور حطیم میں عاشقوں کا جھوم، شیخ زمزمی کی محفل، شیخ محمد سلیم کی محبت آمیز باتیں، حرم کے حلقے ہا درس خدام مسجد الحرام حتیٰ کہ بو تران حرم جو ٹرمپ کے خاص انداز سے دیکھتے تھے کبھی فضا نے حرم میں پرواز کرتے تھے اور کبھی صحنِ حرم میں پھلتے تھے اور کبھی بامِ در مسجد پر گونجتے تھے، یاد آ رہے ہیں۔ اللہ تعالیٰ پھر اس مقدس مکان کو دکھائے اور پھر قلب و روح کی تسکین کا سامان دے فرمائے، (آمین)

لکھنؤ کے واسطیٰ | شیخ زمر جی حکیم محمد یامین اور حضرات مبلغین سے رخصت ہو کر اور باب ابراہیم میں کھڑے ہو کر خانہ کعبہ کا نظارہ کر کے بادل پر حسرت و یاس، رجون کو مکہ معظمہ سے جدہ روانہ ہوئے۔ وہاں مدینۃ الحجاج میں قیام ہوا۔ مظفری جہاز سے جانا ہے جو ۲۰ رجون کو جائے گا۔ مولینا سعید خاں صاحب مع رفقا مصر کی جماعت کو روانہ کرنے کیلئے جدہ آئے ہوئے تھے۔ ہماری روانگی سے غالباً ایک دن پیشتر مسافر خانے کی مسجد میں مظفری جہاز پر تبلیغی کام کا نظام قائم کرنے کیلئے انھوں نے ایک مشاورتی اجتماع کیا۔ مولینا نے اس جہاز کے لئے امیر جماعت تھے تجویز کیا۔ ہر چند میں نے اس ذمہ داری سے سبکدوش رہنا چاہا مگر انھوں نے حکماً میرے سپرد یہ کام کیا اور میری معذوری کو ملحوظ رکھتے ہوئے بہت سی سہولتیں بھی دیدیں۔ مولینا سعید خان صاحب نے جدے کی مسجد میں حضرت مولینا نعمانیؒ کی خدمت کو سلام پہنچا کیلئے فرمایا اور یہ بھی ارشاد فرمایا کہ آپ میرا ذکر اپنی کسی تحریر میں شائع نہ کریں۔ ان کے حکم کے برخلاف عمومی فائدے کی غرض سے میں نے انکا اس روداد سفر میں کہیں کہیں تذکرہ کر دیا ہے، ان کے کارناموں اور ان کی اور ان کے رفقاء کی دن رات کی تبلیغی جدوجہد کو تو میں تفصیل سے بیان ہی نہیں کیا۔ دراصل جہاز میں تبلیغی کام کو فروغ دینا تمام دنیا میں اس کو جاری کرنے کے مرادف ہے مگر یہ کام اس علاقے میں خصوصاً حج کے مہینوں میں بہت ہی جدوجہد کو چاہتا ہے، اس کام کو چلانے کیلئے لہیت و تقویٰ کے ساتھ ساتھ مونی زبان پر کامل عبور ہونا، قبائل و طبقات اور مختلف ممالک کے باشندوں کی طبائع سے واقفیت اور اچھے طریقے۔ اس مقصد عظیم کو پیش کرنے کی صلاحیت بہت ہی ضروری ہے اور بحمد اللہ یہ سب خوبیاں جہاز میں کام کرنے والے حضرات کے اندر موجود ہیں۔ زبان عربی کافی عبور ہے۔ خود مسلک امام ابوحنیفہ پر قائم رہتے ہوئے دیگر ائمہ کے عقیدین و فروعی مسائل میں کبھی نہیں الجھتے، ہر مسلک کا اہل سنت و جماعت ان کے قریب آتا ہے تو ان سے مانوس ہو کر کام کی اہمیت محسوس کرتا ہے نجدی علماء بھی جماعت کے پرانے کارکنوں کا اسواذ و اکرام کرتے ہیں۔

۲۰ رجون کو مظفری جہاز جدے کے ساحل سے روانہ ہوا۔ جہاز کے بالائی حصے میں،

۱۷۱ ازباجت پڑھنے کا انتظام کیا گیا نیچے کے حصوں میں سامان کے کثرت کی وجہ سے نماز کے لئے چھٹی چھوٹی جماعتوں کا اہتمام نہ ہو سکا۔ تبلیغی رفقا و بالخصوص سید نور الدین صاحب بی۔ اے تمام جہازیں گشت کرتے تھے اور بہت سے غفلت آف حاجیوں کو نماز باجماعت پڑھنے کی ترغیب دیتے تھے۔ برسات کی وجہ سے امواج سمندر میں سخت تلاطم تھ ہمارے ہچکولے کھاتا ہوا جیل رہا تھا مگر الحمد للہ نماز باجماعت پانچوں وقت صحیح اوقات میں ہوتی رہی۔ حاجی عبدالقدیر صاحب چاند پوری، حاجی محمد احسان امر دہوی اور حاجی ارشاد احمد امر دہوی تینوں نوجوان، اذان، اقامت، درنگی اصفوف اور تشکیں جماعت کو بڑی خوش اسلوبی سے انجام دیتے رہے، حاجی علاء الدین صاحب بہاری اور دیگر رفقا نے بھی تبلیغی کاموں میں بہت حصہ لیا۔ شروع میں قاری جلال الدین صاحب بہاری امام رہے پھر سخت تلاطم کی وجہ سے وہ اپنی قیام گاہ سے اوپر تک نہ آسکتے تھے ان کی طبیعت بھی ناساز ہو گئی تھی اس لئے مولانا محمد ابراہیم صاحب مدرسی نے پوری مدت سفر جہاز میں امامت کے فرائض انجام دیئے مولانا مدرسی نے پانچوں وقت کی نماز سخت سے سخت چھکولوں میں بھی کسی نہ کسی طرح چھوٹی چھوٹی سورتوں سے کھڑے ہو کر پڑھائی۔ ان کی وجہ سے تمام مقتدیوں کی جینیں جی بلند رہیں اور وہ بھی زیادہ تر کھڑے ہو کر ہی نماز پڑھتے رہے۔ بعض عصر مغرب تک کسی نہ کسی عالم کا وعظ بھی جماعت کی طرف سے ہوتا رہا ایک دن مولانا حکیم محمد احسان صاحب نے بھی ایک تقریر فرمائی یہ تقریر بے ثباتی دینا اور توجہ آخرت کی ضرورت پر تھی دل سے نکلی ہوئی آواز دل پر اثر انداز ہوتی ہے۔ مجمع اس تقریر سے بہت متاثر ہوا۔ مولانا مظاہر می نے بھی تقریر فرمائی جس سے حاضرین کو بہت فائدہ ہوا۔ مولانا محمد ابراہیم صاحب مدرسی بھی اپنے مواعظ حسنہ سے نوازتے رہے، اگر گنہ منتھال (بہار کے دو عالم بھی اس جہاز سے سفر کر رہے تھے جن میں سے ایک کا اسم مبارک مولانا عبداللہ یاد رہ گیا ہے ان دونوں بزرگوں نے بھی تقاریر فرمائیں۔ مدراس کے ایک بزرگ جو غالباً قریشی صاحب کہلاتے تھے ان کی تقریر بھی ہوئی۔ آخری دن میں نے بھی کچھ عرض کیا۔ اجاب کے اصرار سے ایک دن دفتر امیر الحجاج میں جا کر لاؤڈ اسپیکر پر بھی تقریر کی۔ مگر تجربے نے یہ بتایا کہ جہاز میں

لاؤڈ اسپیکر کی تقریر کا اثر نہیں ہوتا۔ مجمع سامنے ہوتا نہیں۔ لوگ بے توجہی سے سنتے ہیں۔ بہت بالکل سنتے ہی نہیں اپنے اپنے کاموں میں مشغول رہتے ہیں بہتر یہ ہے کہ گشت کر کے حاجیوں کا کسی نماز میں جمع کیا جائے اور اس کے بعد دینی باتیں پیش کی جائیں۔ اس جہاز میں رام پور کے ایک بزرگ بھی جو حضرت مجدد الف ثانی کی اولاد ہیں اور مولانا رشاد حسین رامپوری کے نواسے ہیں فرسٹ کلاس میں سفر کر رہے ہیں۔ معلوم ہوا کہ وہ تبلیغی کام سے بہت متاثر ہیں اور مکہ معظمہ کو جاتے وقت ایک جہاز میں انھوں نے تبلیغی کام کی اہمیت کو پیش نظر رکھ کر ایک تقریر بھی فرمائی تھی۔ چند رفقاء ان سے ملنے کیلئے گئے بہت دیر تک گفتگو فرماتے رہے اور تواضع سے پیش آئے اور تقریر کی درخواست پر انہیں ناسازی مزاج کا غور فرمایا۔ تمام رفقاء نے عملاً اور سید نور الدین صاحب نے خصوصاً آٹھ دن بڑی جدوجہد سے کام کیا اور میرا کام صرف اتنا تھا کہ نماز کے علاوہ اوقات میں آرام سے بالائی حصے میں بیٹھا ہوا اس سلسلے میں کوئی مشورہ دیدیتا تھا۔ سید نور الدین صاحب نے شاید جہاز ہی میں مدینہ منورہ میں اپنے قیام کا ذکر کرتے ہوئے شاہ عبدالغفور صاحب مجددی مدظلہ کی مجلسوں میں شرکت کا بھوکہ ذکر کیا اس وقت مجھے افسوس ہوا کہ میں قیام مدینہ منورہ کے زمانے میں ان سے ملاقات نہ کر سکا۔

۲۸ رجون کو تقریباً ۹ بجے جہاز بمبئی پہنچا اس وقت سے ۱۳ بجے تک کسٹم خانے میں کھڑا رہنا پڑا۔ پورے سفر میں کسٹم خانے کی یہ مشقت ناقابل برداشت تھی آخری وقت میں مشکل تمام فکر کی نماز مسافر خانے میں جا کر پڑھی اور بعض اشخاص جن کے پاس ریڈیو تھے وہ تو عین کے وقت مسافر خانے میں پہنچ سکے۔ مسافر خانے میں حاجی عبدالواحد خاں صاحب اور وہی ملاقات کیلئے آگئے تھے بعد مغرب دفعۃً ابلاغ میں پہنچ کر قاضی اہل صاحب اور میری صاحب سے ملاقات کی، منصوری صاحب اور بھائی محمد یعقوب صاحب ہم آکر ملے۔ مجھے آتے جاتے جہاز میں چکر بالکل نہیں آیا مگر جہاز سے اترتے ہی چکر نے استقباح کیا۔ عشاء کی نماز کے وقت مسافر خانے کی مسجد ہنڈولے کی طرح جھولتی ہوئی محسوس ہوئی خیال تھا کہ دو ایک دن بمبئی میں آرام کر کے ریل کا سفر کریں گے مگر ساتھیوں کے اصرار

سے ۲۹ جون کی صبح کو روانگی ہو گئی پہلوان محمد صاحب امر دہلوی نے ہمارے قافلے کی سیٹیں بہت جلد رزرو کر دیں۔ حکیم صاحب کے قافلے کیلئے منصوری صاحب نے جہاز آنے سے پہلے ہی سیٹوں کا انتظام کر دیا تھا۔ حکیم صاحب ہم سے بعد کو سنبھل گئے۔ روانہ ہوئے۔ ۳۰ جون بروز جمعہ ہمارا قافلہ دہلی پہنچا۔ چند رفتار کے علاوہ باقی سب رات کی گاڑی سے امرتسر پہنچے میں باقی ماندہ رفیقوں کے ساتھ حکیم جولائی کی صبح کو صبح کر ۹ بجے امرتسر پہنچا۔ شیش بر تمام ارباب مدرسہ و طلباء مدرسہ، رفقا تبلیغ، احباب داعیہ اور معززین شہر ملاقات کیلئے آئے تھے سب کیلئے دعا کی بقبضہ تعالیٰ سب عویذوں کو بخیر و عافیت پایا۔

اب میں ہوں اور حرمین شریفین کی یاد ہے اللہ تعالیٰ پھر حج و زیارت کا موقع اپنے فضل و کرم سے عنایت فرمائے (آمین)

جی چاہتا ہے پھر ہی فرصت رات دن بیٹھا رہوں تصور جاناں کئے ہوئے

حج کے سلسلہ کی چند ضروری باتیں،

اب میں اپنے ناقص تجربے کی روش سے اور اپنے پیشرو اہل علم حضرات کے بعض تجربوں کو پیش نظر رکھ کر چند ضروری باتیں مختصر طریقے سے حجاج کی خدمت میں پیش کر کے اپنے ان ناتمام نقوش و تاثرات کو ختم کرتا ہوں:-

(۱) حج سے پہلے عزمین حج کو اپنی نیت اور اپنا نصب العین صحیح کر لینا بہت ضروری ہے، حج کا مقصد کیا ہے اور علاوہ ادائیگی فریضہ، حج سے کیا کیا فوائد روحانی و اجتماعی حاصل کئے جاسکتے ہیں، اس کو خوب ملحوظ رکھنا چاہیے۔

(۲) حج کو جانے سے پہلے کم از کم ایک کتاب مناسک حج سے متعلق اتنے غور و خوض اور توجہ کے ساتھ دیکھنا چاہیے جس طرح کسی امتحان کا امیدوار امتحانی کتابوں کو اچھے نمبر لانے کے لئے غور و خوض سے دیکھتا ہے۔ اس سلسلہ میں "زبدۃ المناسک" مولفہ حضرت محدث گلوہی قدس سرہ بہت ہی جامع مختصر اور مفید کتاب ہے اس کی شرح مولانا شیر محمد صاحب سندھی نے دجن سے مدینہ منورہ میں میری سرسری ملاقات ہوئی ہے

عمدۃ المناسک لکھی ہے مگر اس کی زبان سلیس نہیں ہے جگہ جگہ عبارت میں اغلاق اور سچیدگی پیدا ہو گئی ہے اور بعض مسائل میں اختلافی بحث کر کے پڑھنے والے کو ذہنی تشویش کا موقع دیا ہے۔ ضرورت ہے کہ زبدۃ المناسک کی شرح آسان زبان اور سلیحے ہوئے انداز میں ہو اور اس میں حتی الامکان ایسے مسائل سے گریز کیا جائے جو الجھاؤ میں ڈال دیتے ہیں۔ اختلاف امر کی صورت میں غور ہوئی کا بھی کوئی غور رکھا جاسکتا ہے اور کسی نہ کسی نام کی ضرورت شدید کے وقت پیر دی کی جاسکتی ہے۔

علاوہ مناسک حج کے ایک دوسفر نامے بھی قدیم و جدید طرز کے دیکھ لیے جائیں ان سے بھی بہت فائدہ ہوتا ہے ساتھ ہی ساتھ ایسی کتابیں بھی دیکھ لی جائیں جن کو پڑھ کر ذوقِ عشق میں ترقی ہو یہ سفر مقدس مشق و وارفتگی کا طالب ہے۔ جس قدر ذوق و شوق ہوگا اسی قدر کامیابی ہوگی فضائل حج مولفہ حضرت شیخ الحدیث مظاہر العلوم مظلہ کا مطالعہ اس مقصد کے لیے بہت مفید ہوگا۔

(۳) اس سفر میں یہ ہتھیہ کر لیا جائے کہ ہم کسی ساتھی یا کسی ہم سفر سے لڑائی نہ لڑیں، تلخ کلامی نہ کریں گے خوش خلقی سے پیش آئیں گے، ایثار و تواضع کا مظاہرہ کریں گے۔ مزاج میں تیزی اور کج خلقی بہت سے لوگوں میں درازی سفر کے باعث اور گفتات سے دُعا کی وجہ سے پیدا ہو جاتی ہے۔ بعدِ وطن بوی بچوں کی جدائی، پان حقہ، سگریٹ اور چائے کی طلب اور بروقتی حسبِ درخواست ان چیزوں کا نہ ملنے غصے کا سبب بنتا ہے۔ حج سے پہلے ان تمام چیزوں سے تعلق کم کرنے یا کبھی کبھی ان کو ترک کر دینے کی مشق ہو جانی چاہیے۔ اس لیے بہتر یہ ہوگا کہ حج سے پہلے کم از کم چالیس دن کسی جماعت کے ساتھ تہنیتی گشت کر لی جائے اتنے عرصہ میں اعتماد علی اللہ صبر و شجاعت، ایثار و تواضع، احکام شرعیہ کا احساس اور اطاعتِ امیر کا کچھ نہ کچھ جذبہ پیدا ہو سکے گا جو اس سفر میں بھی کام دینے والے خود امیرِ نحو ہی نخروں اور مزاج کی بے قید و زانیہ ہم کو بالکل ٹھکانا کر دیا ہے ہمارے راجوں و ناچارہ ہیں ان میں رہ کر ایثار و مردت کا پیدا ہونا مشکل ہے۔

(۴) اس سفر میں کسی شخص سے کسی قسم کی توقع نہ رکھی جائے۔ نفسی نفسی کا عالم ہوتا ہو

اگر ساتھیوں میں سے کوئی راحت پہنچا دے تو اس کا شکریہ در نہ کوئی شکایت نہیں۔
 دیکھا گیا ہے کہ اس سفر میں زیادہ تر ناچاقیاں توقعات پیدا کر لینے کی وجہ سے پیدا ہوتی
 ہیں۔ البتہ اپنی طرف سے اس بات کی کوشش کی جائے کہ جتنا ہو سکے میں دوسرے
 کو راحت پہنچا دوں۔ لوگ معکم کی شکایت بھی انہیں غلط توقعات کے قائم کرنے
 اور ان کے پورا نہ ہونے کے باعث کیا کرتے ہیں۔ چاہتے ہیں کہ یہ قانونی اور دینی حکم
 ہمارے تمام کام انجام دے، اور تمام مطالبات کو پورا کرے۔ جہاں تک ہو سکے کھانے
 میں اپنے مزاج سے مطابقت رکھنے والے لوگوں کے علاوہ کسی کے ساتھ شرکت نہ کیجائے
 اس مشترک طعام سے بھی صحیح اسلامی زندگی کی مشق نہ ہونے کی وجہ سے بڑی بڑی شکایات
 پیدا ہو کر سولہ دن اوج کا باعث ہو جاتی ہیں۔

(۵) نماز کی پابندی کا بھی حج کی روانگی سے پہلے عہد کر لینا چاہیے۔ حج صحیح طریقے پر
 ادا کرنے کا ارادہ ہو تو نماز جیسا اہم فریضہ کبھی بھی نہ چھوڑے۔ دیکھا گیا ہے کہ ریل کے
 سفر میں مسافر خانے کے قیام میں، جہاں اسکے اندر چکر کا عذر پیش کر کے اور ویسے بھی خواہ
 خواہ حج کے حرمین شریفین میں رہتے ہوئے بہت سے حاجی نماز میں چھوڑتے ہیں۔ حج
 سے واپس ہوتے وقت خاص طور پر سامان کی زیادتی کی وجہ سے جہاز میں جگہ کم
 رہ جانے کو عذر بنا کر نمازوں کو ضائع کیا جاتا ہے۔ اور بہت سے توفیقین کو اپنے
 ساتھ لائے ہوئے ریڑیہ جہاز میں کھول لیتے ہیں اور دن رات اس سے اپنا دال
 بھرتے ہیں، نمازوں کا ان کو مطلوبہ فکر نہیں ہوتا۔

(۶) حرمین شریفین کے بازاروں میں جا کر ضروری اشیاء اس قیمت سے خریدی
 جائیں کہ یہاں کے دوکانداروں کو نفع ہو گا۔ ہمارے حرمین کو بھی حسب استطاعت کچھ دیا
 جائے۔ یہاں کے غریبوں اور مسکینوں کا بھی خیال رکھا جائے۔ یہاں کے مدارس اور
 طلباء کی بھی امداد کی جائے۔

بہت سے لوگ بے ضرورت اور لہو و لعب کی چیزیں اور وہ چیزیں جن کا اپنے
 ساتھ لے جانا حاجیوں کو کسی طرح نہ بیا نہیں خریدتے ہیں۔ مثلاً تصویر کے کیمے، گانا

سننے کے لیے ریڈیو، صورتدار کھلونے وغیرہ۔ دیکھا گیا کہ جمعہ کا دن ہے حرم میں نماز جمعہ بالکل تیار ہے اور ایک مالدار صاحبزائے اعلیٰ درجہ کا ریڈیو خرید کر لائے ہیں اور دفتر معظم میں اسکی سوئیاں لگھا رہے ہیں۔ یقیناً وہ نماز جمعہ اس دلچسپ مشغلے کی وجہ سے نہ پڑھ سکے ہوں گے۔ افسوس مادیت اور غوریت کا غلبہ اس دوحانی مرکز میں بھی ہمارے اوپر طاری رہتا ہے۔ لوگ سستی چیریں دیکھتے ہیں تو ان کو بلا ضرورت بھی محض سستی ہونے کی وجہ سے خریدتے ہیں۔ مولانا ذین العابدین صاحب لائپزوی نے ایک مرتبہ تقریر کرتے ہوئے بڑی اچھی بات فرمائی تھی کہ ہر سستی چیز کو بلا ضرورت خرید لینا اور بازااروں میں اپنا وقت یہاں ضائع کرنا عقلندی کی بات نہیں ہے۔

۷، ہر علاقے کے علماء کرام بھی اپنی ذمہ داری کو محسوس کرتے ہوئے شہر و دیہات سے حج کو جانے والوں کو کسی ایک جگہ جمع کر کے ان کے سامنے مقصود رکھیں اور ضروری ضروری باتیں ان کو بتائیں۔ سید مرزوقی معلم کے مکان پر ایک تبلیغی اجتماع میں ایک مصری عالم نے فرمایا تھا کہ اس بات کی ضرورت ہے کہ جن جن علاقوں سے حاجی روانہ ہوں وہیں ان پر تحریک کرنی جائے یہاں پر ان کے ساتھ محنت کرنے میں اتفاقاً مدد نہ ہو گا جتنا چلنے سے پہلے محنت کرنے سے ہو گا۔۔۔

(۸) حج سے پہلے چند ضروری عربی سیکھے اور اتفاقاً سیکھ لے جائیں جو حج کے سفر میں دوکاندار قلیوں اور موٹر چلانے والوں اور ضروری معاملات سے متعلق ہوں۔ اس غرض سے اگر کوئی ذہین آدمی تھوڑی محنت کر کے کچھ عربی سیکھ لے تو کیا مشکل ہے؟ فارغ التحصیل حضرات کو بھی حج میں آنے سے پہلے عربی زبان میں اپنا مافی الضمیر ادا کرنے کی مشق کر لینا چاہیے۔

۹، اتمام عالم سے آئے ہوئے مسلمانوں کو اپنا بھائی سمجھتے ہوئے جس قدر بھی اخلاقی سلوک نیک ان کے ساتھ ہو سکے اس سے گریز نہ کیا جائے۔ حرم کے اندر ہمارے بعض ہندوستانی شہری و دیہاتی زیادہ سے زیادہ جگہ گھیر کر بیٹھتے ہیں دوسرا قوی الجذہ ان کے درمیان یا ان کے قریب آ جائے تو ناراض ہوتے ہیں۔ اور بعض زیان سے بھی زور زور سے مصر کے دیوسپیکر انسانوں کو جن میں سے کچھ لوگ ان کی جگہ میں زبردستی آکر بیٹھ جاتے ہیں۔ برا بھلا کہتے ہیں۔

غیبت نہ کہ طرفین ایک دوسری کی زبان سے واقف نہیں در نہ نرم میں در زمانہ خوب لڑائیاں دہا کرتیں۔

(۱۰) حجاز میں معدنیات کی فراوانی اور افراط زر کی وجہ سے مادی ترقیات کا ایک نیا دور شروع ہوا ہے مگر اہل عرب میں اب بھی یقین اور توکل علی اللہ کی دولت موجود ہے ہمیں ان سے یقین سیکھنا چاہیئے اور کہیں کہیں یقین کا رخ بدلا ہوا نظر آئے تو اس کو صحیح کرنے کی بھی کوشش کرنا چاہیئے تمام عالم اسلامی سے آئے ہوئے حاجیوں کی اچھی باتوں پر نظر کرنا چاہیئے ان میں جو خوبیاں ہیں انکو اقتداء کرنا اور اپنے طرز عمل سے اور اخلاق سے ان سے دینی دہم پیدا کرنا چاہیئے اپنے اندر کی خامیوں کو دور کرنے کی زیادہ فکر ہو۔ بہت سے لوگ اہل عرب کی برائیاں خوب بیان کرتے ہیں اور ان کی خوبیاں نظر انداز کر دیتے ہیں اور کچھ ایسے ہوتے ہیں کہ ان کی برائیوں کو اپنے عمل کی ذیل بناتے ہیں۔ یہ دونوں باتیں غلط ہیں خلاصہ یہ کہ اس سفر مقدس میں نیست کے خلیوں کے ساتھ ساتھ ایثار و مروت اور حسن خلق و تواضع کا زیادہ سے زیادہ مظاہرہ کرنا چاہیئے۔ اور زیادہ وقت علاوہ مناسک حج کے، تلاوت قرآن، ذکر اللہ نیز تبلیغی، دینی اور تعلیمی حلقوں میں گزرا جائے۔ تب ہی ہمارا حج صحیح و مرغ ہے۔ آج کے دور میں جہاں بہت سی خرابیاں ہمارے اعمال میں رونما ہو رہی ہیں وہاں اس سفر کے اندر بھی بگاڑ پیدا ہو گیا ہے۔ آج یہ بھی بے روح ہو کر رہ گیا ہے، اس میں شک نہیں کہ ایمان کا جذبہ ہی اس سفر خیر کا محرک ہوتا ہے مگر فریضے کی ادائیگی کے دوران یہ جو کوتاہیاں ہوتی ہیں اور وہ ایسی کے بعد جو غفلتیں نمودار ہوتی ہیں ان سے بھی چشم پوشی نہیں کرنی چاہیئے۔ میری اپنی خود کی کیفیت تو عرانی کے اس شعر کی مصداق ہے۔

بظوان کعبہ و فتم بحرم ہم نماند
کہ زمین در چہ کردی کہ درون خانہ آئی
اور ان کرنے کے بعد تو یہ شعر میرے جذبات و احساسات کا ترجمان ہے۔

یہ حسرت رہ گئی دل میں کدج کرنا نہ سیکھا تھا

کفن بردوش آ پہونیا مگر نہ سیکھا تھا

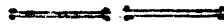
(صوفی)

(ختم شد)

ہندو مسلم تاریخ کے چند حقائق

(از جناب شیخ بہادر سہنا ایڈیٹر روہیلکھنڈ اخبار بریلی)

(ایک طویل مضمون کا اقتباس)



آزادی اور قیام پاکستان کے بعد کس طرح ہمارے عوام کے ایک طبقہ نے دوسرے طبقہ کے خلاف انسانیت سوز جہاد کا ارتکاب کیا۔ اس سے ہماری حکومتوں پر یہ فرض عائد ہو جاتا تھا کہ حکومت کی ساری طاقت لگا کر ان اسباب کو تلاش کیا جائے جن سے ہمارے عوام کی ذہنیت میں یہ گہرائی چھائی اور انہیں دور کرنے کی بھرپور کوشش کی جاتی رہے۔ یہی ضرورت ہماری تاریخ پر نظر ثانی کرنے کی تھی۔ جس طرف میں بار بار اشارہ کر چکا ہوں خوش قسمتی سے ملک کو ایک ایسا وزیر اعظم نصیب ہوا۔ جسے خود ایک تاریخ کی کتاب مرتب کرنے کا فر حاصل ہے۔ لیکن تاریخ دانی کے اعتبار سے چند نہروں کی *DYNAMIC PERSONALITY* (ہمہ گیر شخصیت) میں ماورسی نظریات نے جو وسیع کردیا اور وہ ہندوستان کی تاریخ میں مذہب کے صفات اور رائج رول کو نظر انداز کر گئے۔ کیونکہ ہمارے عوام کے دو اہم طبقوں میں فکر و کلامی سبب ہندوستان میں مسلم حکمرانوں کے کردار کے متعلق شدید غلط فہمیاں تھیں۔ انہیں تاریخی حقائق کی روشنی میں پرکھنا اشد ضروری تھا۔ یہ حقائق میں بار بار پیش کر چکا ہوں۔ صرف چند سوئی ٹوٹی باتیں دہرا دینا ضروری ہے۔

(۱) مسلم حکمران حملہ آور نہیں تھے۔ وہ اسی ملک کی ہندو سب اور تمدن کی پیدوار تھے۔

(۲) عہد قدیم میں ہندوؤں اور مسلمانوں کے باہمی تعلقات میں کشیدگی نہیں تھی۔ بلکہ ایک دوسرے کے لیے جدوجہد احترام تھا۔ فرد و ارادہ نساوات کبھی دیکھنے یا سننے میں نہیں آئے۔

(۳) مسلمان حکمرانوں نے ہندو دھرم کے اہم گرنٹھ برہمنوں کے واحد اختیار سے باہر نکال کر فادسی ترجموں کے ذریعہ ہمارے عوام تک پہنچائے۔

(۴) ہندو دھرم کے اہم اصول عوام تک پہنچ جانے سے خدا پرستی کی ایک نئی ہندسیب جسے بھگت بھادونا کا پرچار دکھا جاتا ہے۔ درود اسلام میں پیدا ہوئی۔ بھگت سورداس نے بھگوان کرشن اور بھگت تلوسی داس جی نے بھگوان رام کو ہمارے عوام میں مقبول بنا دیا۔

(۵) بھگوان رام اور بھگوان کرشن کے بے شمار مند و عہد اسلام میں تعمیر ہوئے۔

(۶) مغول بادشاہوں کے دور حکومت میں مولی۔ دیوالی اور سینت کے ہندو تہواروں نے قومی تہواروں کی حیثیت حاصل کر لی۔ اور ان تہواروں کی شان و شوکت میں بھاری اضافہ ہوا۔

(۷) ہندوؤں اور مسلمانوں نے اپنے اپنے مذہب کی حفاظت اور ملک کی آزادی کے لیے ۱۸۵۷ء میں اتحاد کی طاقت سے انگریز حملہ آوروں کو ملک بدر کرنے کا ملک گیر منصوبہ بنایا۔ جسے ملک کے غدار طبقہ نے ناکامیاب بنا دیا۔

(۸) مسلمان حکمرانوں نے تلوار کی طاقت رکھتے ہوئے ہندوؤں کے ہر مذہبی احساس حسنی کہ توہمات کا احترام کیا۔ سنی جیسی انسانیت سوز رسم جاری رہنے دی۔ کھانے پینے کے امتیازات خند پریشانی سے برداشت کیے اور ہندوؤں کے مقابلہ میں اچھوت بنا رہنا گوارا کر لیا۔

ایسے جانے کتنے حقائق دریافت کیے جاسکتے ہیں جو اس نفرت کی خونی لہر کا مقابلہ کرنے کے لیے جو آزادی کے بعد پیدا ہوئی بہت مؤثر ثابت ہو سکتے تھے لیکن یہ کچھ نہیں کیا گیا۔ اس کو جہاں ہندوؤں میں احساس برتری کی ترقی ہوئی مسلمانوں میں خوف و ہراس کا جذبہ کار فرما ہو گیا۔ جس سے حکمران طبقہ کو اپنی گدیوں سے چھٹے رہنے میں بہت مدد ملی۔ ہر الیکشن سے پہلے نمونے کے طور پر ۱۹۷۷ء کی خونی داستان دہرائی جاتی ہے اور ہر الیکشن میں مسلم اقلیت کو گھبراہٹ کے عالم میں صرف ایک ہی راستہ دکھائی پڑتا ہے۔

ساعتِ باوینا

(۱)

ربیع بن حراش کو ذہ کے ایک جلیل القدر تابعی ہیں زمانہ تو انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بھی پایا لیکن حیات نبوی میں اسلام کی دولت اور زیارت نبوی کی سعادت میسر نہیں ہوئی، اس نے شرفِ صحبت حاصل نہ ہو سکا، اکابر صحابہ حضرت عمرؓ حضرت علیؓ اور حضرت ابوذر غفاریؓ وغیرہ سے حدیثیں روایت کرتے ہیں، ان کے متعلق کتب رجال اور تہذیب الحدیث میں نقل کیا گیا ہے کہ انھوں نے قسم کھائی تھی کہ جب تک یقین کے ساتھ یہ معلوم نہ ہو جائے کہ مرنے کے بعد میرا ٹھکانا جنت اور حق تعالیٰ کا جوار رحمت ہے اس وقت تک مہنوں کا نہیں، چنانچہ اس کے بعد ساری عمر مہنتی نہیں آئی اور کسی نے ان کو ہنستا ہوا کبھی نہیں دیکھا لیکن جب سنا ہے میں (اور بقول بعض سنا ہے میں) ان کا وصال ہوا اور غسل کے لئے تخت پر ان کو رکھا گیا تو لوگوں نے کھلی آنکھوں ان کو ہنستا دیکھا اور بعض حضرات نے لکھا ہے کہ آغوشِ محمد میں پہنچے تک وہ اسی طرح ہنستے رہے، ان کے ایک دوسرے حقیقی بھائی ربیع بن حراش کے متعلق بھی قریب قریب ایسا ہی بیان کیا گیا ہے، (نووی شرح مسلم۔ و تعقیب التقرب وغیرہ)

(۲)

معاذہ عدلیہ بصرہ کی ایک تابعیہ ہیں، حضرت علی و حضرت عائشہ رضی اللہ عنہما اور بعض دوسرے صحابہ کرام سے بھی حدیثیں روایت کرتی ہیں، بڑی عابدہ زاہدہ تھیں، ابن الجوزی کے بیان کے مطابق ۳۵۵ھ ان کا سنہ وفات ہے، حافظ ذہبی فرماتے ہیں مجھے معلوم ہوا ہے کہ وہ ساری رات عبادت میں مشغول رہتی تھیں ایک لمحہ کیلئے نہیں سوتی تھیں اور فرماتی تھیں مجھے اس آنکھ پر بڑا تعجب ہے جو یہ جاننے کے بعد بھی کہ مرنے کے بعد قبر میں قیامت تک سونا ہی سونا ہے، یہاں بھی سوتی ہے۔ (عجبت لعین تنام وقد علمت طول الم قاد فی القبور) (خلاصۃ تہذیب الکمال)

انتخب

سیلاب برہنگی | اے۔ پی۔ اے کی خبر پاکستانی روزناموں میں :-

"برطانیہ میں برہنہ فلمیں خوب ہی روپیہ پیدا کر رہی ہیں، چنانچہ ایک نئی برہنہ لنڈ فی فلم نے ملک کے آٹھ بڑے شہروں میں اپنا تماشہ دکھا کر آمدنی کا ریکارڈ قائم کر دیا اور پچھلے مئناٹ کو مات دے رہی ہے، خاص لنڈن کے چھ چھ سینما ڈوں میں یہ برہنہ فلم بہ یک وقت چل رہی ہے برطانیہ کے علاوہ امریکا، بلجیم، سوئزرلینڈ، سویڈن، نیوزی لینڈ اور دوسرے ملکوں میں بھی برہنہ فلمیں خوب ہی کامیاب ہو رہی ہیں"

اور انتظار کی بہت دیر تک ضرورت نہیں۔ اور وہ دن دور نہیں جب سریانی کے انھیں قدر داں ملکوں کی فہرست میں آپ کے ہندوستان اور پاکستان اور دوسرے مشرقی و اسلامی ملکوں کے بھی نام درج ہوں! ترقی، اور غلبی ترقی کا قدم ذرا اور آگے بڑھنے دیجئے۔ ہماری ہی بہنیں اور بیٹیاں سب مادرِ زاد برہنہ ہو ہو کر فلم میں ناچیں گی۔ باپ اور بھائی سب ان نظاروں سے لذت اندوز ہوں گے اور اگر کچھ بچے کھچے ناقدرے اس پر زبان کھولیں گے تو دشمن تہذیب و دشمن ترقی قرار پا کر اٹے خود ہی بخوبن کر رہیں گے!

تھکا دینے والا نیکمہ کلام | "فیروز پور ۲۴ جنوری۔ وزیرِ عظم نڈت جواہر لال نے کل یہاں ایک انتخابی جلسہ میں تقریر کرتے ہوئے مسئلہ کشمیر پر تبصرہ کیا اور کہا کہ ہندوستان پاکستان سے جنگ کرنے کا کوئی ارادہ نہیں رکھتا اور نہ اس پر حملہ کرے گا، لیکن اگر پاکستان نے ہندوستان پر حملہ کرنے کی جسارت کی تو اس کا ڈٹ کر مقابلہ کیا جائے گا اور منہ توڑ جواب دیا جائے گا"

کاش کوئی صاحبِ ذرا سہی "ریسرچ" کی محنت گوارا کر کے گن کر بتا دیتے کہ دہلی اور

راولپنڈی (دیکراچی) سے کے سو بار بعینہ ہی فقرے دہرائے جا چکے ہیں! ہر بڑا آدمی کتنی بار اس دہرائیں چکا ہے کہ ہمارا ملک لڑنا ہرگز نہیں چاہتا، ہم تو عین صلح و آشتی کے خواہاں بلکہ اس کے لئے اپنے امکان بھر کو نشان ہیں لیکن اگر دوسرے ملک نے حملہ کر دیا تو ہم دشمن کے چھکے چھڑا دیں گے! — تنکرا کی بھی آخر ایک حد ہوتی ہے بعض فقرے تکیہ کلام سہی لیکن ایسی بھی کیا تکرار کہ سننے والے بور ہو جائیں، دوسرے میں مبتلا ہو جائیں، اور جی یہ چاہنے لگے کہ اپنے کان پھوڑ لیں!

حقیقت نہیں فریب حقیقت | دہلی کے ایک معاصر کے ایڈیٹوریل سے:۔
 زیادہ دن نہیں غالباً ہفتے ڈیڑھ ہفتے کی بات ہے کہ آبادی کی سائنسی تحقیقات کی بین الاقوامی یونین نے نیویارک میں ایک کانفرنس طلب کی تھی، اس کانفرنس میں ۴۴ ملکوں کے کوئی ۳۳ ماہر شریک ہوئے، کانفرنس کے مباحثوں کا خلاصہ یہ ہے کہ اضافہ آبادی کا دھماکہ محض جذباتی سی بات ہے جس کی علم و تحقیقات کی کوئی پرہیز گاہ کے برابر بھی اہمیت نہیں۔

آبادی کے اس ادارے کے سابق صدر ڈاکٹر ڈوڈلے کرک نے اس سلسلہ میں بڑی اچھی بات کہی ہے کہ انسانی زندگی اپنے مختلف دائروں میں جس طرح ترقی کر رہی ہے اس تناسب سے آبادی میں اضافہ نہیں ہو رہا ہے بلکہ یہ اضافہ اس عام ارتقاء کے مقابلہ میں سست ہے، آبادی میں اگر زیادہ اضافہ ہوا تو تین فیصدی ہوگا، ہر شعبہ زندگی میں ترقی کی رفتار اس سے کہیں زیادہ ہے۔ اس تین فیصد اضافہ کو دھماکہ کہنا محض جہالت اور بیوقوفی اور غیر سائنسی بات ہے،

تعب ہے کہ مغرب میں جو عصری جہالت کی آماجگاہ بنا ہوا ہے۔ ڈوڈلے کرک پیدا ہوں اور مشرق جو خود اعتمادی اور بصیرت کا گوارہ رہا ہے وہاں نہرو اور ایوب سرسے بڑے اثاثے افرادی قوت کا گلا گھونٹنے کے منصوبے بنائیں۔

صورت حال اگر یہی ہے تو فارسی کے ایک پرانے شعر کا دوسرا مصرعہ دہرا دینے کا موقع اس سے بہتر اور کیا ہوگا کہ

دغاک مکہ ابو جہل اس چہ بود العجی بہت!

مشرقِ غریب جب "دانش" فرنگ سے مرعوب ہو کر مغربِ زندہ ہو جاتا ہے تو اپنی فرنگیت میں فرنگیوں سے بھی کچھ قدم آگے بڑھ جاتا ہے۔

"مسلم یونیورسٹی کے حق میں" کا جہور دہا ہو۔ چنانچہ جب ایک طالب علم شاہجہانپور سے اپنے والد کا خط اس مضمون کا لے کر آیا کہ اس کو مذہبی تربیت سے الگ رکھا جائے تو سرسید نے داخلہ ہی سے انکار کر دیا۔ اسلام اسی نگہِ رنگِ دریشہ میں شروع ہی سے بارہا ہو سنی اور شیعہ دینیات کے شعبے اس میں برابر قائم رہے ہیں۔ اور اس کے نام میں لفظ "اونیل" کا شمول بھی اس پر دلالت کرتا ہو۔ اب جو یہ چرچا براہِ زبانوں پر آ رہا ہے کہ علی گڑھ مسلم یونیورسٹی کے نام سے لفظ "مسلم" کو علیحدہ کر دیا جائے یا نہیں، تو آخو یہ کیوں ہے، کیا مسلم کے باقی رکھنے سے ادارہ خرقہ دارانہ ہوا جا رہا ہو؟ کیا اس کا دروازہ کبھی غیر مسلموں پر بند رہا ہے۔ اگست ۱۸۸۶ء میں اس میں طلبہ کل ۲۵۹ تھے اور ان میں سے ۵۵ ہندو تھے!

آئین ہند میں ایک خاص دفعہ اس کی موجودگی کو اقلیتوں کو اپنی تہذیب و زبان کے ترقی دینے کا پورا حق حاصل ہے گا اور علی گڑھ اس تحفظ کی ایک زندہ مثال ہو! لفظ مسلم کو اب بھی اس کے نام کا جزو رہنا چاہیے۔ اور اس کی تائید میں تین تین دلیلیں موجود ہیں۔

- (۱) اصل ادارہ کا تاریخی پس منظر اسلامی ہی کلچر پر مبنی ہو اور اس کو قائم رہنا چاہیے۔
- (۲) یہ ایک اقلیت کی مقدس امانت ہو۔ چندے جتنے لیے گئے سب یہ کہہ کر کہ یہ مسلم یونیورسٹی ہوگی، اسلامی تہذیب کے تحفظ اور بقا کی خاطر اب اس سے ہٹنا صریح و عدہ خلافی ہوگی۔
- (۳) علی گڑھ سیکولرزم کا بہترین نمونہ ہے۔ ہم دنیا کے سامنے اپنی سیکولرزم کے ثبوت میں اسی کو پیش کر سکتے ہیں۔

یہ کسی مسلم اخبار کا مطالبہ نہیں۔ یو، پی کے انگریزی نقیب کانگریس منشل ہرالد (۱۲ فروری) کے ایک مقالہ کا لب لباب ہو جو ایڈیٹریل صفحہ پر اور ایڈیٹریل سے طحی بغیر کسی نام کے شائع ہوا ہو!۔ حق گوئی اور حق پسندی کسی مذہب و ملت کی جائداد نہیں۔ (صدقِ جدید کھنڈو)

تعارف و تبصرہ

یہ عنوان وصول شدہ کتابوں سے فراغت کے بعد ختم کیا جا رہا ہے
براہ کرم اب کوئی کتاب الفرقان میں تبصرہ کیلئے نہ بھیجئے۔

(ادارہ)

معرفۃ المشکوٰۃ مرتبہ مولانا سید عبدالرؤف عالی، مرتبہ خطوط دارالعلوم دیوبند۔
ناشر اشاعت منزل دیوبند صفحات ۱۰۰، سائز ۳۰×۲۰ عام قیمت ۳/۰
علامہ محصول ڈاک (مستقل ممبری کی شکل میں رعایت ہے جس کی تفصیلات ناشر سے دریافت کرنی چاہئیں)
مشکوٰۃ شریف کی اردو شرح مظاہر حق از مولانا قطب الدین خاں دہلوی مرحوم ایک مقبول
معروف کتاب ہے۔ لیکن قریب ڈیڑھ سو برس پیشتر کی اردو میں ہونے کی وجہ سے اب بہت مشکل الفہم
ہو چکی ہے۔ حضرت مولانا عبد اللطیف صاحب سہارن پوری مرحوم ناظم مدرسہ مظاہر العلوم سہارن پور
کے صاحبزادے، جوان صالح مولوی عبدالرؤف صاحب عالمی نے اس کتاب کی اپنی خصوصی
دکھی کے ماتحت اس کو جدید اردو کے سلیچے میں ڈھال کر پیش کرنے کا بیڑا اٹھایا ہے، یہ پہلا
جزو ہے جو اس وقت برائے تبصرہ سامنے ہے۔ اس جزو میں تقریباً نصف صفحات پر مرتبہ کا مقدمہ
ہے۔ باقی نصف میں مظاہر حق کا نیا قالب جس کو معارف المشکوٰۃ کے نام سے موسوم کیا گیا ہے
مرتب نے مظاہر حق کے مطالب کو نئی زبان میں ڈھال دینے پر اکتفا نہیں کیا ہے بلکہ احادیث
کی شرح میں حذف و اضافہ کا بھی پورا پورا استعمال کیا ہے، جن باتوں کو غیر ضروری یا مکرر
سمجھا ہے حذف کر دیا ہے اور زمانہ حال کے مطابق جس قدر اضافہ کی ضرورت سمجھی ہے اُسے
عمل میں لایا گیا ہے۔ گویا یہ ”مظاہر حق“ ہے کبھی اور نہیں بھی۔ ہیں موقع نہیں مل سکا کہ اس
مظاہر حق سے اسکو ملا کر دیکھا جائے جس سے معلوم ہوتا کہ یہ کس حد تک مظاہر حق ہے اور کس حد
تک نہیں ہے۔ یوں بجائے خود یہ ایک مفید اور بامعنی کاوش معلوم ہوتی ہے، اس لئے کہ

اس میں شک نہیں کہ مظاہر حق اپنی زبان کے غلط سے اب بہت خال خال لوگوں کے لئے قابل استفادہ ہے۔ اور اس کے اس جدید اڈیشن کی بدولت اسکے کافی مطالب مع شئی زائد وقت کی زبان میں سامنے آجائیں گے۔ ایک بات البتہ کھٹکتی ہے کہ اس طرح کی قہمیں کہاں تک مناسب تھی کہ اس کا پتہ ہی نہ چل سکے کہ کہاں نئے مرتب نے کچھ گھٹا دیا ہو اور کہاں کچھ بڑھا دیا ہے۔ کم از کم اضافے تو کسی امتیازی علامت کے ساتھ کئے جانے مناسب تھے، تاکہ یہ واضح رہتا کہ اتنی بات مولانا قطب الدین خاں صاحب کی ہے اور اتنی بات مولانا عبدالرؤف صاحب کی۔

بہر حال کتاب کی افادیت سے انکار نہیں، اللہ تعالیٰ باقی تمام اجزاء کی ترتیب میں مرتب کی مدد فرمائے، کہ حدیث کی خدمت کسی انداز سے بھی ہو ایک مبارک وسعود اور دینی نفع کا کام ہے۔ کتاب کا مقدمہ بڑے کام کا اور ٹھوس معلومات پر مشتمل ہے، اولاً مقام رسالت اور ضرورت حدیث پر مختصر گفتگو ہے۔ اسکے بعد علم حدیث کی تاریخ اور پھر فنی معلومات وغیرہ۔ ایک خاص کام یہ بھی کیا گیا ہے کہ صاحب مشکوٰۃ نے جن کتب اصول کے حوالہ سے اپنی کتاب میں احادیث درج کی ہے۔ ان احادیث کا متعین مقام اصل کتابوں میں تلاش کر کے اس کا ایک نقشہ شروع میں دے دیا گیا ہے۔

”پیش سخن“ میں (حصہ کی آخری سطر سے) قدیم اور جدید مظاہر حق کے درمیان زبان و بیان کے مقابلہ کو جو انداز مرتب نے اختیار کیا ہے وہ ایک خوشہ چین کے لئے زیبا نہیں معلوم ہوتا۔ یوں بھی جدید مظاہر حق کے دو سسر اور تیسرے ہی صفحہ پر ترجمہ میں زبان و بیان کی بعض خامیاں نظر پڑتی ہیں۔ بلکہ تعجب ہوتا ہے کہ ”پیش سخن“ کی زبان سے یہاں اس درجہ فرق کیوں ہے۔ بہتر ہے کہ آئندہ اڈیشن میں مقابلہ کے موجودہ انداز کو بدلی دیا جائے۔

مکتبہ اسلامیہ

مولانا محمد اسماعیل صاحب (اندریاز مرحوم)

مساجد اور عید گاہوں کے ائمہ حرم ذیل پتہ پر نئے پیسے (ڈاک) بھیج کر

منتقل کیا جاسکتے ہیں

پتہ: جامعہ اسلامیہ (اندریاز) منع صورت

دعوت الی اللہ اور اطہار حق کیلئے وقف ہے،
 آجے المنبر کا مطالعہ فرمائیے۔۔۔ (منبر)
 کا سر شمار اسلام اور عالم اسلام کے بارے میں بھروسہ ہوتا ہے
 المنبر نے • مکہ معظمہ • بغداد • استنبول
 • ٹوکیو اور دوسرے اہم مقامات حالات و کوائف
 حاصل کرنے کا خصوصی اہتمام کر رکھا ہے۔۔۔ اور
 متحدہ ممالک میں المنبر کے خصوصی نمائندے مقرر ہیں

ذریعہ اجازت
 عبدالرحیم اشرف

المنبر

کے ذریعہ خدا کے دین کی منادی شخص اور ہر گھر تک پہنچانے کیلئے
 کچھ عرصہ کیلئے

زیر تیار والے نصف

کر دیا گیا ہے۔۔۔ آپ صرف چار روپے

اداکرے سال بھر کیلئے المنبر طلب

فرما سکتے ہیں

پوسٹ بکس ۷۱
 میڈیج المنبر لاہور

بندہ دستانی احباب اپنا اور سالانہ دفتر افرقان پکری روڈ لکھنؤ ۲۰ سالہ قریب میں

اعلان بابت ملکیت و دیگر تفصیلات

ماہنامہ افتران لکھنؤ

مطابق فارم ۱۷۷۷ء

مقام اشاعت کچہری روڈ لکھنؤ

وقف اشاعت مالانہ

پرنٹر، پبلشر، ایڈیٹر اور مالک کا نام محمد منظور نعمانی

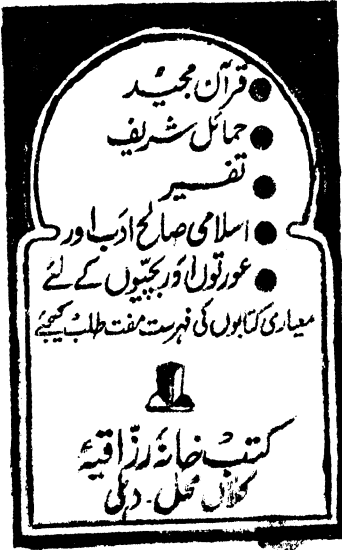
قومیت ہندوستانی

پستہ کچہری روڈ، لکھنؤ

میں (محمد منظور نعمانی) تصدیق کرتا ہوں کہ یہ بیان میرے علم و یقین کی رو سے بالکل صحیح ہے۔

محمد منظور نعمانی

پبلشر



”بچے ملک و قوم کی دولت ہیں“ (محبوب بنما)

شان
اعتماد



ہم سب کو مل کر حفاظت کرنا چاہیے

بچوں کو ہر قسم کی بیماری سے محفوظ رکھنا ہے قیمت فی شیشی ۱۲ روپے ۱۱/۱۲
رسالہ ”بچوں کی صحت اور ان کی پرورش“ مفت طلب فرمائیے۔

دوا خانہ طبیہ کالج، مسلم یونیورسٹی، علی گڑھ

(۱) جو پورہ - سید محمد دوا خانہ - مالہ گوٹہ (۲) بارہ بکلی - دھنوکہ کلاں سب

(۳) برہان - چک حاجی سلیم احمد - (۴) مراد آباد - چک کھنپال

{ ایجنسیاں }

تالیف مولانا ابوالحسن علی Nadwi
شرح میں مولانا سید ابوالحسن علی Nadwi
مطبعہ دارالعلوم دیوبند
غفوفات حضرت مولانا محمد الیاس
ترجمہ مولانا محمد رفیع
امام ولی اللہ دہلوی
مولانا عبد اللہ Nadwi
قیمت ۱/۰

ALFURQAN (Regd.No.A-353) LUCKNOW

خارج کراہ کے لئے

ضروری طالع

Fafas
Camy
watch
Geneva

میکہ منظم پہنچنے کے بعد جب آپ ہر یہ وغیرہ کے لیے گھڑی کی
ضرورت محسوس کریں تو اپنے وقت کی حفاظت فرماتے ہوئے

دوکان پاک محل شارع بنک ہلی مکہ المکرمہ

پر تشریف لے جائیں

تین خصوصیات

- ① ایک دھام
 - ② ہندوستان میں گاؤں
 - ③ اشکات۔۔۔ روکس۔۔۔ ایگ۔۔۔ نورلوا۔۔۔ ویٹ اینڈ۔۔۔ دھڑ
- کیمی۔۔۔ سارجنٹ۔۔۔ رائٹنام۔۔۔ مضبوط وغیرہ وغیرہ

الکھنڈ پاک محل شارع بنک ہلی مکہ

۲۵ فیصد رعایت

یکم فروری ۱۹۶۲ء ————— ۳۰ اپریل ۱۹۶۲ء

مُضَانِ الْمُبَارَكِ اور مَوْمِ حَجِّ کِیْلے

سلام کیا ہے؟ حج کیسے کریں؟

بمغفات (۱۰۳) مجلد فہرست - د

صفحات (۲۰۶) مجلد دوم، غیر بند و

ہر تاجر کتب سے صرف انہیں قیمتوں پر خریدے

منبر کتختان، الفسقان (پہلو ووز) لکھنو

آب

جج کیسے کریں؟

کافله عدم قیمت بلده ۲/۰/۰

آسان حج | یہ آسان زبان میں حج کیسے کریں، مکمل خلاصہ ہے۔
ایسے کم قلمروں والے حضرات جو صرف آسان اور معمولی

دوستی ترکہ نہ کیے ہیں وہ اس کے مطالعہ سے پورا فائدہ اٹھا سکتے ہیں۔

طهارة معبارى قیمت صفحہ ۱۶۱۰

اسلام کیا ہے؟

ماہیت مولانا نعیمی

اردو اور ہندی دونوں زبانوں میں
اس کتاب کے لکھے دلائل کا عام احساس یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو
کوئی خاص تہذیبیت یا زبان قرار دیا ہے بلکہ چند سالوں میں تقریباً تیس ہزار اردو
میں اردو کوئی بڑا گرجانی میں شامل ہے

اسلام کے متعلق ضروری واقفیت حاصل کرنے کے لیے جی نہیں بلکہ کامل سلاطین
 اور کارکنوں نے کے لیے بھی اس کا مطالعہ اور عمل انشاء اللہ کافی ہے۔

زبان بنیاد آستان ہول کے ساتھ نہایت شیریں اور پڑاؤ پر کنیت طبعات

ہندی ادیبین کا غذا علی مجلد قیمت تین روپے ۱۶/۶

چندہ
اعزازی خریداران
سالانہ - - - ۱۵ اور پے
غیر ملک سے
سالانہ - - - ۱۲ شنگ

انفستان

چند ۵
ہندوستان و پاکستان
سالانہ ... ۱۶ روپے
ششماہی ... ۳ روپے
فنی کافی ... ۶۰ نمونے پر

جلد ۲۵ بابہ شوال ۱۳۸۱ھ مطابق اپریل ۱۹۶۲ء شمارہ ۱۰

نمبر شمار	مضامین	مضامین نگار	صفحات
۱	نگار و ادیس	عقیق الرحمن سنجلی	۲
۲	معارف الحدیث	مولانا محمد منظور نعمانی	۶
۳	مولانا اسماعیل لاہوریؒ	مولانا سید ابوالحسن علی ندوی	۱۳
۴	دنیا اور آخرت کے بارے میں صحیح رویہ	مولوی سید محمد امجدی (ایڈیٹر البعث الاسلامی)	۲۵
۵	شیخ احمد سرہندیؒ	پروفیسر محمد سعید احمد ایم اے	۳۵
۶	تجلیات مجدد الف ثانیؒ	مولانا نسیم احمد فریدی امر دہی	۴۹

اگر اس دائرہ میں ○ سرخ نشان ہو تو

اس کا مطلب یہ ہوگا کہ آپ کی منتظریدار کی ختم ہوگئی، براہ کرم آئندہ کے لئے چندہ ارسال فرمائیں یا خیرمداری کا ارادہ نہ ہو تو مطلع فرمائیں چندہ یا کوئی دوسری اصلاح اس پر عمل کرنا ضروری سمجھا جاسکتے ہیں ورنہ اگر سالانہ تصدیق دی جانی اصال کیا جائیگا۔

اپنا چندہ سکرٹری ادارہ اصلاح و تبلیغ آئسٹریٹن ملڈ ٹاک لاہور کو بھیجیں اور نئی آرڈر کی پاکستان کے خیرمدار

پہلی ریڈ سٹارے پاس فوراً بھیجیں۔

نمبر حسنہ علیہ السلام :- براء کہ خط و کتابت اور منی کا ڈر کے کوپن پر اپنا خریداری نمبر ضرور لکھیں۔

تاریخ اشاعت

مجھے کی دودھ داری دفتر پر نہ ہو گی۔
دفتر، انفستارن کپہری روڈ، لکھنؤ

(دہلوی) محبِ نظر لغائی بد نثر و پابشر نے تنویرِ پرہیز کشتوین چھپوا کر دفتر الفرقان، کبریٰ روڈ، لکھنؤ سے شائع کیا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

ننگا اولیں
عقیق الرحمن سنہی

الجزائر میں آزادی کا طلوع

الجزائر میں آزادی کی جو جنگ سات سال سے جاری تھی، ابھی کہ اس مہینے وہ کامیابی کے مرحلے میں داخل ہو گئی۔ فرانس نے آزادی کا مطالبہ اس شرط کے ساتھ مان لیا ہے کہ الجزائر کی باشندے بالغ رائے شماری کے ذریعہ آزادی کے حق میں فیصلہ دیں۔ ظاہر ہے کہ آزادی کے لئے لاکھوں کی تعداد میں کٹ جہنے والے باشندے اس کے سوا کیا فیصلہ دے سکتے ہیں۔ اس لئے اگر کوئی خلاف گمان و قیاس بات پیش نہ آئی تو انشاء اللہ بہت قریبی مدت میں الجزائر آزاد ہو جائے گا۔ اور آزاد مسلمان ممالک کی صف میں ایک ایسے ملک کا اضافہ ہو گا جس کی استقامت اور شجاعت کی دھاک آج ساری دنیا پر بیٹھی ہوئی ہے۔

الجزائر کے مسلمانوں کی استقامت و شجاعت اور پامردی و سرفروشی بڑا سبق لینے کے قابل اور دنیا میں ایک ایسی مثال ہے جس کی نظیر انسانی تاریخ میں دستیاب ہونا مشکل ہے۔ فرانس اس ملک پر اپنا اقتدار باقی رکھنے ہی پر مُصر نہیں تھا بلکہ اس کو فرانس کا ایک حصہ قرار دیتا تھا اور اس کی خود مختارانہ حیثیت پر بات کرنے کو بھی تیار نہ تھا۔ سو سو سو برس سے اس پر اس کا قبضہ چلا آتا تھا، ۹ لاکھ فرانسیسی باشندے اس کے سرسبز دشا داب علاقے پر بلا شکر و غیرے قابض ہو چکے تھے۔ جدید ترین اسلحہ سے لیس فرانس کی ۴۰ لاکھ فوج ان کے شانہ بشانہ کھڑی ہوئی تھی۔ مغربی طاقتوں کے ایک باہمی فوجی معاہدہ کے تحت امریکہ

اور برطانیہ کے اعلیٰ ترین جنگی ساز دسلمان کی جو مقدار فرانس کی تحویل میں تھی، اُس سے بھی پوری مدد فرانسیسی فوجیں لے رہی تھیں۔ ایک طرف دشمن کے یہ دم خم اور ساز دسلمان تھے، دوسری طرف انگریزوں کی ہتھی آبادی تھی۔ اس کے پاس مادی ہتھیار نہیں تھے مگر آزادی سے اسکی پیدا ہونے کی محنت اور اسلام کا دیا ہوا عقیدہ آخرت سے یہ معنوی ہتھیار اس کے پاس ایسے تھے جن کی کارکردگی دنیا میں کسی کے پاس نہیں۔ آزادی سے محبت کا جذبہ، کامیابی کی راہ میں تاریکیاں ہی تاریکیاں دیکھ کر شاید کسی دفت دار مان بھی لے۔ مگر اس کے ساتھ حب آخرت کی ابدی زندگی اور شہادت کے ذریعہ اس میں کامیابی کا عقیدہ بھی مل جائے تو پھر ایک ایسی محنت بابت میں آجاتی ہے۔ جس کے دور دور تاریکیوں کا گزر نہیں، اور مایوسی کو راہ نہیں رہ جاتی کہ وہ دلولوں کو سرد اور ہمتوں کو پست کرے۔

جہانگیر اکبر کے عوام اور عام مجاہدین آزادی کا سوال ہے، ہمیں کو شبہ نہیں کہ وہ جذبہ حریت کے ساتھ اس عقیدہ آخرت سے بھی سرشار تھے اور انھوں نے سات سال کی اس صبر آزما جنگ کو اسی ہتھیار کی طاقت سے سر کیا ہے۔ عام مسلمانوں کا تو معاملہ ہر جگہ ایک ہی ہے کہ اُن کے لیڈروں کے مقاصد اور جذبات خواہ اسلامی ہوں مگر وہ اگر اپنے دشمنوں کے خلاف میدان میں آتے ہیں اور جان دیتے ہیں تو اُن کے جذبات اور ان کی نیتیں اسلامی ہی ہوتی ہیں (خواہ وہ عملاً اسلام کی سیار سے کتنے ہی گرے ہوئے ہوں) فلسطین میں اسرائیل کے مقابلہ میں اگر عربوں نے جو انوں نے اسی جذبہ سے سر کئے، نہروں پر برطانوی، فرانسیسی حملہ کے وقت پورٹ سعید کی آبادی اسی جذبہ سے توپوں اور گن مشینوں کے منہ لگی۔ اگرچہ ان میں سے کسی جگہ بھی عرب حکومتوں کے مقاصد جنگ اسلامی نہ تھے۔۔۔ بہر حال یہ ایک حقیقت ہے اور حقائق میں سے ہے! اسی طرح جہانگیر اکبر اسی عوام کا سوال ہے انھوں نے یقیناً اسلامی جذبہ سے ہی سات سالہ جنگ کی تمام ہولناکیاں اور نذرہ خیز مصائب بھیلے۔ جو مجاہد آزادی کی باقاعدہ فوجوں اور گوریلا دستوں میں شامل تھے اُن کے جو حالات خود اُن کے بیان کے ہوئے پڑھنے میں آتے ہیں وہ بھی یہی بتاتے ہیں کہ ان کی استقامت اور پامردی میں جذبہ حریت کے ساتھ ساتھ اُن کے عقیدہ آخرت اور اسلامی ذوق شہادت کا بڑا

دخا تھا۔ ہم نے مجاہدوں کے پہاڑوں کی دادیوں میں فوجی لباس کے اندر ادائیگی نماز کے فوٹو دیکھے ہیں، فرانسیسی درندوں کے ہاتھوں ان کے کٹے ہوئے سروں کے فوٹو میں مشرے صورتیں دیکھی ہیں۔ اور ان کی ڈائریاں پڑھی ہیں کہ ان کے کمانڈروں نے ہم پر روانگی کے وقت فلاں فلاں قرآنی آیات کا درد بتایا ہے وہ حرجاں بنائے رہے۔ یہ سب باتیں عام اندازے اور تجربے کے علاوہ بھی اس بات کا مستقل ثبوت ہیں کہ ابھراؤ کے ملکانوں نے یہ طویل جنگ اسلامی جذبات سے لڑی۔ اس جنگ کا جو ایک سو تیس برس کا تاریخی تسلسل ہے وہ بھی یقین دلاتا ہے کہ اس تسلسل کی یہ سات سالہ کڑی بھی قدرتی طور پر اس روح کی حامل رہی ہوگی جو اسکے کچلے دوروں میں سید نمایاں طور پر نظر آتی ہے۔ یعنی اسلامی روح۔

بہر حال اس میں کوئی شبہ کی بات نہیں۔ اور اسی لئے ہم کو اس جنگ میں اہل ابھراؤ کی فتح پر صرف عام انسانی رشتے کی نہیں بلکہ اسلامی اور دینی رشتے کی خوشی ہے۔ ہماری جن ذرائع تک رسائی ہے ان سے ہم اس بارے میں کوئی صحیح اندازہ نہیں دیکھتے کہ اہل ابھراؤ کی قیادت جن ہاتھوں میں تھی ان کا حال کیا ہے؟ آیا خدا نخواستہ وہ بھی دبے سر مسلمان ملک کے لیڈروں کی طرح محض قومیت کے پرستار ہیں، اور دل کے اندر انھیں اسلامی مفاد سے کوئی دلچسپی نہیں۔ صرف سامراج سے جنگ کے وقت وہ اپنے عوام کے اسلامی جذبے سے کام لیتے ہیں اور جب ملک کی قسمت ان کے ہاتھ میں آجاتی ہے تو عوام کی اسلامیت کو ناکر کے اسکی جگہ قومیت کا بت نصب کرنا چاہتے ہیں۔ یا خوش نصیبی سے ابھراؤ کی قیادت کا معاملہ مختلف ہے۔ اور وہ اپنے جہادیت کے تاریخی تسلسل کی روح سے بیگانہ نہیں ہوئی ہے؟ اگر دوسری بات ہے، اور خدا کرے کہ یہی ہو، تو پھر اہل ابھراؤ کی کامیابی ہمارے لئے صرف ایک وقتی خوشی کا پیغام نہیں، اسلام کی حیات نو کا مشرہ اور مطلع انسانیت پر ایک ایسی صبح نیکا بشارت ہے جس میں رنگ بھرنے کے لئے، اگر پوری اسلامی دنیا کا ایک ایک قطرہ خون بہہ جاتا تو غم نہ تھا۔

مقامی و وطنی چاندیں ہیں گراں بہت

گراں سودا بجاں بودے چہ بودے

بہر حال یہ تو مستقبل ہی بتائے گا کہ اسلامی جذبات کے ماتحت بہا باہو اٹھیں یا نہ
ایجاز کا لہو صرف آزادی ہی کا پیام لایا یا اسلام کے بھی کچھ کام آیا، لیکن یہ لہو ایک
پیغام بہر حال میں نقش کر گیا ہے کہ

محمد عربی کا دیا ہوا عقیدہ آخرت اس در کے غلاموں کی
وہ طاقت ہے جس پر کسی کا فقیہ ہو نا ممکن نہیں !
کافر ہے تو شمشیر پہ کرتا ہے بھر دسا
مومن ہے تو بے سنج بھی لڑتا ہے سپاہی

الحمد للہ کئی نئے ملت کا اجراء عمل میں گیا، اور اسکے دو پرچے شائع ہو چکے، اس کی
ادارت کی ذمہ داری بھی اس سچچان کے سر ہے۔۔۔ جن بلند مقاصد اور جس اونچے معیار کے ساتھ
اس اخبار کا اجراء تجویز کیا گیا تھا۔ اپنی بے بضاعتی اور صحت کی کمزوری کو سامنے رکھتے ہوئے،
اسکے تصور نے بڑا فکر مند بنا رکھا۔ لیکن اس کا راسخ کار کا کیسے شکر ادا کیا جائے کہ پہلے ہی پرچہ کا
اپنی زیادہ سے زیادہ توقع سے بھی بڑھ کر استقبال ہوا۔ اور دوسرے کے بارے میں اس سے بھی
بہتر آثار نظر آ رہے ہیں۔

نوائے ملت کا اجراء مسلمانوں کی ملکی زندگی سے متعلق مسائل کے لئے ہوا ہے۔ اس بارے
میں جو اپنے خیالات ہیں، الفرقان کے دائرے اور دامن کی وسعت کی حد تک وہ بڑا ناظرین
الفرقان تک پہنچتے رہیں۔ لیکن الفرقان کی خاص دینی اور اصلاحی نوعیت کی بنا پر
یہ خیالات ایک خاص دینی حلقہ ہی تک محدود رہتے تھے۔ اسی چیز نے سوچنے پر غور کیا کہ ایک ایسی
نوعیت کا پرچہ ہو جس سے اس حلقے سے باہر کے افراد ملن بھی دیکھیں گے۔ نوائے ملت کا اجراء
اسی احساس ضرورت کا نتیجہ ہے۔ اس میں جو چیزیں ناظرین الفرقان کے مذاق کی تکلیفیں گی
وہ انشاء اللہ الفرقان میں بھی آتی رہیں گی۔ اور اس کے علاوہ جن انداز سے مسائل و
کوائف حاضرہ پر اپنے خیالات کا اظہار الفرقان میں، بتک کیا جاتا رہا ہے۔ اس میں بھی
انشاء اللہ کوئی فرق نہ آئے گا۔

مَعَارِفُ الْحَدِيثِ

(مُسْتَسَل)

نماز میں سورۃ قرآن

قیام اور رکوع و سجود کی طرح قرآن مجید کی قرأت بھی نماز کا ایک لازمی جزو اور بنیادی رکن ہے اور اس کا محل و موقع قیام ہے۔ جیسا کہ معلوم اور معمول ہے قرأت کی ترتیب یہ ہے کہ تکبیر تحریمہ کہنے کے بعد اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء، تسبیح و تہلیل اور اپنی عبودیت کے اظہار پر مشتمل کوئی دُعا اللہ تعالیٰ کے حضور میں عرض کی جاتی ہے (اس موقع کی تین ماثورہ دُعائیں ”سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ“ وغیرہ عنقریب ہی مذکور ہو چکی ہیں) اس کے بعد قرآن مجید کی سب سے پہلی سورۃ جو گویا اس کا افتتاح ہے، یعنی سورۃ فاتحہ پڑھی جاتی ہے، جس میں اللہ تعالیٰ کی حمد کے ساتھ اس کی صفات کا بڑا جامع اور مؤثر بیان بھی ہے، ہر قسم کے شرک کی نفی کے ساتھ اس کی توحید کا اثبات و اقرار بھی ہے۔ صراطِ مستقیم یعنی دینِ حق اور شریعتِ الہیہ کے لیے اپنی ضرورت مند اور محتاجی کی بنا پر اس کی ہدایت کے لیے عاجزانہ اور فقیرانہ سوال اور دعا بھی ہے۔ ہر حال سب سے پہلے یہ سورۃ پڑھی جاتی ہے، اور اپنی جامعیت اور خاص عظمت و اہمیت کی وجہ سے یہ متعین طور سے اس وجہ میں لازمی اور ضروری ہے کہ اس کے بغیر گویا نماز ہی نہیں ہوتی، اس کے بعد نمازی کو اجازت بلکہ حکم ہے کہ وہ قرآن مجید کی کوئی بھی سورۃ یا کسی سورہ کا کوئی بھی حصہ پڑھے۔ قرآن مجید کا جو حصہ بھی وہ پڑھے گا اس میں اس کے لیے ہدایت کا کوئی نہ کوئی پیغام ضرور ہوگا، یا تو اللہ تعالیٰ کی توحید اور اس کی

صفات کاملہ کا بیان ہوگا یا ارم آخرت اور جنت و دوزخ اور نیک کرداری و بد کرداری کی جزا
سزا کا ذکر ہوگا، یا اعلیٰ زندگی سے متعلق کوئی فرمان ہوگا۔ یا کسی سبب آموز اور عبرت انگیز واقعہ کا
تذکرہ ہوگا، الغرض پڑھنے والے کے لیے کوئی نہ کوئی رہنمائی اس میں ضرور ہوگی۔ یہ گویا اسکی
دعا و ہدایت (اٰحْدِیْتَ الصِّغَرَاطِ الْمُسْتَقِیْمِ) کا اللہ تعالیٰ کی طرف سے نقد جواب ہوگا
جو اسی کی زبان پر جاری ہوگا۔۔۔۔۔ پھر دوسری رکعت میں بھی اسی طرح سورہ فاتحہ اور
اس کے بعد کوئی اور سورہ یا کسی سورہ سے کچھ آیتیں پڑھی جائیں گی۔۔۔۔۔ اور اگر نماز ایام
رکعت والی ہو تو تیسری اور چوتھی رکعت میں بھی سورہ فاتحہ تو پڑھی جائے گی لیکن اس کے
ساتھ کچھ اور پڑھنا ضروری نہیں ہے۔۔۔۔۔ اس تنہید کے بعد مندرجہ ذیل چار پیشین
پڑھیے جن میں سے بعض تو نماز کے اندر قراءۃ سے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اشارات
ہیں اور زیادہ تر وہ ہیں جن سے معلوم ہوگا کہ قراءۃ فی الصلوٰۃ کے بارے میں آپ کا طرز عمل
کیا تھا اور کس نماز میں آپ کتنی قرات کرتے تھے اور کون کون سی سورتیں زیادہ تر
پڑھتے تھے۔

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
لَا صَلَوةَ إِلَّا بِحِرَاءَةٍ، قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَا أَغْلَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَغْلَانًا وَمَا أَخْفَاةَ أَخْفَاةٍ لَكُمْ۔۔۔۔۔ رواہ
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ۔۔۔۔۔ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا: قرآن کی قراءۃ کے بغیر نماز بھڑی ہی نہیں۔۔۔۔۔ اگے حضرت ابو ہریرہؓ اپنی طرف سے
فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جن نمازوں میں قرات یا کھر فرماتے تھے ان میں
ہم بھی جبر کرتے ہیں اور دوسروں کو مٹانے پڑھتے ہیں، اور وہاں آپ بہت خاموشی
سے پڑھتے تھے وہاں ہم بھی ایسا ہی کرتے ہیں اور تم کو مٹانے کے نہیں پڑھتے۔ (صحیح مسلم)

تشریح: اس حدیث میں نماز کے لیے قرآن کی کسی خاص سورہ کا نہیں بلکہ مطلق قراءۃ قرآن
کا ذکر ہوتا بیان فرمایا گیا ہے۔ اگے حدیث کے راوی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا یہ بیان ہے
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جن نمازوں اور جن رکعتوں میں با کھر قرات فرماتے تھے ان ہی

میں ہم بھی باہر قرأت کرتے ہیں اور جہاں آپ خاموشی سے پڑھتے تھے وہاں ہم بھی خاموشی سے پڑھتے ہیں۔

عَنْ عِبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ —

(رد المحتار، مسلم، روضۃ الدرایۃ، سنن الترمذی، باب القرآن فصاعداً)

حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے نماز میں سورہ فاتحہ نہیں پڑھی اس کی نماز ہی نہیں۔ (صحیح بخاری و صحیح مسلم) اور اسی حدیث کی صحیح مسلم کی ایک روایت میں اس طرح ہے کہ ”جس نے سورہ فاتحہ اور

اس کے آگے کچھ اور نہیں پڑھا تو اس کی نماز ہی نہیں۔

(تشریح) اس حدیث سے یہ تفصیل معلوم ہوئی کہ سورہ فاتحہ تو متعین طور سے نماز کا لازمی جزء ہے اور اس کے بعد قرآن مجید ہی میں سے کچھ اور بھی پڑھنا ضروری ہے، لیکن اس میں پوری وسعت ہے اور اجازت ہے کہ جہاں سے چاہے پڑھے۔

مسائل قرأت فاتحہ میں ائمہ مجتہدین کے مذاہب :-

ائمہ مجتہدین میں سے حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ اور بعض دوسرے حضرات نے اس حدیث سے اور اسی طرح کی بعض اور احادیث سے یہ سمجھا ہے کہ نمازی خواہ اکیلے نماز پڑھ رہا ہو، خواہ اہانت کر رہا ہو، خواہ مقتدی ہو اور نماز خواہ جبری ہو یا سبزی ہر حال میں اس کے لیے سورہ فاتحہ پڑھنا ضروری ہے۔ اور حضرت امام مالک، حضرت امام احمد بن حنبل اور ان کے علاوہ دوسرے بھی بہت سے ائمہ نے اس حدیث کے ساتھ اسی مسئلہ سے متعلق دوسری بعض حدیثوں کو بھی سامنے رکھ کر یہ رائے قائم فرمائی ہے کہ اگر نمازی مقتدی ہو اور نماز جبری ہو تو امام کی قرأت مقتدیوں کی طرف سے بھی کافی ہے۔ اس میں صورت میں مقتدی کو خود قرأت نہیں کرنی چاہیے، اس کے علاوہ باقی تمام عورتوں میں نمازی کو سورہ فاتحہ لازماً پڑھنا چاہیے! امام اعظم حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اسی کے قائل ہیں بلکہ وہ سبھی نمازوں میں بھی

امام کی قراۃ کو مقتدی کی طرف سے کافی سمجھتے ہیں۔ ان حضرات کے اس نقطہ نظر کی بنیاد جن حدیثوں پر ہے ان میں سے ایک وہ بھی ہے جو اگلے ہی نمبر پر درج ہو رہی ہے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ فَإِذَا كَبَّرَ فَلْيَكْبِرُوا وَإِذَا أَمَرَ فَأَنْصِتُوا۔

رواہ ابو داؤد و الترمذی و ابن ماجہ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ امام اس لیے بنایا گیا ہے کہ مقتدی لوگ اس کی اقتدا اور اتباع کریں لہذا جب امام اللہ اکبر کہے تو تم بھی اللہ اکبر کہو اور جب وہ قرأت کرے تو تم خاموشی سے کان لگا کر سناؤ۔

(سنن ابی داؤد، سنن نسائی، سنن ابن ماجہ)

(تشریح) امام کی قرأت کے وقت خاموشی سے سننے کی یہ ہدایت بالکل انہی الفاظ میں بعض اور صحابہ کرام نے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے، چنانچہ صحیح مسلم میں حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے ایک طویل حدیث کے ضمن میں یہ ہدایت انہی الفاظ میں مروی ہے اور وہیں ایک شاگرد کے سوال کے جواب میں امام مسلم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی بھی تصحیح اور توثیق کی ہے اور بظاہر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس ہدایت کا ماخذ و منشأ قرآن مجید کا یہ واضح فرمان ہے ”وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُسْمَعُونَ“ (الاعراف ح ۲۴) اور جب قرآن پاک کی قرأت ہو تو تم اس کو متوجہ ہو کر سناؤ اور خاموش رہو،

شاید کہ اس کی وجہ سے تم رحمت کے قابل ہو جاؤ

امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ جو سترہ نمازوں میں بھی امام کی قرأت کو مقتدی کے لیے کافی سمجھتے ہیں ان کا خاص استدلال حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی اس حدیث سے بھی ہے جس کو امام محمد اور امام غزالی اور امام دارقطنی وغیرہ نے خود امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی سند سے اپنی مصنفات میں روایت کیا ہے۔

موطأ امام محمد کی روایت کے الفاظ یہ ہیں، و۔

عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ
مَنْ صَلَّى خَلَفَ الْإِمَامَ فَإِنَّ قِرَاءَتَهُ
وَالْإِمَامَ لَهُ قِرَاءَةٌ۔
علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے
فرمایا جو شخص امام کے پیچھے نماز پڑھے تو
امام کی قرأت اس کی بھی قرأت ہے۔

(خاتمہ) یہ مسئلہ کہ امام کے پیچھے مقتدی کو سورہ فاتحہ پڑھنی چاہیے یا نہیں، ان معرکۃ الآثار
اختلافی مسائل میں سے ہے جن پر ہماری اس صدی میں بلابالغہ سینکڑوں کتابیں دونوں طرف
لکھی گئی ہیں اور بلاشبہ ان میں سے بعض تو علم و تحقیق اور نکتہ آفرینی کے لحاظ سے نفاہکا رہیں۔
لیکن معارف الحدیث کا یہ مسئلہ اُمت کے جس طبقہ کے لیے اور جس مقصد کو سامنے رکھ کر
لکھا جا رہا ہے، یہ مباحث اس کے لحاظ سے نہ صرف ضروری ہیں بلکہ بعض پہلوؤں سے ضرر
بھی ہو سکتے ہیں، اس قسم کے تمام اختلافی مسائل میں صحیح یہ ہے کہ تمام ائمہ سلف کے
ساتھ نیک گمان رکھا جائے، دل سے ان کا احترام کیا جائے اور سمجھا جائے کہ ان میں سے
ہر ایک نے کتاب و سنت اور صحابہ کرام کے طرز عمل کا مطالعہ اور اس میں غور و فکر کے بعد جو کچھ
اپنے نزدیک زیادہ رائج سمجھا ہے نیک نیتی سے اس کو اختیار کر لیا ہے۔ ان میں سے کوئی بھی
باطل پر نہیں ہے۔ اور یہ اس کے منافی نہیں ہے کہ اُمت کی مصلحت عامہ کی خاطر،
جہالت و فسادیت اور فتنوں کے اس دور میں کسی ایک مسلک سے اپنے کو وابستہ رکھا جائے۔
ہر حال معارف الحدیث کے اس سلسلے میں بحث و مناظرہ کی راہ سے بچتے ہوئے چلنے کا التزام
کیا گیا ہے۔ اکھبر پوری بصیرت اور یقین کے ساتھ اس عاجز کی یہ رائے ہو کہ ہندوستان کے
ایہ فخر اور اتاذ الہا سا تذہ حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے حجۃ اللہ البالغہ وغیرہ میں
اصولی طور پر جو راہ عدل و اعتدال ان اختلافی مسائل کے بارے میں اختیار کی ہے، اس دور میں
اُمت محمدیہ کے لیے اس وہی راہ ہے جس کو اپنا لینے کے بعد اُمت کا کھرا ہوا شیرازہ بھرے
بڑھ سکتا ہے۔

نماز فجر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قرأت :-

عَنْ جَابِرِ بْنِ شَمْرَةَ قَالَ كَانَتِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

يَقْرَأُ فِي الْفَجْرِ وَالْعُرَاَنِ الْمَجِيدَ وَخَوَّهَا وَكَانَتْ صَلَوَاتُهُ
بَعْدَ تَخْفِيفٍ _____ رواہ سلم

حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فجر
کو نماز میں سورہ ق اور اس جیسی دوسری سورتیں پڑھا کرتے تھے اور بعد میں آپ کی
نماز ہلکی ہوتی تھی (صحیح مسلم)

(تشریح) شارحین نے آخری خط کشیدہ فقرہ کے دو مطلب بیان کیے ہیں، ایک یہ کہ
فجر کے بعد کی آپ کی نمازیں یعنی فجر، عصر، مغرب، عشاء یہ سب بہ نسبت فجر کے ہلکی ہوتی
تھیں اور ان میں بہ نسبت فجر کے آپ قرآن کم فرماتے تھے۔ دوسرا مطلب اس فقرہ کا یہ بیان
کیا گیا ہے کہ ابتدائی دور میں جب صحابہ کرام کی تعداد کم تھی اور آپ کے پیچھے جماعت میں سب
سابقین اولین ہی ہوتے تھے آپ کی نمازیں عموماً طویل ہوتی تھیں اور بعد کے دور میں جب
ساتھ میں نماز پڑھنے والوں کی تعداد زیادہ ہو گئی تھی اور ان میں دوم سوم درجہ والے اہل ایمان
بھی ہوتے تھے تو آپ نمازیں نسبتاً ہلکی پڑھنے لگے تھے کیونکہ جماعت میں نمازیوں کی تعداد
زیادہ ہونے کی صورت میں اس کا اسکان زیادہ ہوتا تھا کہ کچھ لوگ بیٹھیں یا کھڑے یا کمر ذرا کم بہت
یا زیادہ ہولٹے ہوں جن کے لیے طویل نماز باعث زحمت ہو جائے۔
اگرچہ واقعاتی لحاظ سے دونوں ہی باتیں صحیح ہیں لیکن اس عاجز کے خیال میں دوسری
تشریح اقرب ہے۔ واللہ اعلم۔

عَنْ عُمَرَ بْنِ حُرَيْثٍ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقْرَأُ فِي الْفَجْرِ وَاللَّيْلِ إِذَا احْتَسَبَ _____ رواہ سلم

حضرت عمر بن حُرَیث رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، بیان کیا ہے کہ نبی
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فجر کی نماز میں وَاللَّيْلِ إِذَا احْتَسَبَ "یعنی
سورہ تکویر) پڑھتے ہوئے سنا۔ (صحیح مسلم)

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ السَّائِبِ قَالَ لَدَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصُّبْحَ بِمَكَّةَ فَاسْتَفْتَحَ سُورَةَ الْمُؤْمِنِينَ حَتَّى

جَاءَ ذِكْرُ مُوسَى وَهَارُونَ أَوْ ذِكْرُ عِيسَى أَخَذَتِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَعْلَةً فَبَرَكَّ

رواہ مسلم

حضرت عبداللہ بن سائب رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ میں ہمیں صبح کی نماز پڑھائی اور سورہ ہومنون پڑھنی شروع فرمائی۔ ابھی آپ اس جگہ تک پہنچے تھے جہاں حضرت موسیٰ و ہارون (علیہما السلام) کا یا حضرت عیسیٰ (علیہ السلام) کا ذکر ہے کہ آپ کو کھانسی آنے لگی اور آپ نے رکوع فرمادیا۔ (صحیح مسلم)

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ إِنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ فِي رَكْعَتَيْ النِّعْيِ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ — رواه مسلم

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فجر کی دو رکعتوں میں سورہ قل یا ایہا الکافرون اور سورہ قل ہو اللہ احد پڑھیں۔ (صحیح مسلم)

عَنْ مَعَاذِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْكُحَيْمِيِّ قَالَ إِنْ رَجُلًا مِّنْ جُهَيْنَةَ أَخْبَرَا أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ فِي الصُّبْحِ إِذَا زُلْزَلَتْ فِي الرُّكْعَتَيْنِ كُلَّتَيْمَا فَلَا أَدْرِي أَلَيْسِي أَمْ قَرَأَ ذَٰلِكَ عَمَلًا — رواه ابوداؤد

معاذ بن عبداللہ کھیمئی سے روایت ہے کہ قبیلہ جہینہ کے ایک صاحب نے اُن سے بیان کیا کہ انھوں نے ایک دفعہ صبح کی نماز کی دونوں رکعتوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اذ زلزلت پڑھتے ہوئے سنا۔ (اُسکے ان صاحب نے کہا کہ) مجھے معلوم نہیں کہ آپ نے بھول کر ایسا کیا یا عمدہ آپ نے دونوں رکعتوں میں ایک ہی سورہ پڑھی۔

(سنن ابی داؤد)

(تشریح) چونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا عام دستور دو رکعتوں میں الگ الگ دو سورتیں پڑھنے کا تھا اس لیے جب ایک دفعہ آپ نے دونوں رکعتوں میں "اذ زلزلت" پڑھی تو ان صحابی کو یہ شبہ ہو گیا کہ آپ نے بھول کر ایسا کیا یا یہ بتانے اور بتانے کے لیے کہ یہ بھی جائز ہے آپ نے عمدہ ایسا کیا۔

حضرت مولانا احمد علی رحمۃ اللہ علیہ ”چند نقوش و اثرات“

﴿ از مولانا سید ابوالحسن علی ندوی ﴾

اسی رمضان المبارک (۱۳۸۱ھ) کے وسط میں مشہور عالم ربانی حضرت مولانا احمد علی لاہوری رحمۃ اللہ علیہ نے اس جہان فانی سے انتقال کیا۔ اُن کے متعلق بہت کچھ لکھا جائے گا اور ان کے تلامذہ و متقیدین اور واقفین کی زبان سے بہت سے ایسے حالات اور کمالات معلوم ہوں گے جن کی دُنیا کو خبر نہیں، مولانا کی زندگی باوجود شہرت و مرجعیت اور اس عام مقبولیت کے جو اللہ تعالیٰ اپنے مخلص بندوں اور دین کے بے لوث خادموں کو عطا فرمایا کرتا ہے، اور باوجود اس کے کہ ان کے تلامذہ اور متقیدین کا حلقہ نہایت وسیع تھا اپنی بعض خصوصیات اور روحانی کمالات کے اعتبار سے ایک طرح سے اخفا و گنماہی کی زندگی تھی اور ساری عمر ان کمالات پر پردہ پڑا رہا اور بہت سے قریبی عزیزوں اور روزانہ کے اُٹھے بیٹھنے والوں کو بھی ان کی خبر نہیں ہوئی، عام طور پر لوگ ان کو ایک وعظ و خطیب اور مفسر قرآن کی حیثیت سے جانتے تھے، لیکن اُن کے اصلی کمالات اور ان کی زندگی کے اُن گوشوں کے جاننے والے بہت کم ہیں جن کی وجہ سے وہ سلف صالحین اور علماء ربانیین کی آخری یادگاروں میں نظر آتے تھے اور جن سے زہد و ورع، خلوص و تہلیت، ایثار و قربانی، استقامت و ثابت قدمی اور حق گوئی و بے باکی کی ان روایات کی تصدیق اور ان میں ایک قبیع اضافہ ہوتا تھا جو علماء و مشائخ کے قدیم تذکروں میں مقول ہیں۔

راقم سطور کو مولانا رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں ۱۹۶۷ء سے نیاز حاصل تھا اس کو مولانا سے علی تلک اور باطنی تعلیم دونوں کا شرف حاصل تھا، مجھے مولانا کی خدمت میں کئی کئی مہینے بھی قیام کرنے کی سعادت حاصل ہوئی اور خط و کتابت اور ان کی شفقتوں کا سلسلہ تو خیر تک جاری رہا

مدرسہ قاسم معلوم کے زمانہ قیام، فضلا، مدارس عربیہ کے درس قرآن کے حلقہ میں شرکت اور بار بار کی حاضری اور مولانا کے معتد اور عزیزوں کے ساتھ تعلقات کے ذریعہ مجھے مولانا کی سیرت کے بعض ایسے پہلو اور ان کی بعض ایسی خصوصیات کا علم ہوا جن کا عام طور پر علم نہیں، ان واقعات اور خصوصیات کا تذکرہ قارئین کیسے بہت سی حیثیتوں سے مفید ہے اور وہ ان کے اندر ایک نئی ایمانی تازگی اور دینی اعتماد پیدا ہونے کا باعث ہو سکتا ہے، یہاں صرف وہی واقعات اور خصوصیات لکھی جائیں گی جن کا مجھے ذاتی طور پر علم ہوا مولانا سے قریب تعلق رکھنے والے کسی ثقہ راوی سے سننے میں آئی ہیں۔

زہد و ورع | مولانا کا سب سے زیادہ روشن امتیازی وصف جس میں ان کی نظیریں نسل میں مشکل سے ملے گی، وہ ان کا ورع احتیاط اور زہادانہ و مجاہدانہ زندگی ہے۔ یہ بات سب جانتے ہیں کہ وہ انجمن خدام الدین کے بانی تھے اور آخر وقت تک، اُس کے امیر اور صدر انجمن رہے، اس انجمن کی ایک مجلس انتظامیہ تھی جس کے ارکان کو ان پر نہ صرف کامل اعتماد بلکہ ان کی ذات کے ساتھ والہانہ تعلق اور اعتقاد تھا۔ یہ انجمن ایک مدرسہ قاسم معلوم اور ایک مدرسہ البنات چلاتی تھی۔ اُس نے کثیر تعداد تبلیغی رسائل شائع کئے جو لاکھوں کی تعداد میں تقسیم و شایع ہوئے۔ مولانا کا ترجمہ اور حواشی قرآن بھی مقبول ہوئے، رسالہ خدام الدین اس کا ترجمان اور آرگن ہے۔ غرض اس کا سارا سرمایہ، اس کا مکتبہ اور اس کی دینی سرگرمیاں سب مولانا کی محنت، خلاص اور مقبولیت کی رہین منت ہیں، لیکن یہ سن کر بہت سے لوگوں کو حیرت ہوگی کہ مولانا اس سے ایک پیسہ لینے کے بھی رد و ادرا نہیں ہوئے۔ ساری عمر انھوں نے اعزازی اور رضا کارانہ طریقہ پر خدمت کی، اور اپنی اور اپنی اولاد کے لئے کوئی مستحق حاصل نہیں کی، مجھے ان کے ایک قدیم معتد خاص نے بتایا کہ ایک مرتبہ مولانا سخت علیل ہوئے، بعد میں آپ کے لئے دو اونڈا کا ایک نظام بنایا جس کی (آپ کی زہادانہ زندگی میں) گنجائش نہ تھی انجمن کے ارکان نے یہ سمجھ کر کہ انجمن اور اس کا سارا کام مولانا کے دم سے ہے، ان کی، زندگی ہی سے انجمن کی زندگی اور بقا ہے۔ مولانا کے علاج اور صحت پر کچھ انجمن کے حساب سے خرچ کر دیا۔ مولانا کو بیماری سے افاقہ کے بعد جب اس کا علم ہوا تو نہایت ناراض ہوئے

اور فرمایا کہ تم نے مجھے ناجائز کھلایا اور اس سب کو اپنے پاس سے ادا کیا۔
جب ہم لوگ مدرسہ قاسم العلوم میں پڑھتے تھے تو بعض اوقات ملازمین اور واقفین
حال سے معلوم ہوتا کہ مولانا کے یہاں کسی کسی دفت فاقہ ہو جاتا ہے، بعض اوقات ہم طلبہ
کے لئے بڑی فراوانی کے ساتھ کھانے پکتے اور ہم سب اسوہ ہو کر کھاتے لیکن یہ حال ابھی کہ مولانا
کے یہاں اُس میں سے ایک دانہ بھی پوچھنا اور ان کے گھر کا کوئی بچہ اس کھانے سے مستفید
ہوتا جو ان کی معنوی اولاد شکم سیر ہو کر کھاتی۔ حالانکہ مولانا کا دولت خانہ مدرسہ کے بالکل
عقب میں تھا اور درمیان میں صرف ایک تپلی سہی لگی تھی۔

ہم لوگوں کو خوب اندازہ تھا کہ مولانا کے یہاں عسرت اور نہایت سادگی کے ساتھ
گزران ہوتی ہے اسی کا نتیجہ تھا کہ اخفا و حال اور تکلیف سے بچانے کے لئے مولانا اپنے عزیز
مہمانوں کے کھانے کا انتظام باہر کرتے اور انجن کے کسی خادم یا مسجد کے کسی تنظیم کو کچھ نقد عنایت فرما دیتے
جس سے ان مہمانوں کی نیربانی ہوتی رہتی، مجھے ایک مرتبہ اچانک اس کا اندازہ اور علم ہوا کہ
مولانا کے گھر میں عام طور پر کیسی گزران اور کیا معیار زندگی ہے۔ رمضان مبارک میں غریب
مسلمانوں کے یہاں بھی کچھ نہ کچھ انتہام اور تکلف ہوتا ہے، لیکن مولانا کے یہاں میں نے اتنا بھی انتہام
نہیں پایا۔ اذنیہ پیش آیا کہ رمضان مبارک میں میں مولانا کی خدمت میں مقیم تھا۔ مولانا نے ایک
روز فرمایا کہ آج کھانا میرے ساتھ کھائیے گا، انظار ہم لوگوں نے پنجاب کے رواج کے
مسجد میں پانی یا چھوہا سے سے کر لیا۔ نماز مغرب کے بعد مولانا نوافل میں مشغول ہو گئے فارغ
ہوئے تو میری طرف دیکھ کر فرمایا کہ مولوی صاحب میں گھر میں اطلاع دینا بھول گیا کہ آج آپ
ساتھ کھانا کھائیں گے۔ یہ کہہ کر مجھے اپنے ساتھ چلنے کا اشارہ فرمایا۔ کھانا آیا تو صرف روٹی
اور وال کا پیالہ تھا جو غالباً ماش کی تھی، اسی وقت دیہی کا میری خاطر اضا نہ کیا گیا، مولانا
نے کھانا کھاتے ہوئے فرمایا کہ مولوی ابوالحسن صاحب (مولانا اکثر مجھے اسی طرح یاد فرماتے تھے)
ہم سے تو یہ دال اچھی ہے کہ یہ جس مقصد کے لئے پیدا کی گئی تھی اُس کو اُس نے پورا کر دیا۔ مگر
ہم نے اپنی زندگی کا مقصد پورا نہیں کیا۔ اس کے بعد بغیر کسی معذرت کے کھانے میں شریک
ہو گئے اور ایسا معلوم ہوا کہ آج کوئی غیر معمولی بات نہ تھی۔

مولانا جیسا کہ عرض کی گیا کہ انجمن خدام الدین کوئی معاوضہ نہیں لیتے نہ سجدہ یا کسی اور ادارہ سے کچھ قبول فرماتے تھے۔ بعض واقفین حال نے یہ بتایا تھا کہ مولانا کوئی کوئی ٹیوشن کرتے ہیں یا ہفتہ کے کسی ایک دن کوئی مزدوری کر لیتے ہیں جس سے بقیہ دن گذران ہو سکے، باوجود قرب کے ہم لوگوں کو اس کا کبھی صحیح علم نہیں ہو سکا۔ اس بارہ میں توکل اور صبر و قناعت کی وہ مہسی روش پر قائم تھے جو اہل الشک ہیبت سے روش رہی ہے۔

طبع دنیا اور مشتبہ مال سے احتیاط سے زیادہ مشکل غیبت سے اجتناب و احتراز ہے خصوصاً ان لوگوں کے لئے جو غفلت اور گوشہ گیری کی زندگی نہ گزارنے ہوں ان کا مختلف طبقوں اور بیشتر التعداد لوگوں سے واسطہ پڑتا ہو، یہ بات اس وقت اور بھی زیادہ مشکل جاتی جب کسی طبقہ یا فرد سے اعتقادی اور اصولی اختلاف بھی ہو اور اُس کے ساتھ صریح ظلم کیا گیا ہو مولانا کو ان نازک موقعوں پر بھی ہمیشہ غیبت اور شکایت سے مخفی اور محتاط پایا۔ درس میں ہر طرح کا تذکرہ آتا۔ تردید اور تنقید بھی ہوتی لیکن ایک موقع پر بھی مولانا کو اپنے کسی شدید سے شدید مخالف کی بھی غیبت کرتے ہوئے نہیں سنا گیا، احتیاط اور تورع کا ایک حیرت انگیز واقعہ ان کے رفقاء کے کار سے سننے میں آیا۔ لاہور میں ایک مرتبہ مولانا اور ان کی انجمن خدام الدین کے خلاف لاہور کے چند علماء اور ان کے خدام نے ایک سخت ہنگامہ اٹھایا۔ انجمن نے حضرت مولانا سید محمد انور شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کو جو اس وقت دہلی میں تھے اپنے سالانہ جلسہ کی صدارت کے لئے بدعو کیا تھا، مخالفین نے ان کو انجمن سے بٹرن کرنے کی پوری کوشش کی اور بعض لوگوں نے ذاتی تعلقات سے کام لیکر مولانا کی اور انجمن کی شکایات لکھ بھیجیں اور ان کو غلط معلومات مہیا کیں۔ انجمن کے منتظمین نے یہ مناسب سمجھا کہ مولانا احمد علی صاحب خود کھیل چلے جائیں اور اس طویل سفر میں شاہ صاحب کو حقیقت حالی سے مطلع کر دیں۔ تاکہ معاذین انکی تشریف آوری سے غلط فائدہ نہ اٹھائیں۔ مولانا تشریف لے گئے اور ساتھ تشریف لائے انجمن کے ذمہ داروں کو اطمینان تھا کہ شاہ صاحب مولانا کے ذریعہ صل و اققات سے وقف ہو گئے ہیں اور ان کو سب حال بتا دیا گیا ہے۔ لیکن ان حضرات کی حیرت کی کوئی انتہا نہ رہی جب ان کو یہ معلوم ہوا کہ مولانا نے اپنے مخالفین کے متعلق اس طویل سفر کی ذرعت اور طویل فاقہ

صحبت کے باوجود ایک لفظ نہیں کہا۔ اور شاہ صاحب حقیقت حال سے بالکل بے خبر ہیں۔

مولانا کا تشریف سے یہ عقیدہ تھا اور اس کا اظہار اکثر اپنے درس میں فرماتے تھے کہ دین کے خادم اور مبلغ کی تاثیر اور قبولیت کے لئے یہ

بے لوث دینی خدمت

شرط ہے کہ وہ اپنے سامعین یا حلقہ تبلیغ سے کسی قسم کا مالی فائدہ نہ اٹھائے اور ان کے کسی

احسان، خاطر مدارات اور خدمت و ضیافت کا شرمندہ احسان نہ ہو۔ مولانا اس اصول پر

اس سختی سے کار بند تھے کہ نہ اپنے داعیوں سے کرایہ لیتے تھے نہ ان کی ضیافت قبول فرماتے تھے۔

ہم لوگوں کی تربیت کے لئے بعض مرتبہ فرمایا کہ میں کہیں تبلیغ و وعظ کے لئے جاتا ہوں تو ایک گلاس

شریت کا بھی روادار نہیں ہوتا۔ جہاں تک مجھے علوم ہے ایک عرصہ تک مولانا کا یہ معمول رہا کہ

کرایہ اپنے پاس سے صرف کرتے اور اس کے لئے بعض اوقات آپ کو خاصی مدت انتظار کرنا پڑتا

ہوئے یا اس کے اطراف کے ایک سفر کا واقعہ بیان فرماتے تھے (تقسیم ہند سے پہلے) کہ وہاں ایک

مخلص دوست نے مجھے بلایا۔ مجھے جتنے دن قیام کرنا تھا اس کے حساب سے میں گھر سے آٹے کی

میٹھی لٹکیاں لپکا کر لے گیا تھا۔ چنانچہ پورے زمانہ قیام میں یہی میری خوراک رہی اور مجھے کسی کا

فہان بننے کی یا بازار میں کھانے کی ضرورت پیش نہیں آتی۔

مولانا تبلیغی سفر میں بھی کسی گاہریہ قبول نہیں فرماتے تھے۔ فرماتے تھے کہ ایک مرتبہ ایک غریب

کسی مخلص دوست نے چند لوگوں کی موجودگی میں مجھے ایک رقم دی مجھے خیال ہوا کہ میں اگر بر مجلس

اس کو واپس کر دیتا ہوں تو ان کی سبکی اور دل شکنی ہوگی میں نے اس کو قبول کر لیا اور لاہور آکر

ان کو کوپن پر یہ لکھ کر وہ رقم واپس کر دی کہ میں نے مصلحتاً یہ رقم اس وقت قبول کر لی تھی اب واپس

کر رہا ہوں۔

مولانا ہم طلبہ کو کبھی کبھی اپنے بعض ایسے واقعات سناتے جن سے ہمارے اندر اپنے علمی دینی

منصب کا احترام اور اس کی ذمہ داریوں کا احساس پیدا ہوتا، اور اس میں کوئی شبہ نہیں کہ ان

واقعات کا بڑا اثر پڑتا ہے اور سیرت و کردار کی تعمیر میں ان سے بڑی مدد ملتی ہے۔ ایک مرتبہ سنایا

کہ حکومت پنجاب کے بڑے عہدیدار اور رئیس نواب مظفر خاں نے اپنے کسی صاحبِ ادہ یا صاحبِ زادی

کے نکاح کے لئے مجھے بلایا میں جب مجلس میں داخل ہوا تو بڑے بڑے علماء شہر اور عہدیدارانِ حکومت

موجود تھے انھوں نے مجھے اُسی بے پروائی اور استغفاف کی نظر دیکھا جس نظر سے وہ مولویوں اور نکاح خواں قاضیوں کو دیکھنے کے عادی ہیں۔ خطبہ نکاح اور ایجاب قبول کے بعد نواب صاحب نے ایک معقول رقم جو نوٹوں کی گڈی کی شکل میں تھی مجھے پیش کی۔ میں نے مناسب طریقہ پر اس کے لینے سے معذرت ظاہر کر دی اور ضروری سمجھا کہ اہل مجلس پر بھی یہ بات واضح ہو جائے کہ علماء اکابر کام نہیں ہے کہ وہ اس کی اجرت قبول کریں، اس سلسلہ میں میں نے ایک مختصر سی تقریر بھی کی، اہل مجلس کے لئے یہ نیا تجربہ تھا۔ نواب صاحب پر اس کا بڑا اثر ہوا اور وہ بڑے اخترا م کے ساتھ مجھے پہونچانے آئے۔ اور معذرت کی۔

مولانا جب کبھی کسی دینی دعوت پر تشریف لے جاتے تو کوشش کرتے تھے کہ وہ تمام رسوم و تکلفات سے بچے رہیں، جن کو داعی حضرات اور انھیں، علماء اور مقررین کے لئے ضروری سمجھتی ہیں۔ بعض اوقات ایسا ہوا کہ آپ کو کسی شہر میں مدعو کیا گیا آپ گاڑی سے اترے استقبال کرنے والے اسٹیشن پر موجود تھے۔ آپ نے مہذبہ پر رومال ڈال لیا اور خاموشی سے کسی ایک طرف سے نکل کر قیام گاہ تک پہونچ گئے۔ استقبال کرنے والے جیب مایوس ہو کر واپس آئے تو معلوم ہوا کہ مولانا احمد علی صاحب تشریف لا چکے ہیں۔

مولانا نے تقریباً نصف صدی قرآن مجید کی خدمت | درس و اشاعت قرآن کریم

اس بارے میں ایسے انماک شغف و محویت، ثبات و استقامت کا ثبوت دیا جو بغیر علی وجہ کی عزیمت، یقین و لہجیت اور روحانی قوت کے مشکل ہے، جب انگریزی حکومت نے ان کو دہلی سے جلا وطن کر کے (جہاں وہ مولانا عبید اللہ صاحب کے جانشین کی حیثیت سے قرآن مجید کے مضامین کی اشاعت اور جہاد و حریت کی تلقین کر رہے تھے) لاہور پہونچایا تو آپ نے ایک درخت کے نیچے بیٹھ کر درس قرآن کا آغاز کیا۔ رفتہ رفتہ آپ شیراز والہ دروازہ میں اس مسجد میں منتقل ہوئے جولاہن والی مسجد یا سبحان خاں کی مسجد کے نام سے مشہور ہے۔ اس مسجد کا مسقف حصہ نہایت مختصر تھا جو اب بھی موجود ہے۔ رفتہ رفتہ آپ کے درس نے شہر میں عام مقبولیت حاصل کرنی شروع کی۔ اور پھر تو وہ پنجاب کا سب سے بڑا درس قرآن بن گیا۔ جہاں تک

ہم کو معلوم ہے آپ ہی کی وجہ سے پنجاب میں درس قرآن کا ذوق عام ہوا اور جگہ جگہ اس کی بنیاد پڑی۔ یہاں تک کہ کسی بڑی مسجد اور پڑھے لکھے مسلمان محلہ کے لئے درس قرآن ایسا ضروری کام ہو گیا جس کے بغیر مسجد آباد اور خطیب کامیاب اور مفید نہیں سمجھا جاتا۔ معمولاً آپ کے درس کے دو اوقات تھے۔ ایک فجر کی نماز کے کچھ دیر بعد۔ یہ عام درس تھا اور ایک مغرب کے بعد یہ انگریزی داں طبقہ اور کالجوں کے طلبہ کے لئے مخصوص تھا۔ اس درس میں صرف جمعہ کے دن مانعہ ہوتا تھا یا جب مولانا سفر میں ہوں اس کے علاوہ چھٹی یا نائے کا کوئی دستور نہ تھا۔ بعض اوقات گھر میں میت رکھی ہوتی ہے اور مولانا اپنے درس کا معمول پورا فرما رہے ہیں درس کے بعد جادہ کی اطلاع دیتے ہیں اور لوگ میت کے جنازہ میں شریک ہوتے ہیں۔

آخر شعبان سے ایک نئے درس کا اضافہ ہوتا تھا۔ یہ علماء کرام کی کلاس کمالانی تھی یہ آخر شعبان سے شروع ہو کر غالباً آخر ثوال میں ختم ہوتا تھا۔ یہ درس تین تین چار چار گھنٹے جاری رہتا تھا۔ مولانا کا معمول تھا کہ پہلے امتحان لیتے پھر سبق پڑھاتے۔ اس درس میں صرف مدرس عربیہ کے فارغین اور آخری درجوں کے مستعد طالب علم لے جاتے تھے۔ ان کی تعداد معمولاً پچاس دس کے درمیان ہوتی تھی۔ آخر میں آخری امتحان ہوتا تھا اور پھر کسی صاحب نسبت بزرگ کے ہاتھ سے سندیں دی جاتی تھیں۔ یہ سند مطبوعہ ہوتی تھی۔ اس کا مضمون جو عربی میں تھا حضرت مولانا محمد انور شاہ صاحب کا لکھا ہوا تھا۔ اس پر حضرت شاہ صاحب حضرت مولانا حسین احمد مدنی، مولانا شبیر احمد عثمانی اور غالباً حضرت مفتی کفایت اللہ صاحب کے دستخط تھے۔

کبھی کبھی اثنائے سال میں حجۃ اللہ البالغہ کا درس ہوتا تھا۔ مولانا کو اس کتاب کا بھی بڑا ذوق تھا اور انھوں نے بڑی محنت سے اس کو اپنے استاد و مربی مولانا عبد اللہ صاحب سندھی سے پڑھا تھا۔ اور بڑے جوش اور ولولے سے پڑھاتے تھے۔ یہ درس بھی طویل ہوتا تھا اور کئی کئی گھنٹے مسلسل جاری رہتا تھا۔ آخر میں اس کا بھی لاہور کے کوئی ممتاز عالم امتحان لیتے تھے اور نمبر دیتے تھے۔ راقم سطور کو بھی اس درس میں شرکت کرنے اور امتحان دینے کا شرف حاصل ہوا ہے۔ حجۃ اللہ کے علاوہ شاہ صاحب کی فوز الکبیر اور مؤطا مالک کا درس بھی بڑے ذوق و شوق سے دیتے تھے۔

قرآن مجید کے درس میں مولانا اپنے استاد مولانا عبید اللہ سندھی کے پورے متبع اور پیرو تھے اور ان کو ان کے طرز پر بڑا اعتماد تھا اس طرز کی خصوصیت الاعتبار والہ و اتویل کے طرز پر (جس کی مثالیں صوفیاء کرام کی کتابوں اور ان کے منصوفانہ نکات اور تنبہات میں بہت نمایاں نظر آتی ہیں) سیاست اور واقعات حاضرہ کے نقطہ نظر سے قرآن مجید پر غور و فکر کرنا اور اس سے سیاسی اشارات اور رہنمائی حاصل کرنا ہے اس میں کوئی شبہ نہیں کہ اس طرز میں صاف وہ اثرات جھلکتے ہیں جو تحریک خلافت کے دور کی انگریز دشمنی اور اسلامی حکومت کے قیام اور آزادی کی و الہانہ خواہش کا نتیجہ تھے اور ان سے وہ سیاسی استغراق ظاہر ہوتا تھا جو اس عہد کی خصوصیت ہے۔ اہل انتظامات کی علمی و تفسیری قدر و قیمت کے متعلق خواہ کوئی کتابی شبہ کرے اس میں کوئی شبہ نہیں کہ مولانا احمد علی صاحب کی گہری روحانیت، لطیفی تاثیر اور ان کا جذبہ اس پر ایسا حاوی تھا کہ وہ دس روحانی داخلی طور پر طلبہ کیلئے بڑے بڑے علمی درسوں سے کہیں زیادہ مفید اور موثر ثابت ہوتا تھا۔ خاص طور پر مولانا جب توحید خالص کا مضمون بیان کرتے (جس کی تقریب مولانا اپنے دعوتی جذبے کی بناء پر اکثر پیدا فرمایا کرتے اور قرآن مجید کے مضامین ان کی مدد کرتے) اہل اللہ خصوصاً اپنے سلسلہ کے شاخ کے تعلق باللہ، توکل اور روحانیت کے واقعات بیان کرتے یا الحب اللہ بغض اللہ کا مضمون بیان فرماتے اور اس سلسلہ آشداء علی الکفار کی تفسیر بیان فرماتے اور حکومت برطانیہ کی اسلام دشمنی کا تذکرہ کرنے تو قلب پر عجیب اثر ہوتا اور یہی اس درس کی اصل قدر و قیمت تھی۔ اہل اللہ کے واقعات میں ایسا سوز و گداز ہوتا کہ اس سلسلہ کے مضامین بجلی کا اثر رکھتے تھے اور ان سے ذکر الہی و خدا طلبی کا جذبہ پیدا ہوتا تھا، رقم سطور کو جو اس سے پہلے ایک خالص ادبی، علمی ماحول میں رہا تھا مردانِ خدا کی خدمت میں حاضر ہونے ان سے تعلق پیدا کرنے اور اپنے غم کی اصلاح کا شوق اسی درس سے پیدا ہوا اور یہ اس درس کا احسان عظیم ہے۔ بعد میں جب دارالعلوم ندوۃ العلماء میں ترجمہ اور تفسیر قرآن کے اسباق سپرد ہوئے تو اس درس سے مجھے مدد ملی۔

تبلیغی و اصلاحی خدمات | مولانا سے اللہ تعالیٰ نے جو سب بڑا کام لیا وہ عقائد و

رسوم کی اصلاح اور توحید و سنت کی شاعت ہے وہ حضرات دیوبند کے مسلک پر پورے طور پر عامل اور اس کے پرجوش مبلغ اور داعی تھے۔ توحید میں ان کا ذوق اور رجحان حضرت مولانا اسماعیل شہید اور ان کی جماعت سے زیادہ مناسب رکھتا تھا اور اسی وجہ سے حضرت مولانا حسین علی صاحب (واں بچھراں) سے بہت اچھے تعلقات تھے اور وہ بھی بہت محبت فرماتے تھے اور انجمن خدام الدین کے جلسوں میں آیا کرتے تھے۔ راقم سطور کے محمد و علم میں پنجاب اور سندھ میں جتنا مولانا کے مواعظ اور ان کے تبلیغی رسائل اور درس قرآن اور پھر سب سے زیادہ ارشاد کے تعلق سے دینی نفع پہونچا۔ کم لوگوں سے اتنا نفع پہونچا ہوگا۔ توحید و سنت کی صاف و بے لاگ دعوت کے ساتھ ان میں تصوف کی چاشنی سیاست اور حالات حاضرہ کی بصیرت، اخلاق کی وسعت اور عوام و خواص سے مناسبت بھی جمع تھی جس نے ان کے حلقہ اصلاح کو بہت وسیع اور متنوع بنا دیا تھا۔

افادہ و اصلاح کا ایک بڑا موثر ذریعہ اُن کے مجمعہ کے خطبات تھے۔ میرے علم میں لاہور کی کسی مسجد میں اتنا کثیر جمع اتنے ذوق و شوق کے ساتھ خطبہ سننے نہیں آتا تھا مولانا عمری کے خطبہ جمعہ سے پہلے پورے ایک گھنٹہ تقریر کرتے تھے۔ تقریر زندگی اور واقعات قریبی تعلق رکھتی تھی اس میں معاشرہ کی خرابیوں اور لوگوں کے اخلاقی و دینی بیماریوں کی نشان دہی ہوتی تھی اور غلط رجحانات حکومت وقت کی بے دینی اور اسکے اخلاف پر اتنی صاف اور کھلی ہوئی تنقید ہوتی تھی جس کی نظیر اس زمانہ میں مشکل ہے۔ بولنے والے کا اخلاص، اس کی بے غرضی، اعتماد علی اللہ نتائج و عواقب سے بے نیازی اور دین کیلئے دل سوڑی اور دردمندی، لوگوں کو مسحور کر لیتی تھی، بہت سی آنکھیں اشکبار نظر آتی تھیں اور بہت سے سرزدامت سے جھکے ہوئے۔ انگریزوں کے عہد اور قیام پاکستان کے زمانہ میں مولانا کی یہ حق گوئی اور بے باکی یکساں طور پر قائم رہی اس میں نہ حکومت کی تیز نگاہ نہ جمہور کی۔ اہل شہر کی اخلاقی پستی تعیش کے رجحان اور اسلامی قانون کی مخالفت کو ٹہری بے باکی اور صفائی سے بیان فرماتے تھے، بد اخلاقی اور فسق و فجور کے مرکزوں کو شمار کر کے بتانے اور مسلمانوں کو غیرت دلاتے۔ اکثر درس میں فرماتے۔ اے اٹھارہ لاکھ لاہوریو! بتانے اور مسلمانوں کو غیرت دلاتے۔ اکثر درس میں فرماتے۔ اے اٹھارہ لاکھ لاہوریو!

میں تم میں چھپا لیس برس سے رہتا ہوں اور قرآن سناتا ہوں لیکن انسان کی صورت کو ترستا ہوں تم سب کچھ ہو لیکن انسان نہیں ہو۔ مولانا کی تقریریں سن کر اکثر اقبال کا یہ شعر یاد آتا۔

آئیں جواں مرداں حتی گوئی و بے باکی

اللہ کے شیروں کو آتی نہیں رو باہمی

اسی حق گوئی کی پادش میں مولانا انگریزوں کے عہد میں بھی کئی مرتبہ جیل گئے اور پاکستان بننے کے بعد بھی (تحریک بنوت کے سلسلہ میں) جیل تشریف لے گئے۔ ایسا معلوم ہوتا تھا کہ وہ ہر وقت دارورسن کے لئے تیار بیٹھے ہیں، اسخردورس علماء کی تنظیم فرمائی اور پاکستان کے مختلف مقامات پر تقریر کر کے حکومت پاکستان کی دینی مداخلت کی پوری قوت کے ساتھ تردید فرمائی۔

جن خوش نصیبوں کو مولانا کی خدمت میں

اپنے اساتذہ اور شاخ تعلق

حاضر ہونے اور درس و مجالس ذکر میں

شرکت کرنے کی سعادت حاصل ہوئی ہے، وہ واقف ہیں کہ مولانا کو اپنے علمی و روحانی مربیوں اور محضوں سے کتنا گہرا اور والہانہ تعلق تھا۔ یہ ان کی فطری سعادت و فاداری اور شرافت نفس کی دلیل تھی۔ اپنے استاد و مربی مولانا عبید اللہ صاحب سندھی سے اپنی فاداری کا حق ادا کر دیا اور ان کے طریقہ درس کو نہ صرف زندہ رکھا بلکہ غیر منقسم ہندستان کے گوشہ گوشہ تک پہنچا دیا، مولانا عبید اللہ صاحب کے ہندستان آمد کے موقع پر جب کہ وہ شیخ وقت اور مرجع خلائی بن گئے تھے ایک دینی طالب علم اور خادم کی طرح اپنی سعادت مندی کا اظہار کیا۔ اگرچہ ایک موقع پر انہوں نے اپنے استاد سے اختلاف کیا اور جمعیتہ العلماء کے مسلک پر قائم رہے۔ لیکن یہ ایک اصولی اختلاف تھا جس کا ان کے ذاتی تعلق اور نیاز مندی پر کچھ اثر نہیں پڑا۔ اور آخر تک ان کے ادب، و احترام اور بزرگداشت میں کوئی فرق نہیں آیا۔

مولانا سندھ کے مشہور قادری راشدی سلسلہ میں مجاز تھے اور ان کو اس سلسلہ کے

دو مشائخ کبار حضرت سید تاج الدین محمود امرودیؒ اور حضرت خلیفہ غلام محمد دین پوریؒ سے خلافت حاصل تھی، مولانا کا مشکل سے کوئی درس اور کوئی مجلس ذکر ان دونوں حضرات کے تذکرہ سے خالی جاتی تھی۔ تذکرہ بھی ایسے والہانہ اور عاشقانہ انداز میں جس سے ان کی قلبی کیفیت اور گہری عقیدت صاف کھلبلتی تھی وہ اپنے کو بالکل انکا پروردہ نعمت اور ساختہ پرواختہ سمجھتے تھے اور ان کا ہر بن موان کے شکر اور تعریف سے طلب لسان تھا برسوں گزر جانے اور ہزاروں بار تذکرہ کرنے کے باوجود اس میں وہی تازگی اور چاشنی تھی اور مولانا کبھی اس تذکرہ سے سیر نہ ہوتے تھے گویا مولانا کا عمل اس شعر پر تھا۔

احد ذکر نعمان لذات ذکرہ

ہو المساک ماکثر تہا یتنوع

ادب و تواضع

مولانا جہاں اہل دین اور اہل دول کے سامنے بڑے خوددار اور انیسور واقع ہوئے تھے اہل دین اور خصوصیت کے ساتھ ان حضرات کے سامنے جن کو اپنے مشائخ اور اکابر کی صف میں شمار کرتے تھے حد درجہ تواضع اور منکسر المزاج تھے علما احتی سے نہایت جھک کر اور فروتنی کے ساتھ ملتے تھے اور ان کی نہایت تعظیم کرتے تھے دیکھنے والے کو ایرا معلوم ہوتا تھا کہ مولانا ان کو اپنے اساتذہ کی صف میں سمجھتے ہیں اور اپنے کو ان کے سامنے ایک طالب علم سے زیادہ نہیں سمجھتے۔

محاصر علما و مشائخ میں سے ان کو دو شخصیتوں سے بید عقیدت تھی اور وہ ان کے ساتھ اپنے مشائخ کا معاملہ کرتے تھے ایک حضرت مولانا حسین احمد صاحب فی رحمۃ اللہ علیہ اور ایک ہمارے حضرت مولانا عبدالقادر صاحب رائے پوری دامت برکاتہ۔ دیکھنے والوں نے بار بار دیکھا ہے کہ مولانا حضرت رائے پوری کی خدمت میں حاضر ہوئے اور نہایت ادب کے ساتھ دو زانو اس طرح مراقب ہو کر بیٹھ گئے ہیں جیسے کوئی مرید شید اپنے شیخ کے سامنے۔ اگر حضرت نے کوئی بات پوچھی تو نہایت ادب کے ساتھ مختصر اور بھدر ضرورت جواب دیا پھر خاموش ہو گئے جیسے یاد نہیں کہ ابتدا کوئی سوال کیا ہو یا کسی

گفتگو میں حصہ لیا ہو۔

مولانا سید انور شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے بھی بڑے معتقد اور ادب شناس تھے جب تک شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ زندہ رہے ان کی خدمت میں غمناک حاضری دیتے رہے اور اپنا بڑا سمجھتے رہے۔ لاہور میں جن علماء سے کچھ استفادہ کیا تھا یا جن کو عالم یا اہل حق میں سمجھنے تھے ان سے بھی خوردی اور نیا ز سندی سے ملتے تھے۔

مشغولیت و مقبولیت | مولانا کی زندگی حد درجہ مشغولیت و انہماک اور مجاہدہ و محنت کی زندگی تھی درس کے علاوہ ملاقاتیں، سائل شرعیہ کا جواب، تلقین ذکر لوگوں کے حالات کا استفسار اور سہروردی، غرض مشاغل کا ایک سلسلہ تھا جو برابر جاری رہتا بعض وقت ملاقات کے شائقین کو جو در در سے آتے تھے گھنٹوں انتظار کرنا پڑتا اور دیر دیر میں باری آتی، میں نے سنا ہے کہ آخر میں نہایت سربراوردہ اور صاحب وجاہت اشخاص کو کئی کئی دن کے انتظار کے بعد ملنے کا موقع ملتا جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا اپنے مقبول بندوں کے ساتھ معاملہ ہے آخر میں مقبولیت اور رجوع خلافت بہت بڑھ گیا تھا اور مولانا کو زائرین اور معتقدین کے ہجوم اور ان کی کار براری سے کھانے اور سونے کی فرصت ملنی مشکل ہو جاتی تھی۔ اور نظام اوقات درمجم برہم ہو جاتا تھا۔ بعض دن ناشتہ کی نوبت نہ آتی اور بعض وقت کھانا وقت سے بے وقت ہو جاتا۔ جنازہ میں لوگوں کا پروانہ و ہجوم اور اجتماع عظیم تو وہ منظر تھا جو لاہور کے عظیم شہر نے مدت دراز سے نہیں دیکھا تھا اور شاید مدت دراز تک نہ دیکھے وہ جب لاہور آئے بالائے گئے تھے تو تنہا تھے اور ایک درخت کے نیچے بیٹھ کر درس قرآن کا آغاز کیا تھا لیکن جب اس شہر کو داغ مفارقت دیا تو اللہ کے بندوں کا اتنا بڑا مجمع تھا جس کا شمار آسان نہیں۔

تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا
فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ۝

شیخ احمد سرہندیؒ

مَجْدِدُ الْفَنِّ ثَانِي

(از، جناب پروفیسر محمد سعید احمد صاحب جید آباد سندھ)
(آخری قسط نمبر ۸)

وفات سے دس برس قبل ۱۲۳۲ھ میں شیخ مجددؒ نے فرمایا تھا:-
”چنان دانہ دیندہ عالم گردانید نہ کہ تعناے میرم دلمزد نگانی
پشت و تہ سالیست“^۱

(مجھے الہام کیا گیا ہے اور کھول کے بتایا گیا ہے کہ میری عمر اور اجل مقرر ۶۳ سال)
پھر ۱۲۳۲ھ میں جب آپ کا قیام لشکر شاہی میں اجمیر میں تھا ایک دن فرمایا:-
”ہمارے انتقال کے آثار ظاہر ہو رہے ہیں“ اور صاحب زادگان گرامی قدر خواجہ
محمد سعید اور خواجہ محمد معصوم کو سرہند تحریر فرمایا:-

”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ تم کو دنیا کا اجازت نامہ
دینے کے بجائے آخرت کا اجازت نامہ دیا گیا“^۲

اس مکتوب کے پہنچتے ہی دونوں صاحبزادے خدمتِ بابرکت میں اجمیر شریف حاضر ہوئے

۱۔ خواجہ محمد ہاشم شمس۔ زبدۃ المقالات مطبوعہ کابڑہ ۱۳۶۱ھ ص ۲۸۲

۲۔ خواجہ بدر الدین۔ حضرات القدس، مطبوعہ لاہور ۱۳۳۲ھ ص ۱۷۷

شیخ مجددؒ نے چند روزان کو خلوت میں رکھا، پھر فرمایا:-

”مرا اکوں پہنچ گو نہ نظرے دیہ پنچ وجہ بستگی بہ اس جہاں نماندہ۔ می باید
بڑاں جہاں شد و آثار رفتن ہائیز مشہود می گردد“

(مجھے اس دنیا سے کسی نظر اور کسی بہت بھی دیکھی نہیں رہی اُس دوسرے جہاں
کی خواہش ہے اور جانے کے آثار بھی مشاہدہ میں آرہے ہیں۔)

یہ بھی حسن اتفاق ہے کہ انھیں دنوں حضرت خواجہ معین الدین اجمیریؒ (م ۱۳۳۳ھ) کی
درگاہ میں آپ مراقب تھے، اسی دن مزار مبارک کی چادر بدلی گئی، جب شیخ مجددؒ مراقبہ سے فارغ
ہوئے تو درگاہ کے خادموں نے وہ چادر آپ کی نذر کی، آپ نے اہ سرد گھینچی اور فرمایا:-

”بابائے ازیں نزدیک تر بہ حضرت خواجہ نہ بود لاجرم آں را باطلعت نمودند، برائے
تکفین مانگا مہر داشتہ باش“

(حضرت خواجہ سے نزدیک تر کوئی اور لباس بہ نسبت اس کے نہ تھا وہی عنایت
فرمایا، مجھے کفن دینے کے لئے اس کو محفوظ رکھا جائے۔)

خواجہ محمد ہاشم کشمیؒ فرماتے ہیں کہ اجمیر شریف کے زمانہ قیام میں ایک رات حجرہ شریف کے
قریب گیا تو اندر سے گریہ و زاری کی آواز آرہی تھی، کان لگا کر سنا تو آپ زار و قطار رو رہے ہیں
اور یہ شعر زبان مبارک پر جاری تھا:-

باد و روزِ زندگی جانے نہ شد سیر از غمت

وہ چہ خوش بودے کہ عمر جاد دانی داشتے

اللہ! اللہ! غم محبوب کی طلب تو دیکھو کہ عمر جاد دانی کی آرزو بھی کی تو غم جانان کے لئے!
۳۲۲ھ میں شیخ مجددؒ جہانگیر (م ۱۶۲۷ھ) سے اجازت لے کر واپس سرہند شریف آئے
اور یہاں آکر خلوت گزین ہو گئے، خلوت خاص میں صرف مخدوم زادگان، خواجہ محمد ہاشم کشمیؒ
اور دو تین خادموں کو باریابی ہوتی تھی، صوبہ دکن میں کچھ اختلال ہوا تو خواجہ محمد ہاشم کشمیؒ نے

اپنے گھر واپس جانے کے لئے اجازت طلب کی اور دعا کی درخواست کی، شیخ مجددؒ نے آہ سرد بھر کر فرمایا:-

”دعا کم کہ در آخرت با ہم یک جا جمع شویم۔“

دیں دعا کرتا ہوں کہ آخرت میں ہم ایک ہی جگہ جمع ہوں۔

اس کے بعد خواجہ محمد ہاشم کشمیؒ اور خیر حبیبؒ نے میں رخصت ہو گئے، رابعی

خوفہ شنفہ از دبستان رفیم صبحے نشگفتہ از گلستان رفیم

آدخ کہ چو آہ سرد اصحاب خار ناخوردہ شراب از دل متال رفیم

اس کے بعد کے حالات خواجہ محمد ہاشم کشمیؒ نے زبدۃ المقامات میں خواجہ بدر الدین سرہندیؒ

کے بیان کے حوالہ سے لکھے ہیں جو شیخ مجددؒ کے خلفاء میں ہیں اور ایک زمانہ تک آپ کی

صحبت میں رہے ہیں، خواجہ موصوفؒ فرماتے ہیں کہ ماہ شعبان ۱۰۲۳ھ کی پندرہویں شب

کو شیخ مجددؒ آدھی رات کے وقت مکان کے اندر تشریف لائے، اہلیہ محترمہ مصلے پر تشریف فرما

تھیں، انھوں نے فرمایا:-

”اثنیٰ کشب تقدیر آجال و آمال است خدا داد اند کہ نام کہ از ذوق ہستی

محو کردہ باشند دنام کہ اثابت داشتہ۔“

(آج کی رات جو عمر دن اور آرزوؤں کے بارہ میں فیصلوں کی رات ہے

اثنیٰ ہی جانتا ہے کہ کس کا نام صفحہ ہستی سے محو کیا گیا، اور کس کا نام ثابت رکھا گیا)

شیخ مجددؒ نے یہ سن کر فرمایا:-

”نما بٹاک و تردد می گویند چہ باشد حال آل کس کہ معاینہ می بیند کہ نام اور ا

اصحیضہ زندگانی میں جہانی محو ساختند۔“

دقہ تموییات شک کے ساتھ کہہ رہی ہو، اُس بندہ کا کیا حال ہوگا جس نے گویا آنکھوں

سے دیکھا کہ اس کا نام اس دنیا کی زندگی کے صفحہ سے مٹا رہے ہیں۔)

وسطی الحجہ ۳۳ھ میں ضیق النفس کا عارضہ شدت اختیار کر گیا، جس قدر مرض شدت اختیار کرتا جاتا، شوق لقائے محبوب بھی بڑھتا جاتا تھا اور اللہم بالرفیق الاعلیٰ زبان مبارک پر جاری تھا۔ شوق وصال میں ایک دن فرمایا :-

”اگر حکیم یہ کہے کہ تیرا مرض قابل علاج نہیں ہے تو خدا کا شکر ادا کر دوں گا۔“

اور شدت اشتیاق میں زبان گہر بار پریہ مصرع جاری تھا۔ ع

آج ملا داکنت سون کھی سچھ جگ دیوں دار

۱۲ محرم الحرام ۱۳۴۲ھ کو فرمایا :-

”مجھ بتایا گیا ہے کہ چالیس پچاس دن کے اندر اندر تو اس جہان سے رخصت ہو جائے گا۔“ (زبدۃ المقامات)

چالیس روز گزرنے کے بعد ۲۲ صفر المظفر ۱۳۴۲ھ کو فرمایا :-

”چالیس روز تو گزر گئے ہیں دیکھو سات آنکھ روزیں کیا پیش آتا ہے“

(زبدۃ المقامات)

۲۳ صفر المظفر جمعرات کے دن فقراء میں کپڑے تقسیم کئے، تنفس کی شکایت کے ساتھ ساتھ بخار بھی ہو گیا، ۲۸ صفر کی رات کو تہجد کے وقت بیدار ہوئے، بخار کی حالت میں کھڑے ہو کر نماز تہجد ادا کی اور فرمایا :-

”ایں آخرین تہجد است“ (تہجد کی یہ آخری نماز ہے)

اتباع سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کا کیا عظیم الشان جذبہ تھا، آخری وقت صلی اللہ علیہ وسلم کا وصیت فرمائی :-

”سنت را بدندان خواہند گرفت“ (سنت کو مضبوطی کے ساتھ پکڑے ہیں۔)

پھر انہی قبر کے لئے وصیت فرمائی :-

”قبر مرا در بائے گنام خواہند مقرر داشت“ (میری قبر کسی گنام جگہ میں طے کی جائے)

صاحبزادگان کو کچھ تامل ہوا تو فرمایا :-

”اگر چہیں نہ کیند میردن شہر نزدیک والد بزرگوار دفن کیند یا میردن شہر در باغ تربت من مقبرہ دارید و قبر مرخام گذارید تا بانگ زمانے ازاں نشانے نہ ماند“
 دائرہ کیا کرنے پر تھکائے دل راضی نہیں تو پھر والد بزرگوار کے قریب شہر کے باہر دفن کر دینا یا باغ میں، اور میری قبر کو کچا رکھنا تاکہ تھوڑی مدت کے بعد اس کا نشان بھی باقی نہ رہے۔

سبحان اللہ! فانی نے کس درجہ پر تھے کہ نشان قبر تک گوارا نہیں، مگر بدھس بے نشان کے عشق میں مبتلا ہیں ان کا نام و نشان مٹا نا گردشِ دوراں کے بس میں نہیں ہے۔
 ہر گز فیہ داک کہ دلش زندہ شد بہ عشق
 ثبت است بر جہیدہ عالم دوام ما

۲۸ صفر المظفر دوشنبہ کے دن جس دن آپ کا وصال ہوا، رات کو خادموں کو بلا کر فرمایا :-

”بسیار محنت کیشید ہمیں غنت امشبہ است و بس“^{۲۵}

تم لوگوں نے بہت تکلیف اٹھائی، بس آج کی رات اور باقی ہے۔

۲۹ صفر المظفر ۱۳۸۱ھ دوشنبہ کے روز آپ کی حالت زیادہ نازک ہو گئی تو خواجہ

محمد سعید (م۔ ۱۹۹۰ء) نے عرض کیا :-

”حال شریف چوں ست“ (زبدۃ المقامات)

(مزاج مبارک کیسا ہے؟)

جو اب ارشاد فرمایا :-

”نہویم، آں دور کعت نماز کہ کردہ ایم کافی است“^{۲۶}

(اچھے حال میں ہوں، وہ دور کعت نماز جو ہم نے ادا کی ہے کافی ہے۔)

اس کے بعد آپ نے کلام نہیں فرمایا اور ذکر اہم ذات شروع کر دیا اور تھوڑی دیر کے بعد جان عزیز جان جانال کے سپرد کر دی۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔

بہر بہار گل از رنگ بر آرد سر

گلے برفت کہ نہ آید بعد بہار دگر

کیفیت غسل | شیخ مجددؒ کی کیفیت غسل بھی قابل ذکر ہے، مکاتعیثون تموتون

خواجہ بدر الدین علیہ الرحمہ غسل کے وقت موجود تھے، وہ پانی دے رہے تھے اور شیخ مجددؒ کے ہتھکے شیخ بہار الدین غسل لے رہے تھے، شیخ بدر الدین کا بیان ہے کہ خواجہ محمد ہاشم کشمیری نے اس طرح نقل کیا ہے۔

”چوں غسل آں بدن اور راتینہ غسل آور دو جاہار از تن مبارک بر کشید، ہمہ حاضران معانہ دیدند کہ آں حضرت بر شیوہ نماز دست بستہ بودند و ابہام و خفس ہا برگرد رخ دست چپ حلقہ دادہ و حال آں کہ حضرات مخدوم زاد ہا بعد از تحال دست پائے ایشان را دراز کردہ بودند در زمان خوابانیدن بر تختہ تبسم نمودند و مدتے ہم چنان تبسم بودند چنان کہ فریاد از حاضران بر آمد۔ ایں قصہ مصداق ایں قطعہ گردید۔“

یاد داری کہ وقت آمدنت ہمہ خنداں بدند تو گریاں

ہم چنان زی کہ وقت رفتن تو ہمہ گریاں شوند تو خنداں

دست ہائے شریف را غسل کشادہ راست کردہ بریاء مضطجع گردانیدہ غسل جانبین داد چوں بر جانبین خوابانید تا بیا را را نیز غسل دادہ باز مرئی حاضران گردید کہ دست ہائے شریف بکرت عنقوت کمال از قوت ولایت کاملہ نشان توی بود متحرک شد تا ہم آمد و بطریق سابق ابہام و خفس ہمیں بر رخ یابا رساقہ آشت و حال آں کہ چوں اضطجاع بر ہمیں بود یافتے کہ دست راست بر چپ نی ایتاد با وجود آں کہ دست ہائے لطیفہ، از غایت نرمی از موم و برگ گل ملائم تر بود لیکن بقوتے مقبوض شدہ بودہ کہ افتادن و جدایشان امکان نداشتہ۔ وقتے کہ کفن پوشانیدہ

اند آں وقت نیز آں قبض بظہور رسیدہ بود و ہم جنیں ازاں کہ حضرت را بر تختہ غسل فرود
آوردند قبض بدین بر پنج مسطور واقع گردید۔ دچوں حاضران کثا دند شاہدہ می کردہ
کہ دست ہائے مبارک آں حضرت بر سبیل مذکور با ہم جمع شدند و ہم بریں منوال دوسر
کوت واقع شد آخر چوں معلوم گردید کہ این جاسرے ست مبطن درازے ست
مخفی باز کثا دن آں متعرض نہ شدند و گفتند حضرت خواہیہ محمد سعید علیہ السلام فرمودہ
اند کہ چون مرضی حضرت ایشان ما اسکند اللہ بکویتہ اجناس جنیں ست جنیں گزارید،
صدق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکاتعیثون تموتون۔ ذالک فضل اللہ
یوتیہ من یشاء واللہ ذو الفضل العظیم۔

یعنی جب غسل نے بدن انور کو تختہ پرٹا یا ادھر کپڑے اتارے تو حاضرین نے ملاحظہ کیا
کہ حضرت نماز کی طرح ہاتھ باندھے ہوئے ہیں، حالانکہ انتقال کے وقت خادم زادگان
نے ہاتھ سیدھے کر دیئے تھے، جب ہاتھوں کو کھول کر بائیں کر دٹ پرٹا یا اور داہنی طرف
غسل دیا اور پھر داہنی کر دٹ پرٹا کر بائیں طرف غسل دے کر سیدھا لٹا یا تو پھر حاضرین نے
دیکھا کہ ہاتھوں کو حرکت ہوئی اور وہ خود بخود نماز کی طرح بندھ گئے۔ ہاتھ لگا کر دیکھا گیا تو گرفت
مضبوط تھی، حالانکہ آپ کے دست مبارک پھول کی پنکھڑی کی طرح ملائم تھے، جب ہاتھ علیحدہ
کئے گئے تو پھر حاضرین نے دیکھا کہ اسی طرح ہو گئے دین مرتبہ ایسا ہوا، آخر خواجہ محمد سعید نے
فرمایا کہ جب حضرت کی یہی مرضی ہے تو رہنے دو۔

اقبال نے خوب کہا ہے :-

ہو اگر خود ننگم دندو دگر و خود گیر خودی

یہ بھی ممکن ہے کہ تو موت سے کبھی مر نہ سکے

قالا شیخ مجدد کے اسی اعجاز کون کہ آپ کے خادم زادے حضرت خواہیہ محمد عبداللہ

(رحمہ اللہ) نے سانچہ ارتحال کا یہ تاریخی مادہ نکالا ہے :-

مَاتَ وَلَمْ يَمُتْ بَلْ حَيٌّ أَبَدًا

۱۰۳۴ھ

خواجہ محمد باقی بائندرم (۱۰۱۲ھ) کے خلیفہ مولانا محمد صادق نے یہ امدہ تاریخ نکالا ہے

الموت هو جسر يوصل الحبيب الى الحبيب

۱۰۳۴ھ

خواجہ محمد ہاشم کشمی نے اس آیت سے تاریخ وفات نکالی ہے :-

إِلَّا إِنْ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ

۱۰۳۴ھ

اس کے علاوہ انہوں نے یہ قطعہ تاریخ بھی لکھا ہے :-

يا ايها الانام لقد سافر الالام	من كان ذيل رافعة عروة القبول
قطب الذي تنوض رب السالم	حال التي تحيرني شاها العقل
الموت كان بدر كمال قد انطلق	من مشرق الظهور الى مغرب الانول
لما اصاب ارث رسول بجمع	اكتب لعالم رحلته دارث الرسول

۱۰۳۴ھ

مقام شیخ مجدد

کے خبر کہ ہزاروں مقام رکھتا ہے
وہ فقر جس میں بے پردہ ہو روح قرآنی

تاریخ ہند کے تاریک ترین دور میں شیخ مجددؒ نے جو اصلاحی کارہائے نمایاں انجام دیئے وہ ان کی عظمت پر شاہد ہیں، مولانا عبدالحکیم سیال کوئی نے شیخ مجددؒ کو "مجدد الف ثانی" کے لقب سے پکارا، اور ملت اسلامیہ نے ایک زبان ہو کر اسکی تائید کی۔ چنانچہ آج ان کی شہرت اسی لقب سے ہے۔ خواجہ محمد ہاشم کشمی فرماتے ہیں :-

لے زبنة الفاتحة ۱۰۳۴ھ ایضاً ۱۰۳۴ھ کل احمدی پوری ہدیہ بخود دہلی (۱۳۸۱ھ) ص ۹۵

”راقم حروف گوید مرا بر دل خطور می کرد اگر کیے از اعظم علمائے دقت این معنی را کہ حق سبحانہ ایشاں را ”مجدد الف“ سائنہ مسلم می داشت تائید تمام بود تا وہ نے یہاں خطرہ بخدمت حضرت ایشاں رسید۔ یہاں حقیر خطاب نمودہ فرمودند:-
مولانا عبدالحکیم یاں کوٹی کہ در علوم عقلیہ و نقلیہ و تصانیف علمیہ چون نے در دیار ہند نمی نمائید گاتے بہا نوشتہ بود تبسم نمودہ فرمودند کیے ازاں فقرات مدحیہ این بود کہ مجدد الالف الثانیؒ

در اتم حروف کہتا ہے کہ ایک دفعہ مجھے خیال آیا کہ اکابر علماء عصر میں سے کوئی صاحب اس کو تسلیم کر لیں کہ حق سبحانہ نے ہمارے حضرت کو مجدد الف بنایا ہے تو بڑی تائید ہو جائے، میں نے ایک روز اپنا یہ خیال حضرت کی خدمت میں بھی عرض کر دیا۔ آپ نے فرمایا کہ ملا عبدالحکیم یاں کوٹی جو علوم نقلیہ و عقلیہ اور بلند پایہ تصانیف کے لحاظ سے ہندوستان کے منفرد عالم ہیں، انھوں نے مجھے خط لکھا تھا۔ پھر تبسم کے ساتھ فرمایا کہ اُس کے مدحیہ کلمات میں سے ایک کلمہ یہ بھی ہے ”مجدد الالف الثانی“

یہ بات خود ساختہ ہے کہ خود شیخ مجددؒ نے دعویٰ مجددیت کیا تھا، انھوں نے کسی کتبہ میں بھی اپنے کو مجدد نہیں لکھا، بلکہ ہمعصر اور متاخرین علماء و صوفیہ نے آپ کو ”مجدد الف ثانی“ لکھا ہے، شاہ غلام علیؒ (دم ۱۲۴۷ھ) فرماتے ہیں:-

”ایشاں ”مجدد الف ثانی“ اند۔ وحقائق و دقائق و کثرت معارف اللہ و فیوض و برکات ایشاں و افاضات کثیرہ کہ اصلاح دلہا نمودہ و مقامات عالیہ کہ در طریقہ خود را لہامات حقہ مقرر فرمودہ اند و اں مقامات قریب الہی است سبحانہ۔“
قاضی محمد شمس الدین یانی پتی، شیخ مجددؒ کے متعلق تحریر فرماتے ہیں:-
..... وچوں ہزار گشت و نوبت الوالعزم رسید حق تعالیٰ موافق عادت قدیم

برائے ہزارہ دہم "مجدد" پیدا کر دے کہ درساؤں اور دلیا، مجددان مثل اولو العزم
 باشد در انبیاء و رسولان و اورا از بقیہ طینت رسول کریم صلی اللہ علیہ آفرید و اس
 مقامات و کمالات داد کہ کسے نہ دیدہ بود و بطفیل اداس کمالات در آخر زمان شائع
 و جلوه گر کر دانیہ

شیخ عبدالحق محدث دہلوی (م۔ ۵۲۰ھ - ۱۱۶۳ھ) اور شیخ محمد کے درمیان متصوفانہ مسائل پر
 کچھ تکرر پیدا ہو گیا تھا، لیکن جب سن ۵۲۰ھ میں شیخ عبدالحق نے اپنے صاحبزادے شیخ نورالحق
 (م۔ ۱۰۶۳ھ - ۱۱۶۳ھ) کو بھیج کر خط و کتابت کے ذریعہ صفائی کر لی تو اسی زمانہ میں شیخ عبدالحق نے
 خواجہ محمد باقی باللہ (م۔ ۱۲۰۰ھ) کے خلیفہ خواجہ حسام الدین (م۔ ۱۲۳۳ھ) کے نام ایک
 مکتوب لکھا تھا، اس میں شیخ محمد کے متعلق تحریر فرماتے ہیں :-

"دریں ایام صفائے فقیر خدمت میاں
 شیخ احمد سلمہ اللہ تعالیٰ از حد متجاوز است
 و اصلاً پردہ بشریت و غشاوہ جبلت
 میاں غاصدہ، قطع نظر از رعایت طریقہ
 انصاف و حکم عقل کہ با این چنین عزیزان
 و بزرگان بد نباید بود در باطن بطریقہ ذوق
 و وجدان و غلبہ چیزے افتادہ کہ زبان
 از تقریر آں لال است، سبحان اللہ
 مقابله القلوب و مبدل الالہام شاید
 ظاہر بیناں استبعاد کنند۔ منی نمی دانم
 کہ حال چہیت و بہرہ منوال است؟
 "ان دونوں میاں شیخ احمد سلمہ اللہ تعالیٰ
 سے نفیر کی صفائی صد سے زیادہ ہو چکی ہو
 اور پردہ بشریت و جبلت درمیان میں نہیں
 رہا۔ انصاف و عقل اور رعایت طریقہ سے
 قطع نظر کہ اس قسم کے عزیزوں اور بزرگوں
 کے ساتھ برا نہ ہونا چاہیے (باطن میں ذوق
 و وجدان اور غلبہ سے وہ چیز آتی ہے
 کہ زبان اس کے بیان سے قاصر ہے، کیا
 ہی پاک ہے وہ ذات جو دلوں کو پھیر دیتی
 ہے اور حالوں کو بدل دیتی ہے! شاید ہم
 استبعاد سے کام لیں، میں نہیں جانتا
 کہ حال کیا ہو اور کس طرح ہے؟

لے قاضی محمد شاد اللہ ربانی ترقی۔ ارشاد و الطالین، مطبوعہ لاہور ۱۳۸۵ھ ص ۶۳

۵۵ شیخ عبدالحق۔ اخبار الانبیاء مطبوعہ دہلی ۱۳۳۳ھ ص ۳۲۹ (ضمیمہ)

مولانا محمد حسن غولی علیہ الرحمہ نے جوشاہ محمد غوث گوالیاری (م ۱۰۹۹ھ) کے مرید تھے، اولیائے کرام کے حالات میں ایک تذکرہ مرتب کیا تھا، موصوف شیخ مجدد کو ان القاب سے یاد فرماتے ہیں۔
بالائین مندرجہ سمیت، صدر آراء محفل وحدانیت خدیو مقام فردیت، وصاحب مرتبہ قطبیت۔

جس زمانے میں شیخ مجدد لشکر شاہی کے ساتھ اجمیر شریف میں مقیم تھے، بلخ سے ایک طالب زیارت کے لئے آیا، اور ذیل کے بزرگوں کے نیاز مندانہ دعوت نامے پیش کئے، شیخ میسر، شیخ قدیم کبردی، میر مومن، مولانا ربابی حسن قبادیانی، تقی القضاۃ مولانا سہیل توکاک وغیرہم۔ طالب مذکور نے شیخ مجدد کی خدمت بابرکت میں میر مومن بلخی کا یہ زبانی پیغام بھی پہنچایا۔

”اگر اکبر بن مسافت بعیدہ مانع بنو دے بہ ملازمت شریف رسیدہ بقیہ عمر خدمت می بودیم۔ و از انوار احوال بلند“ مالا عین رازت ولا اذن سمعت“ اقتباس می نمودیم۔ چون ایں موافق در میان است التماس کن است از خلصان حضور دانستہ بر افاضات غائبانہ متوجہ احوال ایں محال بہ ظاہر ہجو بہ معنی در خدمت حضور می بودہ باشند۔

شیخ مجدد کی حیات ہی میں ان کی شہرت نہ صرف ہندوستان بلکہ بیرون ممالک میں بھی پھیل چکی تھی۔ مولانا رحمان علی لکھتے ہیں:-

”وہاں زمانہ آوازہ آں حضرت بلند شدہ آستان محط رجال و جمع اصحاب کماں گشت۔ علمائے دور و نزدیک و امراء ترک و تاجیک بہ شرف حضور بہرہ ور گردیدند و شاخ ارادت آوردند و سلسلہ شاخ از ہند تا ماوراء النہر و دم و شام و مغرب رسیدہ۔“

مولانا غلام علی آزاد بلگرامی تحریر فرماتے ہیں:-

”سحاب اطل، روی العرب و انجم مطاوع، نیر اعظم، طبع المشرقی المخابر
اقواہ جامع العلوم الظاہرہ و الباطنہ، خازن الكنوز البارزہ و الکاماتہ“

یہ بیانات اس کے شاہد ہیں کہ شیخ مجدد کا آوازہ ہند اور بیرون ہند میں خود انکی زندگی
میں بلند ہو چکا تھا۔

شاہ ولی اللہ دہلوی (م- ۱۱۶۳ھ) نے شیخ مجدد کے رسالہ ”رد الرفضہ“ کی عربی میں
تشریح لکھی ہے، اس میں تحریر فرماتے ہیں:-

الرسالة التي انشاها واحد
نرمانه و فرید آوانہ الجمہد
الراستخ في الشريعة والطريقه
والطود الشاخر في المعرفه
والحقيقه، ناصر السنه
قامع البدعه، سراج الله
الموضوع يستضي به من شاء
من عباد الله المؤمنين، وسيف
الله المسلول على اعداءه من
الكفره والمبتدعين، الامام
العادت العالم الاملي مولانا
الشيخ احمد الفاروقى الماتريد
الحنفى النقشبندى السرهندى
یہ رسالہ ایسے یکتائے زمانہ، فرید وقت
اور کامل الفاضل نے تصنیف کیا ہے، جو
شریعت و طریقت پر ثابت قدم ہے معرفت
و حقیقت میں ایک بلند پہاڑ کی مانند ہے،
ناصر سنت اور قاصد بدعت ہے، خدا
کا روشن چراغ ہے، اس کے مومن بندوں
میں سے جو چاہتا ہے اس سے روشنی حاصل
کرتا ہے، دشمنان خدا کفار اور بدعتیوں
کے لئے وہ اللہ کی شنگی تلوار ہے، امام
عارف ہے، روشن دماغ عالم ہے،
جس کا نام مولانا شیخ احمد فاروقی
اتریدی حنفی نقشبندی سرہندی
ہے۔

شاہ غلام علی دم- ۱۲۴۱ھ، ”ایضاح الطريقہ“ میں تحریر فرماتے ہیں:-
... و باد و اخذ و کسب فیوض ہر چہ

خاندان عالی شان از جناب الہی ہو آپ
جلیلہ و عطا یائے نبیلہ سرفراز شدہ
اندک عقل و ادراک آں کمالات و
حالات حیران است حضرت خواجہ
رضی اللہ تعالیٰ عنہ در بارہ حضرت
ایشان فرمودہ اند کہ ہجو ایشاں زیر فلک
نیمت و دریں امت مثل ایشاں چند کس
معلوم می شود و معلومات و کمشوفات
ایشاں ہمہ صحیح و قابل آں است کہ
بنظر انبیاء علیہم الصلوٰۃ و التسلیمات
در آید و از مکاتیب شریفہ حضرت خواجہ
قدس اللہ سرہ العزیز کمال حضرت ایشاں
معلوم می شود بلکہ

اخذ اور کسب فیوض کے علاوہ اللہ کی
درگاہ سے مواہب جلیلہ اور عطا یائے
نبیلہ سے سرفراز ہوئے ہیں، انکے کمالات
و حالات کے سمجھنے سے عقل متحیر و عاجز ہے
حضرت خواجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرمایا کرتے
تھے کہ آسمان دنیا کے نیچے ان صلیا کوئی
نہیں ہے اور امت مسلمہ میں ان جیسے چند
ہی لوگ گزرے ہیں، آپ کی معلومات
اور کمشوفات صحیح ہیں، اور اس قابل ہیں
کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ و التسلیمات کی نظریں
لائی جائیں، حضرت خواجہ قدس اللہ سرہ
العزیز کے مکاتیب شریفہ سے آپ کے کمال
کا علم ہوتا ہے۔

نواب صدر الحق حسن خاں مشربا اہل حدیث تھے، لیکن اس کے باوجود انھوں نے شیخ مجدد
کو ان الفاظ سے یاد کیا ہے :-

..... عالم، عارف کامل، طریقہ نقشبندیہ را امام عہد است و برائے
صوفیہ در سالک سلوک مجدد، مکتوباتش در سہ مجلد است دلیل واضح اند بر علو علم و کمال
بتحریر معرفت و بلوغ غایت مقامات و طریقہ علیہ و سہ رحمہ اللہ
بنی بر اتباع کتاب و سنت، در ظاہر و باطن و نہ پذیرفتن چیزے کہ مخالف ایں
ہر دو اصل حکم باشد و ایں مکتوبات اصولی و عظیمہ است از برائے وصول بمنازل
معرفت و قبول طالب صادق و سالک را غیب اور بیچ وقت از اوقات از مبالغہ

اس بے نیازی حاصل نیستؑ

ایک اور جگہ شیخ مجددؒ کی اس طرح تعریف کرتے ہیں :-

علوم ربہ کشفائے مجدد الف ثانی دریافت باید کرد کہ از چشمہ صحر سرزده دگاہے مخالف
شرح نیفتاده بلکه بیشتر از شرح مؤید است و بعضی چنان است کہ شرح ازاں ساکت است و مرتبہ
اوراد و لیا ذل مرتبہ الو العزم است و را بنیادؑ

مولانا ابوالکلام آزاد (م۔ ۱۳۹۵ھ) نے شیخ مجددؒ کے حضور میں جن الفاظ میں خراج عقیدت پیش
کیا ہے، راقم اپنے دل میں اس کی آواز باز گشت محسوس کر رہا ہے اس لئے اپنے دلی جذبات، واردات
اور کیفیات کو انہی کے الفاظ میں نقل کرتا ہے :-

تسیرت مجددؒ لکھتے ہوئے کچھ عجیب انشراح خاطر اور انبساط طبع ہم پہنچا جس کی کیفیت حربیان سے باہر ہو
اور یقیناً اس ارادت و نسبت کا نتیجہ ہو جو حضرت مہرؒ سے اس عاجز اور اس عاجز کے خاندان کے
تمام اکابر کو نسل بعد نسل حاصل رہا ہے۔

وما ذلک الا ان هنالک اعشیتہ تمشت وجوت فی جوائنہ بردا
ہستی کہ اس کو اپنے خیر طبیعت میں مہرؒ پاتا ہوں اور اس وقت بر سر نفوذ و ظہور دکھتا ہوں کہ

قبل ان اعرف الهوی
فصادق قلباً خالیا فتمکننا

یہی نسبت اور ارادت کی ایک دولت ہے جو شاید ہم بے ایمگان کا راد رہتی و ستان راہ
کے لئے روشہ آخرت اور وسیلہ نجات ثابت ہو، اگر اس کے دامن تک ہاتھ نہ پہنچ سکا تو اس کے
دستوں کا دامن تو کچھڑ سکے ہیں، اللہ اس راہ میں ثبات و استقامت و رزی عطا فرمائے
اور اس کے دستوں کی محبت و ارادت سے ہمارے قلوب ہمیشہ معمور اور آباد رہیںؑ

اللهم انی اسألك حباً و حب من یحبك و حب عمل یقر بنی الیک۔ امین!

عطا اسلان کا جذب دروں کر شریک زمرہ لاجز نوں کر

لے نواب صدیق حسن خاں - تقصیر حمود الاحرار (س ۱۲-۱۱) بحوالہ تذکرہ مجدد الف ثانی مرتبہ محمد منظور لغمانی -
مطبوعہ کھنڈ ۱۹۵۹ء ص ۳۰۴ - لے نواب صدیق حسن خاں - ریاض المتراض ص ۱۱۱ بحوالہ مذکور -
لے ابوالکلام آزاد - تذکرہ، مطبوعہ لاہور ص ۶-۲۵۵ (حاشیہ)

دواً صحت ہو کہ جو علم انبیاء علیہم السلام کی وراثت ہے وہ دو قسم کا ہے۔ علم احکام اور علم اسرار انبیاء کا وراثت کہلانے کا مستحق وہ عالم ہے جس کو دونوں قسم کے علوم سے حصہ ملا ہو یہ نہ ہو کہ فقط ایک قسم کا علم نصیب ہو دوسری قسم سے محروم ہو، یہ بات وراثت کے منافی ہے۔ وراثت کا موثر کے تمام اقسام کے ترک کے میں سے حصہ ہوتا ہے، یہ نہیں کہ کچھ میں حصہ ہو اور کچھ میں نہ ہو اور جس کا حصہ کسی خاص شخص تک محدود ہے وہ (وراثت نہیں ہے) قرض خواہوں کی فہرست میں شامل ہے اس لئے کہ قرض دینے والے کا حصہ صرف اس کے حق کی جنس سے متعلق ہوتا ہے.....

مکتوب (۲۷۳) خواجہ حسام الدین احمد دہلویؒ کے نام (در بیان مولود خوانی)

..... التفات نامہ جواز راہ کرم اس حقیر کو بھیجا تھا اس کو پا کر خوش ہوا۔

جزاکم اللہ خیراً۔ اس گرامی نامہ میں لکھا ہوا تھا اگر سماع کے رد کرنے کے اندر اتنا مبالغہ ہو کہ مولود سے منع کرنا بھی اس کے ضمن میں شامل ہو جائے۔ حالانکہ مولود میں تضاد نفعیہ اور کچھ اشعار کا پڑھنا ہوتا ہے۔ تو اس صورت میں میر محمد نعمان اور یہاں کے (خانقاہ خواجہ باقی باشر کے) احباب کے لئے جنھوں نے خوابوں میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے کہ اس شخص مولود سے بہت راضی ہیں۔ مولود کا ترک کرنا بہت مشکل ہے۔

مخدوم! اگر خوابوں پر ہی اعتماد کر لیا جائے تو مریدوں کو پیروں کی ضرورت باقی نہ رہے گی اور صوفیائے کے طریقوں میں سے کسی طریقے کو لازم پکڑنا ایک بے فائدہ عمل ہو جائے گا اس لئے کہ ہر مرید اپنی خوابوں کے موافق ہی عمل کیا کرے گا اور انھیں خوابوں کے مطابق اپنی زندگی گزارے گا چاہے وہ خواہیں طریقہ پیر کے موافق ہوں یا نہ ہوں اور مرشد کی پسندیدہ ہوں یا نہ ہوں۔ ایسی صورت میں سلسلہ پیری و مریدی درہم و برہم اور ہر لوالہوس اپنے طور و طریق میں مستقل ہو جائے گا۔ مرید صادق، ہزار خوابوں کو بھی اپنے پیر کے ہوتے ہوئے آدھے جو کہ عوض میں بھی نہیں خریدے گا اور طالبِ رشید پیر کے ہوتے اس قسم کی خوابوں کو خواہاں ہے پریشاں سمجھے گا۔ شیطان لعین بڑا نبردست دشمن ہے۔ جو لوگ انتہاء کمالی کو پہنچ گئے ہیں وہ بھی اس کی چال سے مامون و بے فکر نہیں ہیں بلکہ اسکی مکاری سے برابر ڈرتے اور لڑتے رہتے ہیں۔ مبتدیوں اور متوسطوں کا ذکر ہی کیا ہے۔ زیادہ سے زیادہ

یہ ہے کہ غشی، غلبہ شیطان سے محفوظ ہو جاتے ہیں برخلاف بتدیوں اور متوسطوں کے (دکھانہ شیطان سے ان کے مغلوب ہو جانے کا قوی اندیشہ ہے) — پس ان کی خوابیں قابل اعتماد اور شیطان کے کمرے محفوظ نہیں۔

(اب یہ سوال باقی رہ جاتا ہے کہ) جس خواب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھیں وہ تو سچی ہی ہوتی ہے اور مگر شیطان سے محفوظ — اس لئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود فرمایا ہے کہ شیطان میری صورت میں نہیں آسکتا لہذا مذکورہ بالا خوابیں سچی ہیں اور مگر شیطان سے محفوظ ہیں۔ (اس کا جواب یہ ہے کہ) صاحب نوحات مکیہ (شیخ اکبر ابن عربی) نے شیطان کے عدم تشکل و تشکل کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اس صورت خاص کے ساتھ مخصوص کیا ہے جو مدینہ منورہ میں (گنبد خضرا کے اندر) مدفون ہے — شیخ اکبر تشکل خاص کے علاوہ کسی اور تشکل میں عدم تشکل کو تجویز نہیں کرتے (یعنی وہ کہتے ہیں کہ شیطان، حضور صلی اللہ کی اصل شکل میں تو نہیں آسکتا البتہ دوسری شکل میں آکر اور اصلی شکل کا گمان پیدا کر کے دہوکے میں ڈال سکتا ہے) — اور یہ بات ظاہر اور ناقابل شک و شبہ ہے کہ خواب میں اُس تشکل خاص کی تمیز بہت ہی مشکل ہے، لہذا دہرا خواب کیسے لائق اعتماد ہوگی — اچھا اگر عدم تشکل کو صورت خاصہ آنسور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مخصوص نہ بھی کریں جیسا کہ بہت سے علما نے مخصوص نہیں کیا اور مناسب رفعت شان نبی صلی اللہ علیہ وسلم بھی یہی ہے کہ مخصوص نہ کیا جائے تو پھر ہم یہ ضرور کہیں گے کہ اس دیکھی ہوئی صورت سے احکام حاصل کرنا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پسندیدہ اور غیر پسندیدہ باتوں کا معلوم کرنا مشکل ہے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ دشمن لعین (شیطان) درمیان میں آگیا ہو اور خلاف واقع کو واقع دکھایا ہو اور شبہ میں ڈال کر اپنی عبارت و اشارت کو اُس ذات عالی کی عبارت و اشارت بتا رہا ہو (یعنی بوجہ حدیث آپ کو خواب میں دیکھا تو واقعی آپ ہی کو دیکھا مگر خواب کے کلام اور اشارت کو تعلیمات مجاہدہ اور شریعت مطہرہ کے مطابق کر کے دیکھا جائے گا اگر وہ اس قانون کے مطابق ہے جو صحابہ کرام کے ذریعے سے دنیا میں اشاعت پذیر ہوا تو قابل تسلیم ہے ورنہ مخالفت قانون شریعت کی صورت میں وہ قابل قبول نہ ہوگا۔ خود حدیث میں بھی روایت کے حق ہونے کو فرمایا گیا ہے، کلام کے

بارے میں نہیں فرمایا گیا کہ ایسے خواب کا ہر سموح کلام حق ہے).....
 حالت خواب حواس کے معطل ہونے کی حالت ہے اور البتہ اس و اشتباہ کا محل بھی ہے ،
 علاوہ ازیں خواب کے عالم میں انسان تنہا ہوتا ہے پھر یہ کہاں سے معلوم ہوا کہ وہ خواب
 (ہر حیثیت سے) تصرف شیطان اور ابلیس ابلیس سے محفوظ ہے؟۔۔۔۔۔ یا یوں کہا جائے گا
 کہ چونکہ (مولود میں) قصائد لغت پڑھنے اور سننے والوں کے ذہنوں میں بابت پہلے سے بیٹھی
 ہوئی تھی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس عمل سے راضی ہوں گے سبب کہ دنیا کے مودوح اپنے
 مدح گوئیوں سے راضی ہوتے ہیں اور یہ بات اُن کی توتہ مخیلہ میں نقش تھی اس لئے ہو سکتا ہو
 کہ خواب میں انھوں نے اپنی صورت مخیلہ کو دیکھا ہو اور اس خواب کی نہ کوئی حقیقت ہو اور
 نہ وہ (شیطان لعین کا) تشل ہو۔۔۔۔۔ اس کے علاوہ (اگر وہ خواب سچی ہو تو) سچی
 خواب کبھی ظاہر پر محمول ہوتی ہے اور اسکی حقیقت وہی ہوتی ہے جس کو دیکھنے والے نے
 دیکھا ہے۔ مثلاً زید کی صورت کو خواب میں دیکھا ہے اور مراد بھی حقیقت زید ہی ہو، اور کبھی
 ایسا ہوتا ہے کہ ظاہر سے پھیر کر اسکی تعمیر لی جاتی ہے۔ مثلاً صورت زید کو خواب میں دیکھا ہے
 اور اس سے مراد عمر ہو اس علاقہ و مناسبت کی بنا پر جو زید و عمر کے درمیان میں ہے۔
 پس یہ خواب ہائے مذکورہ جن کو دوستوں نے دیکھا ہے۔ کہاں سے معلوم ہوا کہ ظاہر ہی
 پر محمول ہیں اور ظاہر سے پھیری ہوئی نہیں ہیں۔ یہ کیوں نہیں ہو سکتا کہ ان خوابوں کی کوئی
 دوسری تعمیر ہو اور وہ خواب میں دوسرے امور کی طرف کنایہ ہوں اس صورت میں تشل
 شیطانی کی گنجائش ماننے کی بھی ضرورت نہیں۔

الغرض (محض) خوابوں پر ہی بھروسہ نہ رکھنا چاہیے۔ خارج میں (شیاد و موجود ہیں
 کوشش کی جائے کہ اُن اشہار کو بیاد میں دیکھیں کہ یہ صورت شایان اعتماد ہے اور اس
 میں تعمیرات کی ضرورت بھی پیش نہیں آتی۔ جو خواب دخیال میں دیکھا جائے گا وہ خواب خیال
 ہی ہے۔۔۔۔۔ خانقاہ دہلی کے دوست مدت سے اپنی ایک روش پر زندگی گزار رہے
 ہیں خیر اُن کو اختیار ہے مگر میر محمد نعمان کو تو تعمیل حکم کے علاوہ کوئی چارہ نہیں ہے۔ اگر میرے
 منع کرنے کے بعد وہ ایک لمحہ بھی توقف کریں گے تو اللہ تعالیٰ (پناہ میں) رکھے (اُن کے لئے)

ہوتے اور اس اجتماع کو پسند فرماتے، فقیر کو تو یقین ہے کہ وہ ہرگز اس امر کو جان نہ رکھتے۔ بلکہ وہ اس سے منع فرماتے۔ مقصود فقیر اطلاع کرنا ہے میری بات کو قبول کیجئے یا نہ کیجئے۔..... اگر مخدوم نزا دگان اور دہاں کے احباب اسی موضوع پر قائم رہے تو ہم فقروں کو ان کی صحبت سے محرومی کے علاوہ اور کوئی چارہ نہ ہوگا۔.....

والسلام اولاً و آخراً —

مکتوب (۲۷۵) — ملا احمد برکی کے نام

(تعلیم علوم شرعیہ اور اشاعت احکام فقہیہ کی ترغیب میں)

بعد الحمد والصلوة و تبلیغ الدعوات — دو مکتوب جو شیخ حسن وغیرہ کے ہاتھ بھیجے
تھے پہنچے انھوں نے بہت خوش کیا..... تمھیں مقبولیت کی دولت حاصل ہونے
کا سب سے بڑا سبب تمھارا علوم شرعیہ کی تعلیم دینا اور فقہ کے احکام کی نشر و اشاعت کی بنا ہے
ان مقامات میں جہاں جہالت کا فرما ہے اور برکت نے اپنی جڑ جمالی ہے۔ اور پھر یہ تعلیم
بھی اس محبت اور اس اخلاص کے ساتھ ہونا جو تم کو تمھارے دوستوں کے حق میں اللہ تعالیٰ
نے محض اپنے فضل سے عطا فرمایا ہے۔ پس تم پر تعلیم علوم دینیہ اور اشاعت احکام فقہیہ
حتی المقدور لازم ہے۔ اس لئے کہ یہ کام مراد کار، بنیاد ترقی اور بنائے نجات ہے
۔ کبریت کو مضبوط باندھ کر خود کو گروہ علماء میں شامل رکھو اور امر معروف اور نہی منکر
کے ذریعے مخلوق کو حق بل شانہ کا راستہ دکھاؤ۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے إِنَّ هَذِهِ
سَبِيلُكَ فَتَعْنُ مَشَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ مَبِيلًا (یعنی بے شک یہ نصیحت ہے
پس جو شخص چاہے وہ اپنے پروردگار کی طرف راستہ اختیار کرے)۔ ذکر قلبی
جس کی تم کو اجازت دیدی گئی ہے۔ احکام شرعیہ کی ادائیگی میں توثیق دینے والا
اور نفسِ آمارہ کی سرکشی کو دفع کرنے والا ہے۔ اس ذکر قلبی کو بھی جاری رکھیں
..... شیخ حسن تمھارے رکن خاص اور تمھارے کام کے معاون ہیں اگر بالفرض
تم کو باوجود انہر یا ہندوستان جانے کا شوق پیدا ہو تو تمھاری جگہ پر تمھارے قائم مقام
یہ لوگ ہیں۔ ان مقامات و وجہ اذن کے حق میں برابر رکھیں اور کوشش تبلیغ کریں کہ وہ تحصیل

علوم دینیہ ضروریہ سے بہت جلد فارغ ہو جائیں اُن کا یہ ہندوستان کا آنا خود اُن کے حق میں اور تمہارے حق میں بھی اچھا ہوا، اللہ تعالیٰ ہم کو اور تم کو ملت اسلامیہ پر استقامت بخشے، علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والحق یہ..... وہ مکتوبات جو ان آیام میں لکھے ہیں بہت عزیز الوجود ہیں، فوائد عجیبہ اُن میں درج ہو گئے ہیں ان مکتوبات کی نقل شیخ حسن لے گئے ہیں ابھی طرح مطالعہ کر دے! تم نے اپنی والدہ مرحومہ کے لئے دعائے مغفرت کی درخواست کی تھی۔ دعا کی گئی۔ یہاں کے بانی حالات شیخ حسن تفصیل سے زبانی بیان کریں گے.....

فقیر اور فقیر زادے تم سے دعائے سلامتی خاتمہ چاہتے ہیں۔ والسلام

مکتوب (۷۷۸) ملا عبد الکریم سنہامی کے نام

(سلامتی قلب کے بیان میں)

الحمد للہ وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ..... مکتوب مرغوب پہونچا۔ جب فرست ہوا دوستوں کو جو نصیحت کرنی ہے وہ یہ ہے کہ اہل سنت و جماعت کی کتابوں کے مطابق اپنے عقائد صحیح کرنے کے بعد اور احکام فقہیہ کی ادائیگی یعنی فرض و واجب سنت و مندوب، حلال و حرام، مکروہ و مشتبہ میں کرنے اور نہ کرنے والی چیزوں کا لحاظ رکھنے کے بعد..... ماسوائے حق کی گرفتاری سے اپنے قلب کو سالم و محفوظ رکھنا بھی ضروری ہے۔ اور یہ بات اس وقت میسر ہوتی ہے کہ قلب میں ماسوائے حق کا گزربھی نہ ہو۔ فرض کر دو اگر ہزار سال کی عمر ہو تب بھی غیر حق سجادہ دل میں نہ گزرے..... شیخ حبیب اللہ کا مکتوب پہونچا اُس میں انھوں نے اپنے والد مرحوم کی وفات کا ذکر کیا تھا..... انا للہ وانا الیہ راجعون..... فقیر کی جانب سے دعا کے بعد تعزیت کریں اور کہیں کہ دعا، فاتحہ اور صدقہ واستغفار سے اپنے والد مرحوم کی امداد و اعانت کریں اسلئے کہ میت دُوبنے والے کی مانند (سہارے کی محتاج و منتظر) ہوتی ہے اور وہ امید رکھتی ہے اس دعا کی جو اُسے اُسکے لڑکے بالماں باپ یا بھائی اور دوست کی طرف سے پہونچے.....

مکتوب (۷۸۰) حافظ محمود کے نام..... (محبت فقرا سرماہ سعادت و امین ہے)

بعد الحمد والصلوٰۃ و تبلیغ الدعوات..... مکتوب شریف جو مولانا حمیدی علی کی معرفت

بھیجا تھا پود چنا باعث مسرت ہوا۔ اللہ کا شکر ہے کہ محبتِ فقر اور جو کہ سرمایہٴ سعادتِ دین
 ہے۔ فقارے اندر حکم ہے اور زمانہٴ صدائی کی درازی نے اس محبت پر کوئی اثر نہیں ڈالا ہے۔
 تم کو ان دو چیزوں کی محافظت ضروری ہے۔ (۱) اتباع صاحبِ شریعت
 صلی اللہ علیہ وسلم (۲) شیخِ نقشبتی سے محبت و اخلاص۔ ان دونوں چیزوں کے ہوتے
 ہوئے جو کچھ بھی اُدھر سے عنایت فرما دیں نعمت ہی نعمت ہے اور اگر کچھ بھی نہ دیں اور یہ
 دو چیزیں راسخ و مضبوط ہوں تو کوئی غم کی بات نہیں پھر کبھی نہ کبھی نوازیں گے لیکن اکثر
 خدا خواستہ ان دو چیزوں میں سے کسی ایک میں بھی خلل آیا ہے ذوق و شوق میں کوئی
 کمی آئے پھر کبھی اس کو استدراج سمجھاؤ اور اپنی خرابی تصور کرنا چاہیئے۔ طریق
 استقامت یہی ہے۔ واللہ بخانہ الموفق۔ والسلام

حسنی فارسی لکھنؤ جو حکیم ڈاکٹر سید عبدالعلی کے منتخب و مخصوص نسخہ جات تیار کرتی ہے۔
یہ شربت اس کی خاص ادویات میں شامل ہے

نشریت اکسیر قوت ← آپ کی صحت کا محافظ

اس شربت میں وہ ضروری سودنیاں اور نامیں پوری مقدار میں موجود ہیں جن سے انسان بنا ہو گا جتنی کمی صحت خراب ہو جاتی ہے، اس لئے اگر کسی بیماری یا موسم کے شدائد، یا موت کا وہم یا انکار کی وجہ سے آدمی کمزور ہو جائے اور دل میں داغ پورا کام نہ کر سکتے ہوں، یا کچھ سیروں کی سکت جاتی ہے تو اس کے استعمال سے یہ کمزوریاں دور ہو جائیں گی، اگر کچھ بڑھنے، یا ہونا غری پیدا ہو جائے دانت چھٹا، ماہ کی کٹر ہو، یا پر نہ نکھنا شروع ہوں تو اس شربت کے استعمال سے بچکے کھوک بڑھے گی پھر لاغری دفع ہوگی، دانت آسانی سے نکلیں گے اور قد بڑھے گا۔

چھوٹی شیشی قیمت پر بڑی شیشی قیمت پر علاوہ محصول ڈاک

(حسنی فارسی ۷۷۳ گوئن رود کھنؤ)

دُنْیَا میں

سب کے بڑا روحانی انقلاب

پیغمبر خدا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ برپا ہوا تھا۔
جو لوگ اُردو زبان کے ذریعہ

اُس تعلیم و ہدایت سے واقف ہونا اور فائدہ اٹھانا چاہیں جس نے یہ انقلاب پکایا تھا
ہم انکی خدمت میں مولانا محمد منظور نعمانی 'مید الفرقان' لکھنؤ کی تالیف

معارفِ محمدیہ

اعتماد اور یقین کے ساتھ پیش کرتے ہیں۔

اردو ترجمہ و تشریح کے ساتھ یہ حدیث نبوی کا ایک جدید مجموعہ ہے جو ہر حاضر کے مسلمانوں کی ذہنی و فکری
سطح کو پیش نظر رکھ کر مرتب کیا گیا ہے۔ اس کتاب کی یہ خصوصیت قابل ذکر ہے کہ مصنف کی خاص کوشش
پوری کتاب میں یہ رہی ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات کے جو اثرات صحابہ کرام کے قلوب پر پڑتے تھے
اس کتاب کے ناظرین کے دلوں پر بھی وہی اثرات کسی درجہ میں پڑیں۔ (دو جلدیں شائع ہو چکی ہیں)

جلد اول = جس میں بیان اور اختصار سے متعلق ۱۲۰ حدیثوں کی تشریح کی گئی ہے۔ قیمت جلد ۱/۸ غیر جلد ۱/۷
جلد دوم = جس میں تذکرہ روح اور اصلاح اخلاق سے متعلق ۲۰۰ حدیثوں کی تشریح کی گئی ہے جنکے متعلق وثوق سے کہا جاسکتا
کہ قرآن مجید کے بعد انکو کفین اصلاح قلب اور تربیت اخلاق کا کوئی شوق و ذریعہ ان حدیثوں کے دیکھ کر دنیا کے اصلاحی اور دین جو نہیں قیت جلد ۱/۸

صفحہ کا پتہ سوئٹ ایف اے سن کیمبریڈج لاہور

جان روم لے لے

ضروری اطلاع

Fatas
Camp
watch
anaya

مقامی ہفت روزہ کے بعد یہ ہے جو یہ دیکھ لے لے گھڑی کی
ضرورت محسوس کریں تو اپنے وقت کی حفاظت فرماتے ہوئے

دوکان پاک محل شاخ بریلوی منڈی لاہور

پیشکش کے جائز

تین خصوصیات

- ① ایک دم
- ② دوکان بریلوی
- ③ منڈی لاہور

دوکان پاک محل شاخ بریلوی منڈی لاہور

پیشکش

ایمانتہ

ہماری دعوت

لا اِلهَ اِلَّا اللهُ مُحَمَّدٌ رَسُوْلُهُ
 اسی کو یہ پراسرار مکی نبیاد جو اور ہمارا ایمان تو کہی اس نیت کی نجات کا قلم
 لیکن یہ حضرت ایک ہاں ہی نہیں بلکہ ایک شہادت ایک اصول اور ایک اہم مسئلہ جو ہمیں
 اس بات کا اندازہ دیتا ہے کہ عبادت اور زندگی کے ہر شعبہ میں اس کی پیروی
 اور حجت پر عمل کرنا ہی صحیح ہے اور حجت کی پیروی کر کے اور اسی حال میں نہیں گئے اور میں کے
 جو لوگ اس کو نہ مانیں ان کے لیے یہاں کہ فرض ہو چکا ہے کہ وہ اسی پیروی کرنے سے ہم سے کہ
 زندگی کو دنیا میں رواج دینے کی کوشش کریں وہ اسی پیروی کرنے سے ہم سے کہ
 حد کرتے ہیں اس کی دعوت ہے میرا اور میں چاہتا ہوں کہ
 فاضل الشیخ ڈاکٹر محمد بن عبد الوہاب رحمہ اللہ
 مولوی سید محمد تقی علی شاہ صاحب
 ترمذی دارالافتاء

عشق الرحمن سنہ ۱۴۱۱ھ

محمد منظور نعمانی

کُتُبُ خانۃ الفکر کی مطبوعات

نماز کی حقیقت

از قادات مولانا غفرانی

پرمشہد ائمہ مسلمان کو ہمارا خطہ ہندوستان پر
کو نماز کے مقام اور اس کی روح و حقیقت سے
واقف ہونے کے لیے اس پر لکھا ہوا مختصر اور
غرض سے کتب طیبہ کی حقیقت علیٰ حق پر بھی مضمون
جذبات اور دل دہلاؤ کو کھینچنا شائق نظر آئے گا
قیمت ۱/۳۰

برکات رمضان

از قادات مولانا غفرانی

اسلام کے اہم ترین مہینہ رمضان، دریاہ رمضان
اور اس کے خاص اعمال و وظائف، تراویح و
محکات و غیرہ کے فضائل و برکات اور ان کی
روحانی تاثیرات کا عبارت ہے اور شریعت پر کج گریبان
اور عیسائیت حضرت شاہ ولی اللہ کے طرز پر پارس
سلوک کی اصلاح پر مبنی ایسی شرح جس سے دل بھی
تاثیر بخورے اور ایمان بیکہ بڑھے قیمت ۱/۳۰

کتبہ طیبہ کی حقیقت

از قادات مولانا غفرانی

اس میں اسلام کے گور و محوت
قرآن اللہ تعالیٰ محمد رسول اللہ
کی شرح پر مبنی حقیقت کے ساتھ ہی نثر انداز
میں کی گئی ہے کہ کس طرح مسلمان یقین میں
امان ہو سکتے ہیں
اور ایمان کے ساتھ دل بھی تاثیر پذیر ہے
قیمت ۱/۳۰

آبِ حَجَّ کیسے کریں؟

حج و زیارت کے عشق اور دریاں پر پڑنا بھی بڑی کڑی تلاش ہے جس کی
کئی بڑی روایات مسلمانوں اور مولانا غفرانی کی خدمت میں لکھی گئی ہیں
اس خصوصیت میں آپ علی بن ابی طالب کے اس کے علاوہ حج کا کج اور سنوین طریقہ
بھی تحصیل سے اسلام پر جاننا کہ وہ دل پر مشق و جذبہ اور ذوق و شوق کی گنجینہ
بھی ہے اور پھر اس کی روح اور جان ہے
کاغذ قیمت ۱/۳۰
آسان حج، یہ آسان زبان میں ہے جس کے کتبہ کا خلاصہ ہے
آپ کے علم و دے صفات و محبت و احسان اور مہربانی
اور وہی بڑھ سکے ہیں وہی کے علاوہ ہے یہ آگاہی دے سکے ہیں
قیمت ۱/۳۰

اسلام کیا ہے؟

ایضاً مولانا غفرانی

اُردو اور ہندی دونوں زبانوں میں
اس کتاب کے دیکھنے والوں کا عام احساس ہے کہ اسلام تعالیٰ نے اس
کوئی خاص مقصد سے بنا کر بھیجا ہے اور اس کے پیچھے ہندوستان میں تو یہ جانتے ہیں کہ اسلام
میں اور کئی بڑا کج گری کی مثالیں ہیں
اسلام کے عشق و سروری و تہذیب و تمدن کے لیے یہ تیس سال کا نیا
اور اسلام کا دینی بننے کے لیے بھی اس کا مطالعہ اور اس کا اثر و رسوخ کا ہے
ان زبانوں میں اس کے لیے کہ یہ تہذیب و تمدن میں اور تاثیر جو کہتے ہیں
اس اور سیاسی و تمدنی کاغذ اور کج گری کا ہے اور اس کاغذ اور کج گری کا ہے
ہندی اور عربی کاغذ اور کج گری کا ہے اور اس کاغذ اور کج گری کا ہے
قیمت ۱/۳۰

حضرت لانا محمد الیاس دہلوی کی دینی دعوت

تالیف مولانا محمد الیاس دہلوی
شرح میں مولانا محمد الیاس دہلوی کے قلم سے لکھی
فاضلہ کاغذ اور کج گری کا ہے اور اس کاغذ اور کج گری کا ہے
مطبوعات حضرت لانا محمد الیاس
نشر مولانا محمد الیاس دہلوی قیمت ۱/۳۰
امام ولی اللہ دہلوی
از قادات مولانا محمد الیاس دہلوی قیمت ۱/۳۰

انیس نسواں

از قادات مولانا غفرانی
مسلمان عورتیں خاص کر طیبہ پانہ ہندوستان میں
دین کی طرف سے جو بے نظری اور حکومت کی
دست سے حضرت خدیجہ بنت خویلد کی طرح عورتوں کے
علاج اور اصلاح کے لیے ایک محرم ہیں نے یہ
راہ دکھائی ہے شریعت میں مولانا غفرانی کے قلم
سے پیش نظر ہے قیمت ۱/۳۰

قادیانیت پر غور کرنے کا یہاں رہتہ

قیمت ۱/۳۰
شاہ اسماعیل شہید اور
معاندین کے الزامات
مفسر کے اقتلام
اکبر و اس کی طرف سے مولوی احمد رضا خان
صاحب بریلی کے لیکن عکبری الزامات کا تعوی
تحقیق جواب قیمت ۱/۳۰

چند ۵ دیگر ممالک سے سالانہ ۱۲ شلنگ اعزازی چندہ سالانہ پندرہ روپے	لکھنؤ پاکستان ماہنامہ	چند ۵ ہندوپاک سے سالانہ چھ روپے ششماہی تین روپے نی کاپی ۶۰ نئے پیسے
--	-----------------------------	---

جلد ۲۹	بابت ماہ ذی قعدہ ۱۳۸۶ھ مطابق مئی ۱۹۶۲ء	شمارہ ۱۱
نمبر شمار	مضامین	صفحات
۱	نگاہ اولیں	۲
۲	معارف الحدیث	۷
۳	ہندوستان کی روحانی تسخیر	۱۵
۴	”لو آپ اپنے دام میں صیاد آگیا“	۲۶
۵	حضرت مولانا عبدالشکور خان قادیانی	۴۰
۶	حضرت مولانا احمد علی	۵۰
	مضامین نگار	صفحات
	عقین الرحمن سنہی	۲
	مولانا محمد منظور نعمانی	۷
	مولانا ابراہیم حسن علی ندوی	۱۵
	پتو دھری غلام احمد پرویز	۲۶
	محمد منظور نعمانی	۴۰
	قاضی محمد عدیل عباسی	۵۰

اگر اس دائرہ میں ○ سُرخ نشان ہے تو

اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ کی دست خریداری ختم ہوگئی، براہ کرم آئندہ کے لئے چندہ ارسال فرمائیں یا خریداری کا ارادہ نہ ہو تو مطلع فرمائیں۔ چندہ یا کوئی دوسری اطلاع ۳۱ مئی تک دفتر میں ضرور آجانا چاہیے۔ روزانہ اگلے سال کے بعد ذی بی اسیا کی تاریخ پر اپنا چندہ سکرٹری ادارہ اصلاح و تبلیغ انٹرلین بلڈنگ لاہور کو بھیجیں اور

پاکستان کے خریدار اسٹی آرڈر کی پہلی رسید ہمارے پاس فوراً بھیج دیں۔

نمبر خریداری۔ براہ کرم خط و کتابت اور سٹی آرڈر کے کاپی پر اپنا خریداری نمبر ضرور لکھیں۔

الفرقان ہرائنگری ہیمنہ کے پہلے ہفتہ میں روانہ کر دیا جاتا ہے۔ اگر ۲۰ تاریخ تک

تاریخ اشاعت ابھی تک صاحب کو نہ ملے تو مطلع فرمائیں۔ ان کی اطلاع ۲۸ تاریخ کے اندر آجانی

چاہیے۔ اس کے بعد رسالہ بھیجنے کی ذمہ داری دفتر پر نہ ہوگی۔

دفتر الفتن، پکھری روڈ لکھنؤ

(نوٹ: محمد منظور نعمانی پرنٹر و پبلشر نے تحریر بدین لکھنؤ میں چھپوا کر دفتر الفتن، پکھری روڈ لاہور سے شائع کیا۔)

نگاہِ اوّلیں

قرآن مجید کی بیش بہا تعلیمات میں سے ایک تعلیم یہ ہے :-
 وَلَا يَجْرُ مَتَّحِمٌ شَنَانٌ قَوْمٍ
 عَلَى آثَرِهِ لَوْ
 کسی قوم کی عداوت تمہیں اس بات پر آمادہ نہ کرے کہ تم انصاف سے ہٹ جا

گنتی کے چند بول ہیں لیکن یہ اگر کسی قوم کی سیرت اور طرزِ عمل کے سانچے میں ڈھل کر دنیا کے سامنے آئیں تو تسخیر کا جو کام نمایاں اور رعب و اب کے وسائل نہیں کر سکتے وہ سیرت اور طرزِ عمل کے روپ میں ڈھلی ہوئی قرآن کی اس تنہا تعلیم سے انجام پاسکتا ہے۔ ایک زمانہ میں عدل و انصاف مسلمانوں کا قومی کیرکڑ تھا جس کی بدولت وہ جس ملک کی حکومت کو فیر کر کے اُس ملک میں فاختانہ داخل ہوئے، وہاں کی بے لک بہت جلد اُن کی گردیدہ ہو گئی اور انہیں غیر ملکی لعنت کی نظر سے دیکھنے کے بجائے رحمتِ حق کے روپ میں دیکھنے لگی۔ کسی قوم کو کاہنے کو کبھی ایسا تجربہ ہوا ہوگا کہ اُس کی فوجیں کسی شہر کو فتح کرنے کے بعد جنگی مصلحت کی بنا پر اُسے چھوڑ دینے کے لئے مجبور ہوئی ہوں تو اُس شہر کی آبادی نے اُن کو غم کے آنسوؤں اور داپسی کی دعاؤں کے ساتھ رخصت کیا ہو لیکن مسلمان نے یہ زالا تجربہ بھی تاریخ کے اوراق پر ثبت کیا اور واقعی ایسا ہوا کہ فاروقی عظم کے زمانہ میں جہانم کے شہر حمص کو رومی سلطنت سے چھین کر مسلمانوں نے اپنے قبضہ میں کیا اور پھر کچھ ہی دن بعد فوجی ہائی کمان کے حکم سے قبضہ اٹھا کر اُس سے رخصت ہونا پڑا

تو رومیوں کی اس ہم مذہب آبادی نے مسلمانوں کی جدائی پر سچ جھ آفسو بہائے اور دعائیں
کیں کہ خدا تمھیں پھر واپس لائے۔

دور جانے کی ضرورت نہیں ہمارے اسی ہندوستان میں محمد بن قاسمؒ نے امری
دور حکومت میں سندھ اور بلقان کو فتح کیا اور اُس کے بعد اُسے مرکزی حکومت کا
معتوب ہو کر واپس جانا پڑا تو ساری گواہ ہے کہ اس کا کیسا غم غیر مسلم آبادی نے سنایا
حتیٰ کہ موت کے بعد اُسے عدل و انصاف کا دیوتا قرار دے کر اُس کی مورتیاں بنائیں۔
دلوں کی یہ تسخیر کا ہے کیا نتیجہ تھی۔ کیا تمنا اور طاقت کا بہ تلوار تو مفتوحوں کے
دلوں میں زخم ڈال کر اُنھیں نفرت سے بھرتی ہے۔ گو سر بھجور ہو کر جھک جاتے ہیں لیکن
ان ناخنوں کی عدل پروری اور انصاف پرستی وہ اکسیر تھی جس نے نہ صرف تلوار کے
زخم بھر دیئے بلکہ اُن میں ایسی عقیدت و محبت بھی بھردی کہ سردی سے زیادہ دل بھک
لگنے اور بات پر ستائش تک جابجائی۔

آج ہندوستان کا جو ماحول ہوا ہے اُس میں ہمیں ایسی تسخیر کی ضرورت ہے اور
مسئلہ اگر کوئی سبب سے زیادہ اطمینان بخش اور پایدار عمل ہو سکتا ہے تو اسی طرح
کی دلوں کی تسخیر سے ہو سکتا ہے۔

مگر آپ کہیں گے کہ اب اس عمل تسخیر کا موقع کہاں ہے اب ہم اُن پریشانیوں میں
کب کہ لوگوں کو ہمارے عدل و انصاف کی ضرورت محسوس ہو اور ہم عدل و انصاف کا
ثبوت دے کر اُن کے دل بیٹھیں؟ اب تو مسئلہ خود ہمارے ساتھ انصاف و بے انصافی
کا ہے۔ مگر نہیں، انصاف کوئی اقتدار اور بالادستی ہی کے ساتھ خاص نہیں ہے۔ ہم آج
جس پوزیشن میں ہیں اُس میں بھی انصاف کا سوال آتا ہے اور ایسے موقع پر انصاف کر کے
بھی ہم دلوں کو مستحضر کر سکتے ہیں۔ حتیٰ کہ آپ کے ساتھ کوئی بے انصافی اور ظلم و زیادتی کا
واقعہ پیش آئے تو خود اُس میں آپ کے لئے انصاف کا سوال پیدا ہو سکتا ہے۔ اس کی بالکل
تازہ مثال مالہ (مغربی بنگال) کی اُس مسلم آبادی کا واقعہ ہے جو اسی سال ہولی کے
موقع پر کچھ غیر مسلموں کے جو دستم کا نشانہ بنی۔ اس میں اصل شرارت مشرقی بنگال سے

آئے ہوئے شرناغیوں کی تھی، وہی حملہ آور ہوئے تھے۔ مگر ایک جھوٹی خبر اڑا کر انھوں نے مقامی منتھال قبیلہ کے لوگوں کو بھی اس مجرمانہ کارروائی میں شرکت پر اکسادیاد اور پھر ان کی شرکت سے سہارا پا کر بستی کو خوب تہس تہس کیا۔ لٹے پٹے مسلمان ان دونوں ہی گروہوں کو یکساں مجرم گرداننے تو کوئی تعجب کی بات نہ ہوتی۔ لیکن ایک مسلم وفد کی رپورٹ کے مطابق انھوں نے اس حالت میں بھی انصاف سے کام لیا اور بتایا کہ منتھالیوں نے جو کچھ کیا غلط فہمی میں کیا اور ایک حد کے اندر رہے۔ باقی اصل مجرم یہ شرناغی ہیں جنھوں نے یدنیٹی کے ماتحت حد سے گزری ہوئی حرکتیں کیں۔ یہ بھی انصاف اور عدل ہی ہے اور یہ رائیگاں جانے والی چیز نہیں۔

یہ تو اتنی ہوئی بات ہے کہ اکثریت کا ہر ہر فرد آپ کے ساتھ ظلم و زیادتی کا خواہاں نہیں ہے۔ بے شمار افراد ہیں جو ان حرکتوں کو بُرا سمجھتے ہیں جو ان کے فرقہ پرست عناصر مسلمانوں کے ساتھ روا رکھے ہوئے ہیں۔ موقع بہ موقع ان کی آواز بھی بلند ہوتی ہے۔ وہ ایسی باتوں کو روکنے کے لئے تگ و دو بھی کرتے ہیں۔ نہیں کرتے تو کم از کم دل میں ضرور سمجھتے ہیں کہ یہ باتیں بڑی اور انسانیت سے گری ہوئی ہیں۔ اندازہ کیجئے کہ ایسے ماحول میں مسلمانوں پر آئے دن آج وہاں، کل یہاں عافیت تنگ ہوتی رہتی ہے جس سے ہر مسلمان قدرتی طور پر ایک ذہنی افیت میں مبتلا ہے۔ اگر مسلمانوں کا یہ رویہ دیکھنے میں آتا ہے کہ وہ نہ کسی ظلم و ستم کی واردات کے بیان میں مبالغہ سے کام لیتے ہیں، نہ بغیر تحقیق کے کوئی فیصلہ صادر کرتے ہیں۔ اسی طرح جو چھوٹے چھوٹے ہندو مسلم نزاعاں استہاجاں ہے وہ انفرادی بیانیے پر ہوں یا فرقہ واریں وہ ان میں کسی جنبہ واری سے کام نہیں لیتے، سچائی کے ساتھ خطا وار کو خطا وار اور بے خطا کو بے خطا کہتے ہیں حتیٰ کہ عدالت کے دربار بھی انھیں سچی بات کہنے سے گریز نہیں ہوتا۔ مسلمانوں کا یہ رویہ اور یہ کردار اگر کالج کے ماحول میں لوگوں کے سامنے آتا ہے تو کیا اس میں کوئی شبہ کی بات ہے کہ اکثریت میں جتنے بھی شرافت پسند عناصر ہیں وہ اُس سے متاثر ہوئے بغیر نہیں رہ سکتے اور شرافت پسندوں کی شرافتیں ان سے وہ چشم پوشی ملک کے عام ضمیر کے لئے ممکن نہیں رہ سکتی جس کی بدولت انھیں آج کھل کھیلنے کا موقع مل جاتا ہے۔

یہ ہم جانتے ہیں کہ آج کے نا تربیت یافتہ عوام سے سیرت و کردار کے اس باندھن کی توقع نہیں کی جاسکتی۔ لیکن یہ بھی حقیقت ہے کہ اس اثر انگیزی کے لئے قوم کے ہر ہر فرد کا سمیاری بن جانا ضروری نہیں۔ اگر ہر جگہ کے صرف سمجھ دار اور خواص اس روئے کو اپنائیں تو اس کی تاثیر بھی سمیوں کی نہیں ہوگی۔ حتیٰ کہ ہم تو یہ کہتے ہیں کہ لیڈری کا مقام رکھنے والے ذمہ دار لوگوں اور اخبار نویسوں ہی کا یہ روئے ہو جائے تو اس سے بھی بڑا کام انجام پاسکتا ہے۔ مگر ہم صورت حال کچھ ایسی دیکھ رہے ہیں کہ اکثریت کے شرارت پسندوں کی مسلسل صبر آزما چیر و ستیوں کے اثر سے ہمارے اچھے اچھوں کا ذہنی توازن غیر شعوری طور پر ختم ہو کر مدافعت پرستی کا انداز پیدا ہوتا جا رہا ہے اور ہم معاملات کو انصاف کی اُس باریک ترازو پر تو لٹا بھولتے جا رہے ہیں جو قرآنی حکم کے بموجب ایک مسلمان کا طرہ امتیاز ہے۔ حتیٰ کہ وہ لوگ بھی اس رد میں بیٹے ہوئے نظر آنے لگے ہیں جن کے پیش نظر یہ تھا کہ وہ تمام فرقہ وارانہ جھگڑوں سے بلند رہ کر ملک کے ہر فرقہ میں دعوت اسلامی کا کام کریں گے۔

کوئی شبہ نہیں کہ اس طرز عمل سے ہر قوم کے عوام کی طرح عام مسلمان خوش تو بہت ہی ہوتے ہیں یا کہیے کہ اُن کی ناراضگی کا خطرہ نہیں پیدا ہوتا۔ مگر ایک طرف تو یہ طرز عمل قرآن کے اس حکم کے خلاف ہے کہ کچھ بھی ہو انصاف کی ترازو کو مت چھوڑو اور دوسری طرف اُن کا حاصل سوائے مسلمان کی خوشنودی کے کچھ نہیں۔ ملک کا ضمیر جس کو جگانے کے لئے ہم بے چین ہیں، اس طریقہ سے کبھی نہیں جاگ سکتا۔ اس کو جگانا ہے تو قرآن کے نسخہ کو آزمادو۔ اور خود اپنے ضمیر کی آواز کو کسی تلخی، احساس یا کسی مصلحت کی آوازیں گم مت ہونے دو۔

من اچھ شرط بلاغ است با تو می گویم

تو خواہ از سختم پند گیر خواہ ملال!

تذکرہ مجدد الف ثانی

شیخ احمد سرہندیؒ کا وہ فاضل کا نامہ جس کی وجہ سے آپ کے "مجدد الف ثانی" کا عظیم لقب ملتا ہے۔ اس کا نامہ کہ پورے تین سو سال کے بعد عرفان کے مجدد الف ثانی نے شیشے کے گز میں لپیٹ کر رکھا تھا۔ میرزا گوئی آج تک دے ہی کا ہم قضا میں کہہ مجد الف ثانی کے نام نہ آئے۔ اور شاہین کے گئے ہیں

مکتوبات خواجہ محمد معصوم سرہندی

حضرت مجددی کی سدا صلاح و ہدایت کو آپ کے بوجہ جس نے سبھا لاد سلطانیت میں حضرت مجددی کے والے ہوئے دینی روح کو نکالیں یہ مکتوبات آپ کے وہ ہیں آپ کے صاحبزادہ خواجہ محمد معصومؒ آپ کے مکتوبات بھی آپ کے والد ماجد کے شہرہ آفاق مکتوبات کی طرح عظیم مصلحت کا دہلی اور عرفانی علوم و حقائق کے آئینہ دار اور نصاحت و بلاغت کا

ہندوستان کے موجودہ حالات میں شیخ احمد سرہندیؒ کے

بجزو قاریں۔ اصل زبان فارسی ہے۔ فارسی کے اس خواندہ کو

حالات کا مطالعہ بڑی گراں قدر روشنی بخشا ہے اور

مولانا نسیم احمد فریدی نے تلخیص و انتخاب کے ساتھ

معلوم ہوتا ہے کہ شیخ مجدد کا دور

اردو میں نقل کیا ہے اور اصل زبان کی آہستہ

شاید اب تک جاری ہے۔

کو بڑی حد تک برقرار رکھا ہے

قیمت چار روپے

آج سے ایک سو اسی برس پہلے حضرت شاہ دلی اللہ کے شاگرد ایک قیمت چار روپے

فاضل اور اہل دلی بزرگ مولانا حاجی رفیع الدین صاحب راہ آبادی نے حسین خرفین کا

۱/۱۰

سفر بڑے ہی عاشقانہ انداز میں کیا تھا۔ سواد سال کے اس پورے سفر عشق کی کمل روداد قلم بند کر کے انھوں نے

۱/۱۰

یادگار احمد زوی جی تاریخی اعتبار سے یہ غالباً ہندوستان یا کم از کم شمالی ہندوستان کا سب سے پہلا سفر نامہ ہے۔

۱/۱۰

حضرت مولانا

۱/۱۰

محمد الیاس

۱/۱۰

اور ان کی دینی دعوت

۱/۱۰

"تالیف مولانا سید ابوالحسن علی مدنی"

۱/۱۰

اس کتاب کے مولانا مرحوم کے ذاتی حالات اور سوانح کے علاوہ

۱/۱۰

ان کی مشہور دینی و اصلاحی دعوت کو بھی تفصیل سے پیش کیا

۱/۱۰

گیا ہے جو بلاشبہ اس دور کی نہایت وسیع اور گہری دینی و

۱/۱۰

تحریک ہے۔ بشرط اس میں حضرت علامہ سید سلیمان ندوی رحمۃ اللہ

۱/۱۰

کا مدبرا مقدمہ ہے۔ قیمت ۲/۵۰ جلد ۳/-

۱/۱۰

معرفت و یقین میں مولانا کا مقام کتنا بلند تھا قیمت ۱/۱۰

۱/۱۰

کتابخانہ الفرقان لکھنؤ

معارف الحدیث

نماز میں قراءۃ قرآن

نماز فجر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قرأت :- (مسلسل)

[۵۔ حدیث اس عنوان کے تحت، اس سلسلہ کی گزشتہ قسط میں ذکر کی جا چکی ہیں، اس کے آگے آج کی اس قسط میں پڑھے۔]

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي رُكْعَتَيِ الْفَجْرِ قَوْلُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَالَّتِي بَيْنَ آلِ عِمْرَانَ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فجر کی دو رکعتوں میں سورہ بقرہ کی آیات ”قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا“ اور سورہ آل عمران کی آیات ”قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ“ پڑھا کرتے تھے۔

(صحیح مسلم)

عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ كُنْتُ أَقُوْدُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَاقَتَهُ فِي السَّفَرِ فَقَالَ لِي يَا عُمَيَّةُ

أَلَا أَعْلَمُ خَيْرَ سُورَتَيْنِ قُرِئَا قَعْلَمُنِي قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ
وَقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ قَالَ فَلَمْ يَرِنِي سُرُورَتِي بِهِمَا
حَدًّا فَلَمَّا نَزَلَ بِصَلَاةِ الصُّبْحِ صَلَّى بِهِنَّ صَلَاةَ الصُّبْحِ لِلنَّاسِ
فَلَمَّا نَزَعَ اللَّحْمَتَ إِلَيَّ قَالَ مَا عَقِبَتْهُ كَيْفَ رَأَيْتَ -

رواه احمد والحوادث والنسائي

حضرت عقبہ بن عامر سے روایت ہے کہ ایک سفر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ناکہ مبارکہ کی ہمار پکڑ کر چلتا تھا، اثناء سفر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا عقبہ میں تم کو قرآن کی دو بہترین سورتیں تعلیم کروں، اس کے بعد اپنے سورہ قل اعوذ ب اللہ و قل اعوذ ب الناس تعلیم فرمائیں، پھر آپ نے عموں فرمایا کہ ان دونوں سورتوں کی تعلیم سے مجھے بہت زیادہ خوشی نہیں ہوئی تو جب صبح کی نماز کے لئے آپ اترے تو آپ نے یہی دونوں سورتیں پڑھ کر فجر کی نماز پڑھائی، پھر نماز سے فارغ ہونے کے بعد آپ میری طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا، عقبہ! تم نے کیا دیکھا اور کیا عموں کیا۔۔۔“

(مذاہر، سنن ابی داؤد، سنن نسائی)

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْفَجْرِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ بِأَلَمْ تُذِيلْ فِي الرَّكْعَةِ الْأُولَىٰ وَفِي الثَّانِيَةِ هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ — رواه البخاري ومسلم

حضرت ابو ہریرۃ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ کے دن فجر کی پہلی رکعت میں الم تنزیل (یعنی سورہ المسجدہ) اور دوسری رکعت میں بَلْ اَتَى عَلَى الْاِنْسَانِ (یعنی سورہ المدھر) پڑھا کرتے تھے۔

(صحیح بخاری، صحیح مسلم)

(تشریح) فجر کی نماز میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قراءت سے متعلق جو حدیثیں یہاں نام درج کی گئیں اور کتب حدیث میں ان کے علاوہ جو اور روایات اس سلسلہ میں

مؤمنین ان سب کو پیش نظر رکھنے سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قرات فجر کی نماز میں بہ نسبت دوسری نمازوں کے اکثر و بیشتر کسی قدر طویل ہوتی تھی لیکن کبھی کبھی (غالباً کسی خاص داعیہ سے) آپ فجر کی نماز بھی قل یا ایہا الکافرون اور قل هو اللہ احد اور قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس جیسی پھوٹی سورتوں سے پڑھا دیتے تھے۔ اسی طرح ان حدیثوں سے یہ بھی معلوم ہوا کہ آپ کا عام معمول نماز کی رکعتوں میں مستقل سورتیں پڑھنے کا تھا لیکن کبھی کبھی ایسا بھی ہوتا تھا کہ کسی سورۃ میں سے کچھ آیات پڑھ دیتے تھے، اسی طرح کبھی ایسا بھی ہوا ہے کہ آپ نے دونوں رکعتوں میں ایک ہی سورۃ کی قرات فرمائی۔ جمعہ کی فجر میں سورۃ ”الم تنزيل السجدہ“ اور سورۃ ”الہرہ“ پڑھنے کی حکمت حضرت شاہ دلی اللہ نے یہ بیان فرمائی ہے کہ ان دونوں سورتوں میں یہ صفت ہے کہ جزائرا کا بیان بہت موثر انداز میں کیا گیا ہے اور قیامت جیسا کہ احادیث صحیحہ میں مذکور کیا ہے جمعہ ہی کے دن قائم ہونے والی ہے، اس لئے غالباً آپ اس کی تکرار فرمادیں گے لئے جمعہ کی فجر میں یہ دونوں سورتیں پڑھنا پسند فرماتے تھے، واللہ اعلم

ظہر وعصر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قرات :-

عَنْ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الظُّهْرِ فِي الْأُولَى بَأَمِّ الْكِتَابِ وَسُورَتَيْنِ وَفِي الرَّكْعَتَيْنِ الْآخِرَتَيْنِ بَأَمِّ الْكِتَابِ وَلَيْسِمَقًا آخِيَانَا وَطُولُ فِي الرَّكْعَةِ الْأُولَى مَا لَا يُطِيلُ فِي الرَّكْعَةِ الثَّانِيَةِ وَهَكَذَا فِي الْعَصْرِ وَهَكَذَا فِي الصُّبْحِ

رداہ البخاری وسلم

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز ظہر کی پہلی دو رکعتوں میں سورۃ فاتحہ اور اسکے علاوہ دوسریں پڑھتے تھے اور آخر کی دو رکعتوں میں صرف سورۃ فاتحہ اور کبھی کبھی (اس بری نماز میں بھی) ایک آدھ آیت آپ اپنی آواز سے پڑھتے تھے کہ ہم سن لیتے تھے، اور پہلی رکعت میں طویل قرات فرماتے تھے دوسری رکعت میں اتنی طویل نہیں فرماتے تھے، اور اسی طرح عصر میں در اسی طرح فرمیں آپ کا معمول تھا۔ (صحیح بخاری وصحیح مسلم)

(تشریح) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کبھی کبھی ظہر کی سری نماز میں ایک آدھ آیت آپ اتنی آواز سے پڑھ دیتے تھے کہ پیچھے والے اُس کو سُن لیتے تھے۔ بعض شارحین نے لکھا ہے کہ غالباً ایسا کبھی غلبۂ استغراق میں ہو جاتا تھا، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ آپ کبھی بقصد تعلیم ایسا کرتے ہوں یعنی یہ بتانا چاہتے ہوں کہ میں فلاں سورہ پڑھ رہا ہوں یا اپنے اس عمل سے یہ مسئلہ واضح فرمانا چاہتے ہوں کہ اگر سری نماز میں ایک آدھ آیت اتنی آواز سے پڑھ دی جائے کہ پیچھے والے مقتدی سُن لیں تو اس کی گنجائش ہے اور اس کی وجہ سے نماز میں کوئی نقصان نہیں آئے گا۔

عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الظُّهْرِ بِاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰ وَفِي رَوَايَةٍ بِسَبْحِ اسْمِ رَبِّكَ الْأَعْلَىٰ وَفِي الْعَصْرِ تَحْذِلكَ وَفِي الصُّبْحِ أَطْوَلَ مِنْ ذَلِكَ — رواه مسلم

حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ظہر کی نماز میں سورۃ والیل اذغشیٰ پڑھتے تھے اور ایک روایت میں ہے کہ سورہ سبح اسم ربک الاعلیٰ پڑھتے تھے، اور عصر کی نماز میں بھی قریب قریب اتنی ہی بڑی سورت پڑھتے تھے اور صبح کی نماز میں اس سے کچھ طویل۔ (صحیح مسلم)

نماز مغرب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قراءت :-

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي صَلَاةِ الْمَغْرِبِ بِحَمْدِ الدَّخَانِ

رواہ النسائی

حضرت عبد اللہ بن عتبہ بن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مغرب کی نماز میں سورہ حمد الدخان پڑھی۔ (سنن نسائی)

عَنْ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ بِالطُّورِ — رواه البخاری ومسلم

حضرت جبریل بن معتم رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مغرب کی نماز میں سورہ طور پڑھتے ہوئے سنا ہے۔ (صحیح بخاری و صحیح مسلم)

عَنْ أُمِّ الْفَضْلِ بِنْتِ الْحَارِثِ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْمَغْرَبِ بِالْمُرَاتِلِ عُرْفًا — رواه البخاری و مسلم

حضرت ام الفضل بنت الحارث رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مغرب کی نماز میں سورہ والمراتل عرقاً پڑھتے ہوئے سنا ہے۔ (صحیح بخاری، صحیح مسلم)

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ لَاقَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَغْرَبَ بِسُورَةِ الْأَعْرَافِ فَكَفَّهَا فِي رَكْعَتَيْنِ — رواه النسائي

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پوری سورہ اعراف مغرب کی دو رکعتوں میں تقسیم کر کے پڑھی۔ (سنن نسائی)

(تشریح) ان چاروں حدیثوں میں نماز مغرب میں جن سورتوں کی قرات کا ذکر ہے ان میں سے کوئی بھی ان چھوٹی سورتوں میں سے نہیں ہے جن کو ”قصار“ کہا جاتا ہے بلکہ سب ان بڑی سورتوں میں سے ہیں جن کو ”طوال“ کہا جاتا ہے۔ بلکہ حضرت صدیقہ رضی اللہ عنہا والی آخری حدیث میں جس سورہ اعراف کی قرات کا ذکر ہے وہ تو پورے سوا سیارہ کی ہے، بہر حال ان چاروں حدیثوں میں تو نماز مغرب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا طویل طویل سورتیں پڑھنا ہی ذکر کیا گیا ہے، لیکن آگے درج ہونے والی بعض دوسری روایتوں میں معلوم ہوگا کہ آپ کا اکثری معمول مغرب میں چھوٹی سورتیں پڑھنے کا تھا، اس لئے اکثر علماء کرام کا خیال ہے کہ مندرجہ بالا حدیثوں میں نماز مغرب کے جن واقعات کا ذکر کیا گیا ہے جن میں آپ نے طویل طویل سورتیں پڑھیں یہ سب اتفاقی واقعات ہیں، اور آپ کا عمومی اور اکثری معمول مغرب میں چھوٹی ہی سورتوں کی قرات کا تھا، جیسا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس مکتوب سے بھی معلوم ہوتا ہے جو آپ نے حضرت ابوبکرؓ

اشعریؒ کو لکھا تھا، انشاء اللہ عنقریب ہی حضرت فاروق اعظم کا یہ مکتوب بھی درج کیا جائیگا۔ واللہ اعلم

نماز عشا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قراءت :-

عن البراء قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقرأ فی العشاء والتین

والزیتون، وما سمعت احدا احسن صوتا منه — رواہ البخاری ومسلم

حضرت براء رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو عشا

کی نماز میں سورہ التین والزیتون پڑھتے ہوئے سنا ہے اور میں نے آپ سے زیادہ

اچھی آواز والا کسی کو نہیں سنا۔ (صحیح بخاری، صحیح مسلم)

(تشریح) صحیحین ہی کی بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ واقعہ جس کا ذکر حضرت براء

بن عازب نے اس حدیث میں کیا ہے سفر کا ہے اور آپ نے اس نماز کی کسی ایک کعت میں

سورہ التین پڑھی تھی۔

عن جابر قال کان معاذ بن جبل یصلی مع النبی صلی اللہ علیہ

وسلم ثم یأتی فیوئم قومه، فضلی لیلۃ مع النبی صلی اللہ علیہ

وسلم العشاء ثم اتی قومه فامهم فاختتم بسورة البقرة فانحرف

رجل فسلم ثم صلی وحده وانصرف فقالوا له انا فقت یا فلان؟

قال لا والله ولا تین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاخبرنه

فاتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ انا اصحاب

نواضح نعمل بالنهار وان معاذ صلی معك العشاء ثم اتی قومه

فانفتح بسورة البقرة، فاقبل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

علی معاذ فقال یا معاذ افتان انت؟ اقرأ والشمس وضحاها،

والضحیٰ، واللیل اذا یغشی، وسمی اسم ربك الا علی۔ رواہ البخاری ومسلم

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ معاذ بن جبل کا معمول تھا کہ وہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ آپ کی مسجد میں نماز پڑھتے پھر اگر اپنے قبیلہ

کی مسجد میں امامت کرتے، ایک رات انھوں نے عشا کی نماز رسول اللہ صلی اللہ علیہ

و سلم کے ساتھ پڑھی پھر اپنے قبیلہ میں آئے اور ان کی امامت کی اور (سورہ فاتحہ کے بعد) سورہ بقرہ شروع کر دی، ایک شخص نماز توڑ کر پیچھے ہٹ گیا اور اُس نے تنہا اپنی نماز پڑھی، (چونکہ یہ بات بہت غیر معمولی تھی اور اُس دور میں نماز باجماعت کا اہتمام نہ کرنا منافقوں ہی کا طریقہ تھا اس لئے) لوگوں نے اس کو بہت محسوس کیا اور اُس شخص سے کہا ”فلانے! تو منافق تو نہیں ہو گیا ہے“ اس نے جواب دیا ”خدا کی قسم، نہیں،“ بلکہ میں خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر آپ کے سامنے یہ بات رکھوں گا۔ چنانچہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا ”یا رسول اللہ! ہمارا کام اونٹوں کے ذریعہ پانی سینچنا ہے، ہم لوگ دن بھر محنت مشقت کرتے ہیں اور (گزشتہ رات ایسا ہوا کہ) معاذ عشا کی نماز آپ کے ساتھ پڑھنے کے بعد اپنے قبیلہ کی مسجد میں آئے (اور یہاں انھوں نے نماز پڑھانی شروع کی) تو سورہ بقرہ شروع کر دی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سن کر حضرت معاذ کی طرف رخ فرمایا اور ارشاد فرمایا معاذ! کیا لوگوں کو تم فتنہ میں مبتلا کرنا چاہتے ہو! سورہ الشمس و الضحیٰ، سورہ الضحیٰ، سورہ الدلیل اذ انغشی اور سبح اسم ربک الاعلیٰ پڑھا کرو (صحیح بخاری، صحیح مسلم)

(تشریح) اس حدیث سے بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ عشا کی نماز دو دفعہ پڑھتے تھے ایک مسجد نبوی میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مقتدی بن کر اور دوسری دفعہ اپنے قبیلہ کی مسجد میں امام بن کر، لیکن جمہور ائمہ و علما اس پر متفق ہیں کہ ان میں سے ایک دفعہ کی نماز وہ نفل کی نیت سے پڑھتے تھے، حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا خیال ہے کہ جو نماز وہ مسجد نبوی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اور آپ کی اقتداء میں پڑھتے تھے وہ فرض کی نیت سے پڑھتے تھے اور اپنے قبیلہ والی مسجد میں امام بن کر نفل کی نیت سے پڑھتے تھے، اسی بنا پر حضرت امام شافعیؒ اس کے قائل ہیں کہ نفل پڑھنے والے امام کی اقتداء میں فرض نماز پڑھی جاسکتی ہے اُن کے نزدیک اس میں کوئی حرج نہیں ہے — لیکن حضرت امام ابو حنیفہؒ اور امام مالکؒ کی

تحقیق یہ ہے کہ نفل پڑھنے والے امام کی اقتدا میں فرض نماز نہیں پڑھی جاسکتی، حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کے زیر بحث واقعہ کے متعلق ان حضرات کا خیال یہ ہے کہ وہ فرض عشا کی نیت سے اپنے قبیلہ کی مسجد ہی میں نماز پڑھاتے تھے اور چونکہ مسجد نبوی کی جماعت کے وقت تک وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر رہتے تھے اس لئے آپ کی نماز کی خاص برکات میں حصہ لینے کے لئے اور سیکھنے کی غرض سے وہ نفل کی نیت سے آپ کے ساتھ بھی شریک ہو جاتے تھے، اس مسئلہ پر بھی دونوں طرف سے بڑی فضلاء فقہانہ اور محدثانہ بحثیں کی گئی ہیں — اہل علم شریح حدیث فتح الباری، عمدۃ القاری اور فتح الملکم میں دیکھ سکتے ہیں۔

حدیث کی خاص ہدایت جو ہمارے موضوع اور عنوان سے متعلق ہے بس یہ ہے کہ ائمہ کو چاہیے کہ وہ نماز اتنی طویل نہ پڑھیں جو مقتدیوں کے لئے باعث مشقت ہو جائے خاصکر ضعیفوں، کمزوروں اور محنت پیشہ لوگوں کا لحاظ رکھیں۔

”بچے ملک و قوم کی دولت ہیں“ (نہرو محبوب ہنا)



نشان
اعتماد

ان کی
ہم سب کو مل کر حفاظت کرنا چاہیے

بہارِ نو
بچوں کو ہر قسم کی بیماری سے محفوظ رکھنا ہے قیمت فی شیشی ۲۲ اونس ۱۲ روپے
رسالہ ”بچوں کی صحت اور ان کی پرورش“ مفت طلب فرمائیے۔

دواخانہ طبیبہ کالج، مسلم یونیورسٹی، علی گڑھ

{ (۱) کانپور - چمن گنج (۲) بنارس بہدال منڈی
(۳) مونا تھ بھنجن صدر بازار (۴) اعظم گڑھ - گڑو ٹولہ
ایجنسیاں }

ہندوستان کی روحانی تسخیر اور چشتی سلسلہ کے اکابر شیوخ

(از مولانا سید ابوالحسن علی ندوی)

[ہمارے ناظرین اس سے باخبر ہیں کہ رفیق محترم مولانا سید ابوالحسن علی ندوی اُمت مسلمہ کی اہم اصلاحی اور تجدیدی کوششوں پر ایک مستقل تحقیقی کام کر رہے ہیں۔ اس تصنیفی سلسلہ کی دو جلدیں "تاریخ دعوت و دعوت" کے نام سے اس سے کئی سال پہلے شائع ہو چکی ہیں۔ تیسری جلد کا کام بھی قریب الختم ہے۔ اس میں موصوف نے دعوت و ارشاد اور اصلاحِ قلوب کے اُس کام کو مرتب کر کے پیش کرنے کی کوشش کی ہے جو اللہ تعالیٰ نے ہندوستان میں یقین و معرفت کے بعض ائمہ سے ساتویں اور آٹھویں صدی ہجری میں یعنی حضرت مجدد الف ثانی کے دور سے بھی دو ڈھائی سو سال پہلے لیا تھا۔ ذیل میں اسی کتاب کے باب اول کا ایک حصہ درج کیا جا رہا ہے جو اصل مضمون کے لئے ایک طرح کی تمہید ہے]

(نعمانی)

عالم اسلام کا نیا روحانی
و فکر کی مرکز

چھٹی صدی ہجری (بارھویں صدی عیسوی) اسلامی تاریخ میں خاص اہمیت رکھتی ہے۔ اس صدی کے آخر میں مسیحی اسلام دینا میں ایک ایسے نئے وسیع ملک کا اضافہ ہو رہا تھا جو قدرتی خزانوں اور انسانی صلاحیتوں سے مالا مال تھا اور جس کے لئے مستقبل قریب میں اسلامی دعوت کا عالم گیر مرکز اور اسلامی علوم

کا محافظ و امن بننا مقدر ہو چکا تھا۔

اس صدی کے اوائل میں نیم وحشی تاتاریوں نے عالم اسلام پر موردِ تلخ کی طرح یورش کی ملک کے ملک اُن کی بربریت اور وحشیانہ مظالم سے تاراج اور بڑے بڑے نامی گرامی شہر جو کبھی علم و تہذیب کے علمبردار اور مدارس و خانقاہوں سے کسرِ گلزار ہو رہے تھے بے چراغ ہو گئے، شہروں کا امن و سکون، زندگی کا نظم و نسق اور شرفِ ان کی عزت و ناموس خاک میں مل گئی۔ بھارت، سرِ قند، رستے، ہمدان، زنجبان، قزوین، مرو، نیشاپور، خوارزم اور بالآخر مرکزِ خلافت، دارالاسلام بغداد اس فتنہ جہاں سوز کی پیٹ میں آگیا اور قدیم تہذیب کا مدفن بن کر رہ گیا اس بلائے ناگہانی سے عالم اسلام کی چولیں بل گئیں اور پوری قدیم اسلامی دنیا پر سیاسی زوال اور فکری و علمی اضمحلال کے سیلابِ بادل چھا گئے۔ اس وقت اس پورے عالم اسلام میں ہندوستان ہی ایک ایسا ملک تھا جو اس فتنہ عالم آشوب سے محفوظ رہ گیا تھا۔ یہاں تازہ دم، قوی اور پرجوش ترکی السلسلِ خاندانوں کی حکومت تھی جو ان تاتاریوں اور مغلوں سے بخوبی پیچھے آزما کر سکتے تھے اور اپنی ایمانی قوت اور سنہ اسلامی جوش کی بنا پر جنگی قوت اور شجاعت میں نہ صرف اُن کے جریعت بلکہ اُن سے فائق تھے۔ تاتاری اور مغل ہندوستان پر بار بار حملے کرتے رہے اور پیا پیا ہوتے رہے۔ صرف سلطان علاء الدین خلجی کے عہد میں چنگیزی مغلوں نے پانچ بار ہندوستان پر حملہ کیا۔ پہلا حملہ شہزادہ ہمایوں نے کیا اور پانچویں حملہ میں سلطان کی طرف سے ملکِ نعلین (مکہ، عازمی، نے جو ہر مردانگی و کمانے اور مغلوں کو اس طرح شکست فاش دی کہ ”دراں روزہ بازمغول را ہو بہ ہندوستان بد دل سرودند و دران طبع گند گشت“ (اُس دن سے مغلوں کی ہندوستان کی ہوس سرد ہو گئی اور اُن کے دندانِ حرص و آرزو ہمیشہ کے لئے کھٹے ہو گئے)۔

ان خصوصیات کی بنا پر عالم اسلام کے بہترین خاندان جن کو اپنا ناموس اور ایمان عربی تھا اور بہترین دل و دماغ جو اپنے بدقسمت وطن میں سکون و اطمینان سے محروم ہو گئے تھے، ہندوستان کے جدید دارالامن اور دارالاسلام کی طرف ہجرت کر آئے۔ لائق ترین انسانوں اور

اور شریف خاندانوں کا یہ سیلاب ایران، ترکستان و عراق کی طرف سے بار بار اُمتار ہوا اور اُن کی وجہ سے وہی ایک بین الاقوامی شہر اور رشک بغداد و قرطبہ بن گئی۔ نوّہ خین ہندوستان ضیا الدین برنی وغیرہ جب ان شریف و نجیب خاندانوں، اساتذہ وقت، علمائے نامدار اور مشائخ کبار کی فہرست سناتے ہیں جو فتنہ تاتار میں ہندوستان ہجرت کر کے آئے تھے اور ہنگامہ درس و تدریس اور ارشاد و تلقین گرم کئے ہوئے تھے، نیز جنھوں نے سلطنت کی نازک ترین ذمہ داریاں سنبھال رکھی تھیں اور ملک کی زیب و زینت کا باعث تھے تو معلوم ہوتا ہے کہ سارے عالم اسلام کا جو ہر شرافت و فضیلت ہیں آگیا تھا۔

اس انقلاب سے ہندوستان نہ صرف عالم اسلام کا ایک اہم حصہ بن گیا تھا بلکہ تاریخ کا صاف اشارہ تھا کہ وہ اسلام کی فکر و روحانی قوت، علمی تحریکات اور احیاء و تجدید کا تیار مرکز بن رہا ہے اور فکر اسلامی اور دعوت و عزیمت کے جوّ خین کو اب مسلسل کئی صدیوں تک اپنی توجہ اسی پر مرکوز کرنی پڑے گی۔

اسلامی ہند کے مہمار | اسلامی دنیا کے لئے ہندوستان کی دریافت اور یافت "نئی دنیا" کی دریافت سے کم انقلاب انگیز اور عہد آفریں واقعہ نہ تھا۔ اگرچہ پہلی صدی ہجری ہی میں یہاں اسلام کے حوصلہ مند سوتے آئے شروع ہو گئے تھے اور ۹۳ھ میں محمد بن قاسم ثقفی نے سندھ سے لمان تک کے علاقہ کو اپنی شمشیر و اخلاق سے تسخیر کر لیا تھا اور اس برصغیر (ہند) میں جا بجا داعیان اسلام کے مرکز و خانقاہیں چھوٹے چھوٹے جزروں کی طرح قائم ہو چکی تھیں جیسے ۶

بیاباں کی شب تار یک میں تبدیل رہانی

لیکن حقیقتاً ہندوستان کی فتح کا سہرا سکندر اسلام سلطان محمود غزنوی (م ۴۲۱ھ) کے سر اور مستحکم و مستقل اسلامی سلطنت کے قیام کی سعادت سلطان شہاب الدین محمد غوری (م ۶۵۱ھ) کے حصہ میں تھی اور آخری طور پر اس کی روحانی تسخیر اور اخلاقی و ایمانی فتح حضرت خواجہ بزرگ شیخ الاسلام معین الدین چشتی (م ۶۷۴ھ) کے لئے مقدر ہو چکی تھی۔

ہندوستان کی فتح سے پہلے اسلام کے چاروں مشہور روحانی سلسلے قادریہ، چشتیہ، نقشبندیہ اور سہروردیہ وجود میں آچکے تھے اور عربوں سے پھیل بھول رہے تھے۔ اپنے اپنے وقت پران میں سے ہر ایک کا فیض ہندوستان کو پہنچا اور ہندوستان کی اسلامی تیسر و تشکیل میں سب کا حصہ ہے۔ شکر اللہ مساعیہم۔ لیکن ہندوستان کی روحانی فتح اور اس سرزمین پر اسلام کا پورا نصب کرنے کے لئے دعوت کے ساتھ اور پھیل سے ایک عالم مستفید ہونے والا تھا، حکمت الہی نے چشتی سلسلہ کو انتخاب فرمایا كَرَّهْتَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ

ان اسرار الہی سے قطع نظر جن کو ہماری کوتاہ نظر نہیں پاسکتی، چشتیوں پر اس ملک کا حق ہمسایگی بھی تھا، ان کا سلسلہ ۱۲ ملک کے ہمسایہ ملک ایران میں فروغ پاتا تھا، اپنے درو مند مزاج اور نسبت عشق پر کی بنا پر بھی جو سلسلہ چشتیہ کا سربراہ ہے اس سلسلہ کو ہندوستان کا دل جیت لینا اور اس کو اپنی جوت کا امیر اور عشق الہی کا پیغمبر بنالینا آسان تھا کہ زمانہ قدیم سے محمد بن و درو اس سرزمین کے خیمہ میں ہے۔

ہندوستان سے چشتیوں کا پہلا تعلق | غرض ان معلوم و نامعلوم حکمتوں کی بنا پر قدرت الہی نے ہندوستان میں اسلام کے تعارف اور اشاعت کے لئے اس سلسلہ کو انتخاب فرمایا اور چشتیوں کو ہندوستان کی طرف رخ کرنے کا اشارہ غیبی ہوا۔ سب سے پہلے جس چشتی شیخ نے ہندوستان کی طرف عثمان عزیمت موڑی وہ خواجہ ابو محمد چشتیؒ تھے جن کی دعائیں اور بابرکت ذات سلطان محمود غزنوی کی فتوحات کی پشت پناہ تھی۔

مولانا جانی لغات الانس میں لکھتے ہیں :-

و قتی کہ سلطان محمود بن غزنو سوزنا "جس وقت سلطان محمود سوزمنات کی

ابن خواجہ ابو محمد چشتی (م ۴۰۹ ھ یا ۴۱۱ ھ) خواجہ ابو احمد چشتی کے فرزند و خلیفہ تھے جو خواجہ ابو اسحق شامی کے خلیفہ اعظم اور خواجہ ناصر الدین ابویوسف کے شیخ و مرشد تھے۔ خواجہ ناصر الدین ابویوسف خواجہ قطب الدین مودودی کے والد اور شیخ ہیں اور وہ حاجی شریعت زندی کے۔ حاجی شریعت زندی کے خلیفہ حضرت عثمان باردنی، ان کے خلیفہ حضرت خواجہ معین الدین چشتی۔

رفتہ بود خواجہ زاد واقع نمودند کہ بعد و گاری
دے بایر رفت، در سن ہفتاد سالگی بادریشے
چند متوجہ شد، چون آن جا رسید، بہ نفس مبارک
خود بامشرکان و عبیدہ اصنام جہاد کرد
طرف گیا ہوا تھا خواجہ ابو محمد کو اشارہ غیبی
ہوا کہ اُس کی مدد کے لئے جائیں۔ وہ ستر برس
کی عمر میں چند درویشوں کے ساتھ روانہ ہوئے
اور وہاں پہنچ کر بہ نفس نفیس جہاد میں شرکت
فرمائی۔

حضرت خواجہ معین الدین چشتی | لیکن جس طرح محمود کی سیاسی فتح کی تکمیل اور اسلامی
سلطنت کے استحکام و استقلال کی سعادت سلطان شہاب الدین غوری کے لئے مقدر تھی خواجہ
ابو محمد چشتی کے کام کی تکمیل اور اسلام کی عمومی اشاعت اور مستحکم اسلامی مرکز و رشد و ہدایت
کا قیام اسی سلسلہ کے ایک شیخ، شیخ الشیوخ خواجہ معین الدین سجری کے لئے مقدر ہو چکا تھا

۱۰ محمود نے سومات پر حملہ ۱۲۱۷ھ میں کیا۔ اگر خواجہ ابو محمد کا سنہ وفات مذکور بالا صحیح ہے تو
اس سے پہلے اُن کا انتقال ہو چکا تھا۔ غالباً مولانا جانی کی مراد حملہ ہندوستان سے ہے۔ انھوں نے اس
کو حملہ سومات سے آمیر کیا ہے کہ ہندوستان سے باہر سب سے زیادہ اسی کا نام کی شہرت ہوئی۔ سومات
پر حملہ کرنے سے پہلے ہندوستان پر محمود کے آٹھ حملے ہو چکے تھے ان میں سے کئی حملے میں (۱) غلبہ
کہ پہلے حملہ میں اشیر ابو محمد ساتھ رہے ہوں گے۔

۱۱ نفحات الانس ص ۲۲۳

۱۲ خواجہ معین الدین چشتی کی اصلی وطن نسبت سجری ہے جو کاتبوں کی غلطی اور بولنے والوں کی
غلط فہمی سے "سنجری" بن گیا۔ قدیم مسودات و اسفار سے پتہ چلتا ہے کہ ابتدا میں "سنجری" ہی
لکھا اور بدلایا جاتا تھا۔ سجری نسبت سجستان کی طرف ہے، قدیم جزائیہ نوٹیں عام طور پر اس کو
خراسان کا ایک حصہ مانتے ہیں۔ موجودہ زمانہ میں اس کا اکثر حصہ ایران میں شامل ہے اور باقی
افغانستان میں۔

اس علاقہ کا پایہ تخت زریج تھا، جس کے کھنڈر اب "زابدان" کے قریب پائے جاتے ہیں۔

ایک زمانہ میں سجستان کے حدود وغیرہ تک تھے۔ (احسن التماسیم) (باقی حاشیہ ص ۲۰ پر)

قدیم تر موزون (جن میں طبقات ناصری کے مصنف قاضی منہاج الدین عثمان جو زجانی بھی شامل ہیں جو حضرت کے کسن معاصر ہیں، کا بیان ہے کہ حضرت خواجہ سلطان شہاب الدین غوری کے اُس لشکر کے ساتھ تھے جس نے والی اجیر رائے پھورا پر قہوی راج کو شکست دی اور

(بقیہ صفحہ ۱۹) بعض جغرافیہ دانوں کے نزدیک سبزو، سبجستان کے ایک خاص مقام کا نام ہے جس کی طرف نسبت سبزی آتی ہے۔ کبھی کبھی پورے سبجستان کی طرف بھی سبزی کہہ کر نسبت کرتے ہیں۔

"جغرافیہ نلانہ مشرقی" کے مصنف جی۔ بی۔ اسٹرنج نے تیس صفحات میں سبجستان کا جغرافیہ بیان کیا ہے۔ اُس کا خلاصہ یہ ہے کہ سیستان فارسی لفظ سنگستان سے ماخوذ ہے۔ عرب اسے سبجستان کہتے ہیں۔ اس ملک کی زمین نشیب میں ہے اور جھیل زرہ کے گرد اور اُس کے مشرق میں واقع ہے۔ دریائے ہند اور جس قدر دریا اس جھیل میں گرتے ہیں ان سب کے دیٹا اسی زمین میں پڑتے ہیں۔ فارسی میں سیستان کو نیزوز (یا جنوبی ملک) بھی کہتے ہیں اور جنوبی ملک کہنے کی وجہ یہ بیان ہوئی ہے کہ سیستان، خراسان کے جنوب میں واقع ہے ۵۰۳-۵۰۴

سلطہ پر قہوی راج یا رائے پھورا ۱۵۵۱ء تا ۱۱۹۲ء) سومیشور کا بیٹا تھا۔ خواجہ میر کے چوہان حکمران خاندان کے بانی "اردناراہ" کا فرزند اور اس خاندان کے نامور فرما زو اور دگرہ راجہ عرت دیس ولہ کا بھائی تھا۔ "سومیشور" کا دہلی کے نور راجپوت حکمران خاندان اور اجیر کی چوہان شاخ پر یکساں اقتدار تھا۔ سومیشور دہلی کے آخری فرما زو اور اند پال (اننگ پال) کا داماد تھا اور اس رشتہ سے پر قہوی راج دہلی کے آخری فرما زو کا نواسہ ہوتا تھا۔ اند پال کی کوئی اولاد زمین نہ تھی اُس نے پر قہوی راج کو متبث کیا تھا۔ اُس کے انتقال پر دہلی کی سلطنت پر قہوی راج کے حصہ میں آئی۔ اور اجیر کی سلطنت اُس نے اپنے باپ سومیشور سے وراثت میں پائی، اس طرح وہ راجپوتوں کی دو طاقتور مرکزی سلطنتوں دہلی و اجیر کا مالک ہوا، چونکہ اجیر سے اُس کا آبائی اور وطنی تعلق تھا اور وہ اُس کی دادھیالی گدی تھی اس لئے اغلب ہے کہ اُس کا زیادہ قیام اجیر میں رہتا تھا۔ اس وجہ سے آئیر اُس وقت ہندوستان کا سب سے بڑا سیاسی مرکز تھا۔ پر قہوی راج اپنی ذات سے بڑا حوصلہ مند، منجلا، فوج سپہگرمی میں طاق اور بہادر راجپوت تھا۔ اُس نے بہت سی جنگوں میں (بقیہ صفحہ ۲۱ پر)

ہندوستان کی فتح کی تکمیل کی۔ اس فتح میں اُن کی دعاؤں، توجہات اور روحانیت کا بہت بڑا حصہ تھا۔

بعد کے مؤرخین کے بیانات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت خواجہ غلام شہاب الدین غوری کے حملوں کے درمیان (جو ۷۵۵ھ سے ۷۶۰ھ تک جاری رہے) ابتدائی سنیں ہی میں انجیر میں جو اُس وقت راجپوت طاقت و حکومت اور ہندو مذہب و روحانیت کا بہت بڑا مرکز تھا

(بقیہ صفحہ ۲۰) نمایاں فتوحات حاصل کیں، جنہوں نے ایک صدی تک اس کے نام کو زندہ اور روشن رکھا۔ فوج کے راہب جے چند کی بیٹی کو ”سومبہ“ سے لے آنے کی وجہ سے وہ ان داستانوں اور نظموں کا ہیرو بن گیا جو اب تک شمالی ہند میں گائی اور پڑھی جاتی ہیں۔ وہ اپنی پہ گری، جو صدمہ اور فتوحات کی بنا پر ہندوستان کے دہراؤں کے بہادر راجپوتوں اور طاقتور فرماؤں میں شمار کئے جانے کے قابل ہے، لیکن اُس کی آخری شکست نے اُس کی عظمت پر پردہ ڈال دیا اور تاریخ ہند نے اُس کا قصور مہات نہیں کیا۔ ۱۱۹۲ء میں جب سلطان شہاب الدین غوری نے ہندوستان پر حملہ کیا، پرتھوی راج نے ترائن (حال تلونڈی) کے مقام پر جو تھانسر سے ۱۴ میل کے فاصلہ پر واقع ہے، ایک منظم فوج کے ساتھ بڑی بہادری سے مقابلہ کیا اور سلطان کو شکست فاش دی۔ اگلے سال ۱۱۹۲ء میں سلطان نے بڑی تیاری اور سنے عزم کے ساتھ ایک لاکھ بیس ہزار فوج کے ساتھ دوبارہ حملہ کیا۔ پرتھوی راج تین لاکھ سوار اور تین ہزار باہی میدان میں لایا۔ ۵۰۰ راجپوت راجگان اپنی فوجوں کے ساتھ تھے۔ پرتھوی راج نے شکست کھائی، گرفتار ہوا اور قتل کیا گیا اور اس طرح راجپوتوں کی آزاد سلطنت اور ہندوستان کی قدیم فرماؤں کا خاتمہ ہوا (پروفیسر لیشری پرشاد اور دیگر مؤرخین نے تقابلاً ۱۱۹۱ء طبعات ناصری منہ ۱۱، فرشتہ ۱۵، منتخب منہ ۱۵)

۱۱۹۱ء انجیر سے، میل کے شمال پٹنکر، ایک مشہور مذہبی تیرتھ گاہ تھی جس کے یاترا کے لئے دُور دُور سے لوگ آتے تھے۔ اس جھیل کو جو مذہبی تقدس حاصل تھا اُس میں نہ صرف مان سرور کی جھیل اس کی ہمراہ کر سکتی ہے۔ پٹنکر کی جھیل کے متعلق یہ عقیدہ ہے کہ برہما نے یہاں یک کیا اور یہاں پر سرسوتی اپنے پانچ دھاراؤں سے پرکٹ ہوتی ہیں۔ (انجیر ڈسٹرکٹ گریٹر مشا)

قیام اختیار فرمایا تھا۔ ابھی غوری کے حملوں نے ہندوستان کی قسمت کا فیصلہ نہیں کیا تھا اور اُس کی ترک تازیانہ شمالی مغربی ہندوستان تک محدود تھیں کہ ایک ایسا واقعہ پیش آیا جس نے ہندوستان کی قسمت کا فیصلہ کر دیا۔ رائے پتھورائے کسی مسلمان کو (جو غالباً اُس کے دربار سے متعلق تھا) اذیت پہنچائی۔ حضرت خواجہ نے اُس کی سفارش کی، پتھورائے متکبرانہ اور توہین آمیز جواب دیا اور کہا: ”یہ شخص آیا ہوا ہے اور ایسی ادنیٰ اور بچی باتیں کرتا ہے جو کسی نے نہ دیکھیں نہ سنیں۔“ خواجہ نے یہ سن کر ارشاد فرمایا کہ ”ہم نے پتھوراکو زندہ گرفتار کر کے محمد غوریؑ کو دے دیا۔“ اس کے بعد ہی محمد غوری نے حملہ کیا، پتھورائے مقابلہ کیا اور شکست کھائی، بہر حال واقعہ کی جو ترتیب ہو اس میں شک نہیں کہ حضرت خواجہ معین الدین چشتیؒ نے محمد غوری کے حملوں کے درمیان اور اسلامی سلطنت کی عمومیت اور استحکام سے پیشتر ہندوستان کے قلب اور قدیم ہندوستان کے عظیم سیاسی و روحانی مرکز اجیر کو اپنے قیام کے لئے انتخاب فرمایا۔ یہ فیصلہ ان کی اولوالعزمی، عالی ہمتی اور جرأت ایمانی کا ایسا تاجاکارنامہ ہے جس کی مثالیں صرف پیشوایان مذاہب اور فاتحین عالم کی تاریخوں میں مل سکتی ہیں۔ ان کے استکمال و اخلاص ان کے توکل و اعتماد، ان کے زہد و قربانی اور ان کے درد اور ان کے درد و سوز نے ہندوستان کے لئے دارالاسلام بننے کا فیصلہ کر دیا اور جو سرزمین ہزاروں برس سے صحیح یقین اور صحیح معرفت سے محروم اور توحید کی صدا سے نا آشنا تھی وہ علاؤ الدین کی سرزمین اور علوم اسلامیہ اور کمالات دینیہ کی محافظ و دین گئی اور اُس کی فضائیں اذانوں سے اور وحشت و جہل انداز کی صداؤں اور اُس کے شہر و دیار قال اللہ و قال الرسول کے نغموں سے ایسے گونجے کہ صدیوں سے عالم اسلام گوش برآواز ہے۔

جہانے را در گریوں کر دیکر مرد خود آگاہ ہے

سیر الاولیاء کے مصنف نے بڑی صداقت و بلاغت سے لکھا ہے :-

”ملک ہندوستان اس آفتاب ہدایت مملکت ہندوستان تا حد برآمدن آفتاب“

ہم دیا رکفر و کافر کی دہشت پرستی بود و متروک
 بند ہر کیے دعوائے انار بکمر الا علی می
 کردند و خدائے راجل و علما و شریک تی
 گفتند و سنگ و کلوخ و دار و درخت و ستور
 دگاؤ و سرگین آں را سجدہ می کردند و بظلمت
 کفر قفل دل ایشان مظلم و محکم بود۔
 کے طلوع سے پہلے کفر و دہشت پرستی کی دنیا
 بنا ہوا تھا اور یہاں کے یاغیان خدائیں سے
 ہر ایک انار بکمر الا علی کا دعویٰ کرتا تھا
 اور شرک ان کا شعار تھا اور یہاں ڈھیلوں
 پتھروں استھانوں گائےیل غیر جانبدار اُن
 کے فضلت کی پوجا ہوتی تھی اور اس کفر و شرک
 کی ظلمت سے اُن کے دل سیاہ اور گویا پتھر
 ہو گئے تھے۔

ہم غافل از حکم دین و شریعت
 ہم بے خبر از خدا و پیغمبر
 نہ ہرگز کسے دید ہنجا رقبہ
 نہ ہرگز شنیدہ کس الشداکبر

یہ وصولی قدم مبارک آں آفتاب
 اہل یقین کہ بحقیقت معین الدین بود و ظلمت
 خواجہ معین الدین کے قدوم کی برکت سے
 ایں دیار بخور اسلام روشن و منور گشت۔
 از تیغ اوبجائے صلیب و کلیسا
 در دار کفر مسجد و محراب ہزار

آہنجاکہ بود نعرہ و فریاد مشرکان
 اکنوں خروشی نعرۃ الشداکبر آ

و ہر کہ ازیں دیار مسلمان شد و تار و زنجیر
 مسلمان خواہد شد و فرزند ان ایثان تا تو الد
 و تا سلوا است مسلمان خواہد بود و آں
 طائفہ را کہ بہ تیغ اسلام بہ دار حرب ور
 "ان علاقوں میں جن بندوں کو ایمان
 نصیب ہوا اور جن کو آئندہ نصیب ہوگا
 اور اُن کی اولاد و اولاد جو قیامت تک
 ایمان کے ساتھ اس سرزمین پر زندگی گزارے

دار اسلام خواہند آرد الی یوم القیامۃ
 کئی اور جن طبقات کو اسلام کی طاقت و
 ثنویات آن بارگاہ باباہ شیخ الاسلام،
 معین الدین حسن سحرزی قدس سرہ العزیز
 بتالبت، حضرت اوداصل و متواہد خواہند
 بود۔ انشاء اللہ تعالیٰ

کئی اور جن طبقات کو اسلام کی طاقت و
 قوت علاقہ دار الحرب سے اس
 دار الاسلام میں کھینچے گی الی یوم القیامۃ
 سب کے ایمان و اسلام کا ثواب خواہ
 معین الدین چشتی قدس سرہ کو انشاء اللہ

ضرور پہنچے گا۔

اس طرح ہندوستان میں جو کچھ خدا کا نام لیا اور اسلام کا کام کیا گیا وہ سب چشتیوں اور
 اُن کے مخلص دعا علی بہت، پانی سلسلہ حضرت خواجہ معین الدین چشتی کے حسنات اور کارناموں
 میں شمار کئے جانے کے قابل ہے اور اس میں شبہ نہیں کہ اس ملک پر اس سلسلہ کا حق قدیم ہے
 مولانا غلام علی آزاد نے صحیح لکھا ہے:-

لا شک بزرگان چشت غیر سرشت
 بلاشبہ ملک ہندوستان پر بزرگان
 راحتی است قدیم بردلایت ہند
 چشت کا قدیم حق ہے
 اور صاحب سیرالقطاب کا یہ لکھنا بھی صحیح ہے:-

یہ ہندوستان بہمن قدم مہمنت
 "ہندوستان میں انھیں کی آمد سے
 نہ مش طریقہ اسلام ظاہر گشت و سیابی
 اسلام کی روشنی پھیلی اور کفر و شرک کی سیاہی
 کفر و شرک از عرصہ روزگار بزود
 کا زور ٹوٹا"

حضرت خواجہ معین الدین کی حیات ہی میں ہندوستان کی سیاسی مرکزیت اور اقتدار
 اجیر سے دہلی منتقل ہو گیا اور اجیر نے اپنی اہمیت بہت کچھ کھودی۔ خواجہ بزرگ نے دہلی میں
 اپنے جانشین و خلیفہ اعظم خواجہ قطب الدین بختیار کاکی کو بٹھایا اور خود اجیر ہی میں مقیم
 رہے جہاں تبلیغ و ارشاد اور تعلیم و تربیت، اور مشغولی بحق میں اپنی بقیہ زندگی پوری کر دی۔
 کسی قدیم تاریخی ماخذ میں ان تبلیغی مساعی کی تفصیلات اور ان کے نتائج و اثرات کا مستند

دستین طریقہ پر تذکرہ نہیں ملتا۔ عام طور پر اتنا ذکر کیا جاتا ہے کہ کثیر و عظیم تعداد میں بندگان خدا نے ان سے ایمان و احسان کی دولت پائی اور لوگ جوق و جوق اسلام میں داخل ہوئے۔
ابوالفضل آئین الہیری میں لکھتا ہے :-

عزت گزین باحیر شد و فساداں " آپ اجیر کے ایک گوشہ میں بیٹھ گئے اور
چراغ برا فردخت و از دم کبرائے او گروا دیں بیٹھ کر لا تعداد چراغ آپ نے روشن کئے
گرد ہا مردم بہرہ بر گرفتند اور آپ کے پاک انفاس سے انسانوں کے
بہت سے گردہ بہرہ یاب ہوئے ۔

تقریباً نصف صدی ارشاد و تلقین، اسلام کی اشاعت اور ایمان اسلام و اہل قاذ
کی تعلیم و تربیت اور یاد حق میں سرگرمی کے ساتھ مشغول رہ کر ۹۰ سال کی عمر میں ۶۲۴ھ
میں اُس وقت رحلت فرمائی جب ہندوستان میں اُن کے ہاتھ کا لگایا ہوا پلودا جڑ پکڑ
چکا تھا اور دار الحکومت دہلی میں اُن کا جانشین و تربیت یافتہ شیخ وقت (خواجہ قطب الدین
بختیار کاکی، ارشاد و ہدایت کے کام میں سرگرم و منہمک تھا۔ اور اُس کا عقیدت مند حلقہ
بگوش سلطان شمس الدین التمش اسلامی حکومت کی توسیع و استحکام اور عدل گستری و خلق پروری
میں مشغول تھا۔

نہ آئین الہیری (سر سید ایڈیشن، ص ۲۴)

۱۵ سنہ وفات میں اختلاف ہے۔ عام طور پر تین سنہ لکھے گئے ہیں۔ ۶۲۴ھ، ۶۲۵ھ، ۶۲۶ھ
اور ۶۲۷ھ۔ صاحب سیر الاقطاب نے آفتاب ملک ہند سے سنہ وفات ۶۲۳ھ استخراج کیا
ہے۔ صاحب خزینۃ الاصفیاء نے بھی یہی سنہ وفات مانا ہے۔

لو آپ اپنے دام میں — صیاد آگیا! —

جناب غلام احمد پرویز (پاکستان) جو انکا برکت میں نام پاچکے ہیں اور قرآن کی تشریح کا حق رسول خدا (صلی اللہ علیہ وسلم) سے جبین کر اس منصبِ خاص پر خود قابض ہونے کے لئے عجیب عجیب صلاحیتوں کا مظاہرہ ایک عرصہ سے کر رہے ہیں، ایک زمانہ میں اس کتب فکر پر خود زبردست تنقید کر چکے ہیں۔ یہ شہرہ کی بات ہے۔ اُس وقت کا اُن کا ایک مضمون معارفِ اعظم گڑھ کی پرانی فائلوں میں دریافت کیا گیا ہے۔ ایشیالاہور کے شکریہ کے ساتھ ہم اپنے ناظرین کی خدمت میں بھی اس کا ایک حصہ پیش کرتے ہیں۔ (ادارہ)

منکرین سنت کی تیسری گمراہی

تیسرا اعتراض ان کا یہ ہوتا ہے کہ قرآن چونکہ فی ذاتہ تبیاناً بکل شیء ہے۔ اس لئے اس کی مزید وضاحت کی ضرورت نہیں۔

گمراہی کا علی ثبوت | سب سے پہلے تو اُن کا اپنا طرزِ عمل اُن کے اس دعوے کے منافی ہے۔ یعنی جس کتاب کو وہ مفصل بیان و تبیان سمجھتے ہیں خود اُس کی تفسیر میں لکھ رہے ہیں۔ کہا جاسکتا ہے کہ وہ قرآن کے ایک مقام کی تفسیر دوسرے مقام سے کرتے ہیں۔ لیکن اگر اُن کی تفاسیر کو بغور دیکھا جائے تو معلوم ہو جاتا ہے کہ ایک مقام اور دوسرے مقام کے درمیان جو غلطی رہ جاتی ہے، اُسے پُر کرنے کے لئے وہ اپنے ذہن و اجتہاد سے کام لیتے ہیں۔ یعنی ربط

مضامین اور استنباط نتائج میں قرآنی آیات کو اپنی سمجھ اور فہم کے مطابق چلاتے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ باوجودیکہ اُن کی نئی جماعت کا وجود ہی اس دعوے پر مبنی تھا کہ مسلمانوں میں ”قرآن کے باہر کی تعلیم سے جو اختلافات پیدا ہو گئے ہیں انہیں مٹانے کے لئے رجعت الی القرآن ضروری ہے۔ لیکن ہوا یہ ہے کہ ابھی اُن کی پیدائش کو چند روز بھی نہیں ہوئے اور وہی جماعت کئی چھٹی چھٹی جماعتوں میں تقسیم ہو گئی ہے۔ ہر جماعت میں اور مفصل قرآن کو کھینچنا ان کے اپنے مزاجات پر منطبق کرنے کی کوشش کرتی ہے

نظری ثبوت | یہ تو رہا اعلیٰ ثبوت، اب نظری حیثیت سے دیکھئے تو اصول و قانون کی کوئی کتاب خراہ وہ کسی قدر مفصل و بین کیوں نہ ہو اُس کے ادوار و لواہی پر عمل پیرا ہونے اور اُس کے حقائق و رموز کی علت و غایت معلوم کرنے کے لئے اُس کی تفصیل و تبیین کی ضرورت لایدر ہوتی ہے۔ اسی ضرورت کو مد نظر رکھتے ہوئے قرآن کریم میں ارشاد ہے :-

”وَمَا ارسلنا من رسول الا بلسان قومہ یُنبئین لہم“ اور ہم نے کوئی پیغمبر نہیں بھیجا مگر اُس کی قوم کی زبان میں، تاکہ وہ اُن سے احکام لے سکیں۔

رسول کو اُس کی قوم کا ہم زبان بھیجنا اس پر دلالت کرتا ہے (اور خود قرآن نے اس کی وضاحت کر دی ہے کہ رسول کا فریضہ تبیین احکام بھی ہے ورنہ اگر مقصود محض پیغام پہنچانا ہی ہوتا تو اللہ تعالیٰ کے لئے یہ کیا مشکل تھا کہ ایک عجیب شخص پر عربی میں قرآن نازل کر دیتا۔ اور اس طرح قرآن کو عربوں تک پہنچا دیتا۔ اس شکل میں مصرعہ صدر آیت میں رسول کی جگہ رسالت یا کتاب کا لفظ ہونا چاہیئے تھا۔ یعنی ”جس قوم پر کوئی کتاب یا پیغام بھیجتے ہیں وہ اسی کی زبان میں بھیجتے ہیں“، یہ کہا کرتے ہیں کہ قرآن میں جہاں نبی اکرم کی بتیان کا حکم دیا گیا ہے وہاں بتیان بمقابلہ کتمان ظاہر کر دینے کے معنی میں ہے۔ یعنی اے رسول جو تم پر نازل کیا گیا ہے اُسے چھپا کر نہ رکھو بلکہ ظاہر کر دے۔ لیسین کے ان معانی کو مذکورہ صدر آیت میں رکھ کر دیکھئے، مطلب

کس قدر بھل ہو جاتا ہے۔ سورہ النحل آیت ۴۴ میں ہے:

وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِبَيِّنَاتٍ لِّلنَّاسِ
مَآزِلٍ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ

• ہم نے تمہاری طرحت ذکرِ قرآن کو آسانا
ہے تاکہ جو کچھ لوگوں پر نازل کیا گیا ہے اُسے
آپ بیان کر دیں تاکہ وہ اس میں فکر کیا کریں۔

اس آیت میں ایک فرد واحد (ایک) کی طرف تنزیل قرآن کا مقصد یہ بتایا گیا ہے (۱۔ تاکہ) کہ جو پیغام اللہ نے لوگوں کی طرف بھیجا ہے اُس کی تمہیں کر دے۔ اس پر یہ اعتراض وارد کیا جاتا ہے کہ اگر رسول نے اس پیغام کی تمہیں کر دی تو لوگوں کو جو یہ حکم دیا گیا ہے کہ وہ خود غور و فکر کریں، ان کے لئے غور و فکر کے لئے کون سی چیز باقی رہ جائے گی؟ گزارش ہے کہ قرآن نے اپنے آپ کو بار بار مفصل، مبین، بتیان لکھ کر دکھائی ہے۔ اپنی آیات کو یہ بتاتے قرار دیا ہے۔ لیکن یاس ہم تفصیل و تبیین، تدبیر و تفکر کا بار بار حکم دیا گیا ہے:

لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ۔ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ۔ کَذَلِكَ نَفْصَلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُفَكِّرُونَ (نور)
اگر قرآن باوجود بین اور مفصل ہونے کے بھی اس قابل رہتا ہے کہ اُس میں تدبیر و تفکر کی
گنجائش باقی رہ جائے تو یقیناً رسول کی تبیین کے بعد انسانی عقل و فکر پر ہر س نہیں لگ جاتی۔
لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ کے لئے تبیین رسول مانع نہیں ہو سکتی بلکہ بصیرت و شعور کی سینکڑوں اور راہیں
کھُل جاتی ہیں۔

محرم نہیں ہے تو ہی نواہے راز کا یاں حد نہ جو حجاب ہے پرودی ساز کا

۱۔ اسلامی تدبیر و اجتہاد سے مقصد یہ ہے کہ جن رموز و معارف کا قرآن نے اشارۃً اور اجمالاً ذکر کیا ہے دینی علوم و فنون اور ذاتی تحقیق و تدریس سے اُن کی کنہ و حقیقت دریافت کی جائے۔ مثلاً سیر فی الارض قرآن کا اشارہ تھا اور حکمہ آثار قدیمہ اس اشارہ میں تدبیر کا نتیجہ۔ اسی طرح احکام قرآنی میں تدبیر کے یہ معنی ہیں کہ اس بات پر غور کیا جائے کہ وہ کن مصالح پر مبنی ہیں اور اس طرح انھیں دنیا کی بہترین تعلیم ثابت کیا جائے۔ مثلاً الصلوٰۃ کی غرض و دعایت کا قرآن میں اجمالاً ذکر ہے۔ تدبیر فی القرآن سے ثابت کیا جائے کہ تخلیق انسانی کے مقاصد کے حصول کے لئے اس سے بہتر کوئی اور ذریعہ ہو ہی نہیں سکتا۔ اسی الصلوٰۃ کی تفصیل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمادی۔ اس بارے میں تدبیر سے مراد یہ ہوگی کہ ثابت کر دیا جائے کہ ان مقاصد کے حصول کے لئے اس سے بہتر عملی شکل کوئی پیدا نہیں ہو سکتی (پرویز)

ہیں سے منصب رسول کی تمام راہیں روشن و منور ہو جاتی ہیں۔ یہی وہ مقام ہے جس کے لئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ (المجمعه)

”وہی ہے جس نے عرب کی ناخواندہ قوم میں اُنہی میں سے ایک پیغمبر بھی بھیجا جو اُن کو اللہ کی آیات پڑھ کر سُناتا ہے، اُن کو پاک

کرتا ہے اور اُن کو کتاب و حکمت کی تعلیم دیتا ہے۔

منصب رسالت | اس آیت میں رسول اکرم کے منصب رسالت میں تین بین اور مستقل چیزیں بیان کی گئی ہیں: (۱) تلاوت آیات (۲) تزکیہ نفوس اور (۳) تعلیم کتاب و حکمت۔

اگر لیبین (تا کہ وہ ظاہر کر دے) میں بتبین سے مراد وحی الہی کو لوگوں پر محض ظاہر کر دینا ہی ہے۔ اگر ماعلیٰ الرسول اکمل البلاغ میں بلاغ کے معنی پہنچا دینا (یعنی وضاحت نہ کرنا بلکہ محض پہنچا دینا) ہی ہیں۔ تو ظاہر ہے کہ اتنا کام منصب نبی (یعنی تلاوت آیات) میں پورا ہو گیا جب رسول نے خدا کی آیات پڑھ کر لوگوں کو سنا دیں تو هَا تُزَكِّيهِمْ دیکھو جو کچھ اُن کی طرف بھیجا گیا ہے، کا انہار (بقول مترضین) بتبین ہو گیا تو اس کے بعد جو ابھی دو شقیں اور باقی ہیں۔ ان سے کیا مطلب، شتی نمبر ۲ سرورست الکر بنے دیجئے، لیکن شتی ۱ میں ”تعلیم کتاب و حکمت“ تو تلاوت سے علیحدہ چیز ہے۔ کتاب و حکمت کے واو عطف کی بحث میں بھی نہ آجھیے کہ یہ تفسیری بنے یا فصلی۔ بہر کیف تلاوت آیات اور تعلیم کتاب و وجد اکانہ اور مستقل عنوان ہیں۔ انہار و البلاغ تو تلاوت میں آگیا۔ اس تعلیم کے لئے کیا باقی رہ گیا۔ یہ ہے وہ منصب عظمیٰ جس کو نظر انداز کر دینے سے یہ تمام گتھیاں پیچیدہ تر ہوتی چلی گئی ہیں۔ ذرا بھی تدبیر سے کام لیا جاتا تو یہ حقیقت کھل جاتی کہ انہار و بتبین میں وہی فرق ہے جو تلاوت و تعلیم میں ہے اور یہی تعلیم و بتبین کی ضرورت تھی جس کی وجہ سے رسول انسان بھیجے گئے اور پھر وہ زبان بھی وہی بولتے تھے جو اُن لوگوں کی ممتی جن میں وہ مبعوث ہوتے تھے۔ کفار کا یہی اعتراض تھا کہ رسول کو فرشتہ کیوں نہیں بنایا گیا؟ جواب ملا۔

”کہہ دیجئے کہ اگر زمین میں فرشتے رہتے
ہوتے اور اس میں چلتے بے توالبتہ ہم اُن
بدر آسمان سے فرشتے کو رسول بنا کر بھیجتے۔“
السَّمَاءُ عَلَا رَسُولًا

اسوہ حسنہ کی ضرورت | ورنہ اگر غور و فکر اور ہدایت و نجات کے لئے کتاب کی آیات
ہی کافی ہوتیں تو کتاب کسی پہاڑ کی چوٹی پر رکھ دی جاتی۔ عوام کے دلوں میں اتکا کر دی جاتی
(جیسا کہ وہ اکثر اعتراض بھی کرتے ہیں) کہ ہم پردہ کیوں نہیں بھیجی جاتی لیکن اس علیم و حکیم
کو خوب علم تھا کہ تعلیم بلا عمل اور کتاب بلا رسول ناقص رہ جاتی ہے۔ یہی ضرورت تھی جس
کے پورا کرنے کے لئے فرمایا کہ:

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ
حَسَنَةٌ ”تمہارے لئے رسول خدا (کی زندگی) میں
عمدہ نمونہ ہے“

اور اس نمونہ کی ضرورت یوں بیان فرمائی
بِمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ
ذَكَرَ اللَّهُ كَثِيرًا (الاحزاب۔ ۲۱)
(یہ نمونہ) ایسے شخص کے لئے جو خدا کی
ملاقات، اور یوم آخرت کی امید رکھتا ہے
اور خدا سے بہت ڈرتا ہو۔“

لے قرآن کریم میں صرف دو سہیوں کے اسوہ مقدسہ کو مسلمانوں کے لئے بطور نمونہ پیش کیا گیا ہے۔ ایک
تو خود نبی اکرم اور دوسرے حضرت ابراہیم اور ان کے ساتھی (وَالَّذِينَ مَعَهُ مِمَّنْ خَلَقْنَا)۔ ظاہر
ہے کہ صحف ابراہیمی مسلمانوں کے پاس موجود نہیں۔ سو اگر اسوہ کا مقصد کتاب کی تعلیم ہی ہو تا تو اسوہ
ابراہیمی آج کہاں سے لیا جاتا۔ لیکن قرآن کریم نے صحف ابراہیمی کے الفاظ کو کہیں نہیں دہرایا بلکہ اُن کے
اعمالِ حیات کا بروضا ذکر کیا ہے جن کی بنا پر وہ امتِ مسلمہ کے امام اور ملتِ حنیفہ کے قائد اعظم
قرار دیئے گئے تھے سو اس سے ظاہر ہے کہ کتاب کے حروف اسوہ حسنہ نہیں بن سکتے بلکہ نقوشِ قدم ہی اسوہ
ہو سکتے ہیں اور یہی وہ نقوش ہیں جو اپنی آغوش میں مہرِ نواہد اسرار کی ہزار داستانیں پھال رکھتے ہیں۔ یہ
پہاں کا ہو قصد آپ جائیں مگر نہ انکو شائے جاں کہ صاحبانِ جنوں سے بائیں ہزار یہ نقش پا کریں گے
(پہر دین)

یہ آیت آپ اپنی تفسیر ہے۔ یعنی ایک شخص خدا سے بہت ڈرتا ہے اور اُسے یقین ہے کہ جو کچھ اس دنیا میں کیا جاتا ہے ایک دن خدا کے حضور پہنچ کر اس کی جواب دہی ضرور ہوگی۔ اب جس شخص کا یہ ایمان و یقان ہو لا محالہ وہ یہی چاہتا ہے کہ اُسے معلوم ہو جائے کہ وہ کون سی شاہراہ حقیقت ہے جس پر گامزن ہو کر وہ اس منزل مقصود کو پالے گا اور ادھر ادھر ضل و مغضوب (ذلیل و خوار) نہیں ہوتا پھرے گا۔ اس کے لئے فرمایا کہ تردد کی کیا ضرورت ہے رسولؐ کی زندگی کا نمونہ سامنے ہے اس باوہی صراطِ مستقیم کے نقوش قدم موجود ہیں۔ بلا خوف و خطر ان نشانوں پر چلتے جاؤ۔ کسی قسم کا خوف و خطر نہ ہوگا۔

وَاتِّبِعُوا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ فَتَقَرُّوْا وَتَرْضَوْا ۚ اُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ
 (الانعام- ۱۵۲) کہ وہ راہیں تم کو اللہ کی راہ سے الگ کئے دیں گی۔
 راہ پر چلو اور دوسری راہوں پر رست چلے سبیلہ

اطاعتِ رسول کا مطلب | منصب رسالت میں آخری اور سب سے اہم شق اطاعتِ رسول ہے۔ معترفین جو رسول کی حیثیت ایک نامہ بر سے زیادہ نہیں سمجھتے بھلا رسول کو مطاع کس طرح سے تسلیم کر سکتے تھے۔ لیکن مشکل یہ تھی کہ قرآنِ کریم میں اطاعتِ رسول کا حکم اس تکرار و اعادہ اور شدت و اصرار سے آیا ہے کہ اُنھیں اُس کی تابذالت میں بڑی بڑی اُلجھنیں پیش آتی ہیں چنانچہ طول و طویل بحث و تخیص کے بعد اُنھوں نے دو نتائج اخذ کئے ہیں۔ ایک تو یہ کہ اطیعوا الرسولؐ سے مقصد فی الحقیقت اطیعوا اللہ ہی ہے اور دوسرے یہ کہ رسول کی اطاعت بحیثیت امیر قوم فرض کی گئی تھی۔ آئیے ان نتائج کا موازنہ بھی قرآن کی روشنی میں کریں:

ہمیں شبہ نہیں کہ دنیا میں کتبِ سماوی اور حضراتِ انبیائے کرام کی تشریف آوری کا سلسلہ اس غرض و غایت کے لئے ہے کہ دنیا میں انسان خدا کا فرمانبردار بن کر جائے۔ گویا انسانی زندگی کا مقصد بالذات اطاعتِ خداوندی ہی ہے۔ لیکن چونکہ خدا ہر ایک کے سامنے نہیں آتا نہ ہر ایک سے کلام کرتا ہے، اس لئے انسانوں کو پتہ کیسے چلے کہ کس کام میں اُس کی اطاعت ہے اور کس میں معصیت۔ اس کے لئے اُس نے اپنے

پرینامات علی التواضع دنیا میں بھیجے اور اُن پر کاربند ہونے کا حکم فرمایا تو گویا ان کتابوں پر عمل پیرا ہونا درحقیقت اطاعتِ خدا ہی تھا! لیکن جیسا کہ اوپر ذکر آچکا ہے کتابِ بلا تعلیل یہ واضح نہیں کر سکتی تھی کہ اُس کے احکام پر کس شکل اور کس نوعیت سے عمل پیرا ہونا چاہیے اس کے لئے انسانوں میں سے رسول منتخب کئے گئے تاکہ وہ ان احکام پر خود عمل پیرا ہو کر دوسروں کے لئے ایک اُسوہ قائم کریں لہذا حکم دیا گیا کہ رسول کی اطاعت کرو، مقصود آخری یا منتہی اگرچہ اطاعتِ خدا ہی تھا لیکن بجائے اس کے کہ اس اطاعت کی شکل کو ہر ایک کی اپنی مرضی یا زیادہ سے زیادہ فہم و ادراک پر چھوڑا جاتا۔ حکم دے دیا کہ اپنی رائے کو دخل نہ دو بلکہ جس طرح سے یہ رسول کر کے دکھاتا ہے یا کہ نہ کا حکم دیتا ہے اُس کے مطابق کرتے جاؤ یہی اطاعتِ خدا ہو جائے گی۔

مَنْ يَطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ اطَاعَ اللَّهَ۔ جس نے رسول کا حکم مانا اُس نے گویا خدا

کی اطاعت کی۔

چنانچہ انبیائے سابقہ کے حالات سے پتہ چلتا ہے کہ انھوں نے نبی اپنی اپنی قوم کو خدا کی اطاعت کا جو سبق دیا تو انہی الفاظ میں کہ ہماری یعنی خدا کے رسولوں کی اطاعت کرو سورۃ الشعراء میں سب سے پہلے حضرت نوح علیہ السلام سے یہ الفاظ مذکور ہیں:-

فَاتَّبِعُوا اللَّهَ وَاطِيعُوهُ

”اللہ سے ڈرو اور میری تابعداری کرو۔“

بعینہ یہ الفاظ حضرت ہودؑ، حضرت صالحؑ، حضرت لوطؑ، حضرت شعیب کی زبان سے اسی جگہ مذکور ہیں چنانچہ اسی حقیقتِ عظمیٰ کو قرآن نے اجتماعی طور پر بطور حصر ان الفاظ میں بیان فرمایا ہے:-

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ ۖ بِإِذْنِ اللَّهِ

”ہم نے ہر ایک رسول کو اسی لئے بھیجا کہ خدا کے حکم سے اس کی اطاعت کی جائے۔“

گویا رسول کی اطاعت خدا کے حکم سے ہے۔ لیکن اطاعت اُس کی ضروری ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں یہ حکم دیا ہے کہ:-

اتَّبِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ

(۱-۸ مراءات)

”اُس کی پیروی کرو جو تمہارے رب کی طرف

اور غزوہ کے بغیر خدا کی اطاعت ممکن نہ تھی اس لئے جہاں قرآن حکیم میں اطیعوا اللہ آیا ہے اُس کے ساتھ ہی اطیعوا الرسول بھی آیا ہے کہیں ایک جگہ بھی آکیلا اطیعوا اللہ نہیں آیا۔ چونکہ اطیعوا الرسول میں اطاعتِ خداوندی خود بخود آجاتی ہے اس لئے خالی اطیعوا الرسول بھی قرآن میں بعض جگہ آیا ہے۔ مثلاً

وَاطِيعُوا الرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تَرْحَمُونَ
• رسول کی اطاعت کرو مگر تم پر رحم
(نورہ ۵۶) کیا جائے۔

اور جہاں جہاں اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسول آیا ہے وہاں درحقیقت اطیعوا اللہ سے مراد اطاعتِ رسول ہی ہے چنانچہ :

۱۔ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ
اور اس کے رسول کی اور اُس سے رسول سے روگردانی

نہ کرو۔ در آخری ایک تم سن رہے ہو۔

۲۔ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ
وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ (۸۱-۸۲)

رسول متعین ایسے کام کے لئے بلائے جو تمہارے
لئے حیات بخش ہو تو فوراً حاضر ہو جایا کرو۔

اسی طرح سورہ نور میں ہے :

۳۔ قُلْ اطِيعُوا اللَّهَ وَاطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِن كُنْتُمْ
تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي وَأَطِيعُوا
رَسُولَهُ يُخْرِجْكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ
وَإِنَّ اللَّهَ يُنِيرُ الصُّلُوبَ لِمَن يَشَاءُ

کہہ دے کہ اللہ کی اطاعت کرو اور
رسول کی اطاعت کرو۔ پھر اگر روگردانی کرو گے
تو سمجھ رکھو کہ رسول کے ذمہ اُس کا بار ہے اور
تمہارے ذمہ تمہارا بار۔ پس اگر تم نے اُس
کی اطاعت کر لی تو راہ پر لگ جاؤ گے۔

آیت نمبر ایک میں عنہ کی ضمیر واحد غائب نمبر ۲ میں دعا کہہ اور نمبر ۳ میں اطیعوا اللہ کے
ضمیر سے جن کا مرجع رسول ہے عیاں ہے کہ رسول کی اتباع کا حکم ہے اور اُس کی آواز پر حاضر ہونے
کی تاکید ہے اور اس کی روگردانی سے منع کیا گیا ہے۔ پس اطاعتِ رسول عین اطاعتِ خدا ہے۔

من یطع الرسول فقد أطاع الله

ایک اور اعتراض | مترضین کہتے ہیں کہ رسولؐ جو کہ ابلاغِ پیغام کا ایک ذریعہ ہے اس لئے ذریعہ کی پیروی کیا سنی؟ جہاں جہاں اس کا حکم ہے دراصل مقصود اطیعوا اللہ ہی سے ہے (یعنی قرآن کا اتباع)، اطیعوا الرسول یہ نئی کہہ دیا گیا ہے۔ اول تو اُن سے بڑھچھنے کہ قرآن کیا شاعر کا ہے کہ اُس میں زیبِ داستان کے لئے تافیہ بجائی کی گئی ہے۔ دوسرے یہ کہ قرآن کے انسانوں تک پہنچنے میں رسولؐ ہی ایک ذریعہ نہیں ہے۔ ایک اور بھی ذریعہ ہے یعنی جبریل۔ قرآن نے اُن کو بھی رسول کے کھٹ سے بکا رہا ہے۔

اگر رسولؐ کی پیروی سے مقصد خدا کی پیروی (بذریعہ کتاب و مطابقت اجتہاد و خویش ہی) ہوتی تو کہیں جبریل کی پیروی کا بھی حکم دے دیا ہوتا۔ یہ کیا معنی ہے کہ دو واسطوں میں سے ایک واسطہ تو اتنا اہم کہ اُس کی اتباع اپنی اتباع کے ساتھ ساتھ رکھی اور دوسرا واسطہ ایسا کہ کہیں اطاعت کا ذکر نہیں۔

سو اس سے بھی ظاہر ہے کہ جبریل کے رسولؐ (قاصد) ہونے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے قاصد ہونے میں نمایاں فرق ہے اور یہ وہی فرق ہے جس کے لئے پہلے کہا جا چکا ہے کہ فرشتوں کو کیوں رسول بنا کر زمین پر نہیں بھیجا گیا۔

امیر قوم یا مکرز ملت | سب سے بڑا اعتراض یہ کیا کرتے ہیں کہ رسولؐ کی جو اطاعت فرض قرار دی گئی ہے وہ درحقیقت امیر قوم کی حیثیت سے ہے نہ کہ رسولؐ کی حیثیت سے۔ قرآن کریم نے اس پر زبّیٰ کو بھی ایسا صاف کیا ہے کہ تھوڑے سے تدریج سے تمام اشکال حل ہو سکتی تھیں۔ ارشاد ہے:

اطیعوا الله واطیعوا الرسول واولی الامر منکم فان تنازعتم فی شئی فردّہ

رسولؐ کی اور جو صاحبِ امر تم میں سے ہوں۔

۱۔ سورہ نکویر کی آیت "مطاع ثم آتین" سے جن مفسرین نے جبریلؑ ایسے مراد لیا ہے وہ بھی انھیں ک آسمانوں میں مطاع مانتے ہیں، انسانوں کے لئے نہیں۔

الی اللہ والی الرسول

اگر کسی معاملہ میں تم آپس میں جھگڑا بیٹھو اُس کو اندر اس کے رسول کی طرف لوٹا دو۔

اس میں (۱۷) خدا (۲) اُس کے رسول اور (۳) امیر قوم کی اطاعت کا حکم ہے۔ امیر کی اطاعت کے بارے میں ساتھ ہی یہ حکم ہے کہ اگر کہیں ایسا ہو کہ کسی معاملہ میں امیر میں اور قوم میں تنازع ہو جائے، اختلاف پیدا ہو جائے تو اُس وقت اس اختلاف کو مٹانے کے لئے، اس تنازعہ کے فیصلہ کے لئے اور جھگڑا چکانے کے لئے فوراً خدا اور اُس کے رسول کی طرف رجوع کرو اس سے یہ امر واضح ہے کہ امیر کی اطاعت میں تنازعہ اور اختلاف کا امکان ہے لیکن سارے قرآن پر نظر دوڑائیے کسی ایک جگہ بھی یہ نہیں پائیں گے کہ اگر تم میں اور رسول میں کبھی تنازعہ ہو جائے، کبھی اختلاف پیدا ہو جائے تو اُس کے لئے خدا کی طرف رجوع کرو بلکہ رسول کے فیصلہ کے متعلق تو ارشاد ہے کہ :-

فَلَا وَدَّعَ لَا يَوْمَنُونَ حَتَّىٰ يَكْمُوتَ
فَمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي الْفَيْهِهِمْ
خَوْفًا وَبَاطِنًا فَعَقِيتْ وَيَسْلُمُوْا تَسْلِيمًا
(سورہ نسا، ۸۰-۵)

”قسم ہے آپ کے رب کی یہ لوگ کبھی صاحب ایمان نہیں ہو سکتے جب تک آپ کو یہ لوگ اپنا علم نہ بنائیں۔ پھر آپ کے فیصلہ پر اپنے دلوں میں کسی قسم کی کدورت نہ پائیں اور آپ کے حکم کو پوری طرح برضا و رغبت ان لیں۔“

یعنی رسول کو اپنے فیصلوں میں حکم بنانا شرط ایمان ہے (یہی معنی رسول پر ایمان لاتے ہیں اور پھر جس طرح ایک امیر کے فیصلہ کے خلاف اپیل ہو سکتی ہے رسول کا فیصلہ نہ صرف ایسا ہی ہے کہ اُس کی کہیں اپیل نہیں بلکہ اُس کے تسلیم کرنے کی شرط یہ ہے کہ طوعاً و کرہاً نہیں بلکہ دل میں بھی کسی قسم کا خیال نہ گزرے اور رضا و رغبت سے ان فیصلوں پر سہر تسلیم ختم کر دیں۔ اولی الامر کے فیصلہ اور رسول کے فیصلہ میں اس سے زیادہ بقی فرق اور کیا ہو سکتا ہے۔ یوں سمجھئے کہ امیر ایک عدالتِ ماعت کی طرح ہے جس کے فیصلہ کی اپیل ہو سکتی ہے لیکن اطاعتِ رسول ایک پریوی کونسل ہے جس کے فیصلہ کی پھر کہیں اپیل نہیں۔ اور یہ

بات تو دنیا کے کسی پریمی کو نسل کو بھی حاصل نہیں کہ اُس کے فیصلہ کے خلاف دل میں کوئی خیال پیدا کرنا بھی مجرم ہو، لہذا رسولؐ کی اطاعت محض بحیثیت امیر قوم نہیں بلکہ بحیثیت رسولؐ بھی فرض ہے۔

اس میں شبہ نہیں کہ رسولؐ قوم کے امیر بھی تھے اور بہت سے احکام بحیثیت امیر صادر فرمایا کرتے تھے لیکن تھوڑے سے تخصّص سے یہ امر واضح ہو جاتا ہے کہ ایسے احکام کون سے تھے۔ مثلاً

لیسکو ناک عن الانفال قس "یہ لوگ آپ سے انفال (خاص
الانفال للہ والرسولؐ" مال غنیمت کا حکم دریافت کرتے ہیں۔ کہہ
دیجئے کہ یہ غنیمتیں اللہ کی اور اُس کے
رسولؐ کی ہیں۔"

دینی اور دنیوی امور ظاہر ہے کہ یہاں اللہ اور رسولؐ سے مفہوم امارت ہے اور رسولؐ کے بعد یہی چیز امیر قوم کی طرف منتقل ہو جائے گی۔ چنانچہ ملکی امور کا انتظام، عساکر و جیوش کا انصرام، وقتی اور عارضی مصالحوں کی تدابیر ایسے احکام ہیں جن کا تعلق بحیثیت امیر ہے اور اس مسئلہ کو خود صحابہ کبار رضوان اللہ علیہم اجمعین نے ہی حل کر لیا تھا۔ چنانچہ دُنیوی امور کے متعلق بعض اوقات صحابہ کرام دریافت کر لیا کرتے تھے کہ یہ حکم بحیثیت رسولؐ کے ہے یا بحیثیت امیرؐ کیونکہ امارت کے متعلق یہ قرآن کا حکم تھا کہ:-

وَمَنَادَهُمُ فِي الْأَمْرِ "اور اُن سے حکومت میں مشورہ لے لیا کرو۔"

چنانچہ کئی دفعہ کثرتِ رائے سے ایسا فیصلہ ہوا جو حضورؐ کی رائے سے مختلف تھا اور یہ بھی اس لئے کہ مسلمانوں کو ایک صحیح جمہوری نظام اور سچی مواخات اسلامی کا عملی نمونہ دکھانا مقصود تھا، لیکن جو امور متعلق یہ دین تھے اُن میں نہ کسی سے مشورہ لیا جاتا تھا اور نہ اس کے خلاف کسی کی رائے ہو سکتی تھی۔ تاریخ سے ثابت ہے کہ امور دنیا کے متعلق بحیثیت امیر حضورؐ نے معاملات مجلسِ شوریٰ کے سامنے پیش کئے، لیکن کسی ایک واقعہ سے بھی ثابت نہیں کہ حضورؐ نے کوئی مجلسِ مشاودت اس غرض کے لئے منعقد کی ہو کہ نماز کی کتنی

یکمست مقرر کر فی چاہیے۔ اور زکوٰۃ کا کتنا حصہ معین ہونا چاہیے۔ یہ فیصلے بحیثیت رسول صاؤ فرماتے تھے اور اُن کی نوعیت امارت کے معاملات سے بالکل جدا گانہ تھی۔

اس کی سب سے عمدہ مثال خود قرآن نے بیان کی ہے۔ مہینہ کی مسجد میں جماعت کے ساتھ نماز ادا ہو رہی ہے۔ حسب معمول نمازی بیت المقدس کی طرف منہ کئے ہوئے تھے کہ یکایک تحویل قبلہ کا حکم آیا اور حضور نے سمت بدلی۔ مومنین کو اس حکم کا کچھ علم نہیں، لیکن چونکہ معاملہ دین کا تھا اور اس بارے میں وہ اطاعت رسول کو عین ایمان سمجھتے تھے اس لئے بلا چون و چرا، بلا شائبہ تشکیک اُنھوں نے بھی صفوں کا رخ بدل لیا۔ قرآن اس کا ان الفاظ میں ذکر کرتا ہے:-

وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا
اَلَّا لَنُعَلِّمَنۡ يَتَّبِعِ الرَّسُولَ مِمَّا يَمُنۡ يَتَّقِ
عَلٰی عَقِبَيْهِ (بقرہ ۱۴۲)
”اور جس سمت قبلہ پر آپ رہ چکے
ہیں وہ تو محض اس لئے تھا کہ ہم کو معلوم
ہو جائے کہ کون رسول کا اتباع کرتا اور کون
پیچھے رہ جاتا ہے۔“

اتباع رسول کی اس سے بین دلیل اور کون ہو سکتی ہے؟

لہذا یہ واضح ہو گیا کہ بعض دفعی اور خالصتہ عارضی معاملات میں حضور کی اطاعت یہ حیثیت امیر مومنین ہی تھی لیکن حضور کی اطاعت یہ حیثیت رسول مستقل اور قیامت تک کے لئے فرض بلکہ شرط ایمان ہے اور یہی وہ اطاعت ہے جس سے سزا بنی ابد الابد کے جہنم کا موجب ہے۔
وَمَن يَتَّبِعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَأَنَّ لَهُ
فَاذِجَةً خَالِدِينَ فِيهَا اَبَدًا
”اور جس نے خدا اور اُس کیلئے رسول کی
نافرماں برداری کی اُس کے لئے جہنم کا عذاب
ہے جس میں وہ ہمیشہ ہمیشہ رہے گا۔“ (جن ۲۳)

یہ ترجمہ (کان کو ناقص سمجھ کر) عام مترجمین نے کیا ہے لیکن اس عاجز کے خیال میں کان کو اگر تمام لے لیا جائے تو بہت سی مشکلات سے بچ سکتے ہیں۔ اس صورت میں کُنْتُ علیہا سے مراد موجودہ قبلہ ہو جائے گا۔ یعنی کہ کو قبلہ اس لئے بنایا الخ (پرویز)

وحی خفی | تصریحات بالا سے یہ امر واضح ہو گیا ہو گا کہ رسولؐ کی حیثیت محض ایک لڑبلاغ ہی کی نہیں، اور نہ اس کی اطاعت محض ایک امیر کی حیثیت سے ہنگامی اور وقتی تھی۔

اس وقت ان اصطلاحی مباحث میں الجھنے کی ضرورت نہیں کہ حضور کے احکام آپ کے ذاتی اجتہاد کا نتیجہ ہیں یا ان کی بناءً وحی خفی پر ہے اس لئے کہ جب اطاعت رسول شرط ایمان پھری تو اس استقصا کی گنجائش کہاں کہ حکم کس بات پر مبنی ہے۔ جو ماننے والے اور مان کر کر کے دکھانے والے ہیں ان باریکیوں کی ضرورت ہی نہیں ہے۔

انہوں کو داغ کہ پرسدز باغبان

بلبل چہ گفت دگل چہ شنید و صبا چہ کرد

لہذا صحیح ترین ملک اس باب میں یہی ہو سکتا ہے کہ جس بات کے متعلق تحقیق ہو جائے کہ رسولؐ نے فرمائی ہے اس میں کسی قسم کی بحث کی گنجائش نہیں۔ اگر اس کے بعد بھی کوئی اپنی ضد چھوڑنے بدستور نہ ہو تو سوائے اس کے کہ اس کے حق میں دعائے خیر کی جائے اور کیا کہا جاسکتا۔

حسنی فارسی لکھنؤ جو حکیم ڈاکٹر سید عبدالعلی کے منتخب اور مخصوص نسخہ جات پر کرتی ہو
یہ سفوف اس کی خاص ادویات میں شامل ہے

سفوف دیابیطس — آپ ذیابیطس شکر کی سونجات دے گا

اس سفوف کے استعمال سے چند ہی روز بعد شکر میں کمی شروع ہو جاتی ہے، قوت واپس آنے لگتی ہے۔ رات کو بار بار اٹھنے اور نیند خراب ہونے سے نجات مل جاتی ہے۔ سفوف ذیابیطس کے چند ہفتوں کے استعمال سے ہیشاب ہی سے شکر غائب نہیں ہو جاتی، خون میں بھی شکر اتنی ہی رہ جاتی ہے جتنی سندرست آدمیوں کے خون میں ہوتی ہے۔ اس کے چند مہینوں کے استعمال کے بعد دوا چھوڑ دینے پر بھی فائدہ قائم رہتا ہے۔
چھوٹی شیشی ۱۵ تولدوا کی قیمت ۵۰، بڑی شیشی ۱۰۰ تولدوا کی قیمت ہے۔
دو یا تین شیشیاں ایک ساتھ منگوانے پر محصول ڈاک میں بہت کفایت رہے گی۔

حسنی فارسی ۳۷ گون روڈ لکھنؤ

حضرت مولانا محمد عبد الشکور صاحب فاروقی مجددی میری واقفیت اور تاثرات

— (پیر محمد منظور نعمانی) —

اکثر ناظرین کو اخبار اور دوسرے ذرائع سے اس حادثہ فاجعہ کی اطلاع ہو چکی ہوگی کہ ۱۰ اردیقعدہ، دو شنبہ کے دن مغرب سے کچھ پہلے اہل سنت کے علیل القدر ربانی عالم اور نشین کی مجددی سلسلہ کے صاحب مقام اور صاحب ارشاد شیخ، حضرت مولانا محمد عبد الشکور صاحب فاروقی نے ہماری اس دنیا سے دار آخرت کی طرف رحلت فرمائی، انشاء اللہ رب العزت راجحون۔ اللہم اغفر لہ ولا تغفلنا بعده۔ ذیل میں حضرت مولانا مرحوم کے متعلق اپنی کچھ ذاتی معلومات اور تاثرات حوالہ ظم کرنے کا ارادہ کیا ہے، امید ہے کہ خود رقم تہ طور کے لئے اور سعید و صالح فطرت رکھنے والے ناظرین کے لئے یہ تذکرہ انشاء اللہ نفع مند ہوگا۔

اپنے وقت کے ایک مشہور صاحب لسان اور صاحب قلب عالم اور مہنت دار الختم کھٹو کے ایڈیٹر کی حیثیت سے حضرت مولانا کا تذکرہ تو میں اپنے بچپن سے سنتا تھا، لیکن زیارت کا اتفاق بس پہلے اب سے قریباً ۳۸-۳۹ سال قبل (غالباً ۱۹۲۳ء یا ۱۹۲۴ء میں) جمعیتہ علمائے ہند کے ہولنا منعقدہ مراہ آباد میں ہوا تھا، چونکہ مولانا کی شہرت ایک مقررہ دستاویز اور ایک ہفت روزہ اخبار کے ایڈیٹر کی حیثیت سے تھی اس لئے دیکھنے سے پہلے ان کے بارے میں میرا تصور یہ تھا کہ اپنی وضع قطع کے لحاظ سے وہ روشن خیال اور نشین ایبل قسم کے مولانا ہوں گے، مثلاً شیر دانی وغیرہ پہننے ہوں گے، شوقیہ پیشہ

لگاتے ہوں گے وغیرہ لیکن مراد آباد کی ایک سڑک پر راستہ چلتے ہوئے کسی واقعتاً جب
مجھے بتایا کہ یہ مولانا صاحب جو پیدل چلے بارہے ہیں یہی انجم کے ایڈیٹر مولانا عبدالشکور صاحب
لکھنؤ ہی ہیں، تو اپنے قصور کے بالکل خلاف مولانا کی ہیئت اور وضع قطع دیکھ کر مجھے بڑی حیرت
ہوئی، بالکل پُرانے قسم کے سیدھے سادے علماء کی وضع تھی، سر پر دہی پُرانے علماء کا سا
علامہ، نسیم پر عبا، ہاتھ میں لاکھٹی ناعصا۔۔۔ جمعیتہ کے اجلاس عام میں مولانا کی بھی تقریر کا
وقت رکھا گیا تھا، آپ نے بجائے اس کے کہ جمعیتہ کے پلیٹ فارم کا لحاظ فرماتے ہوئے اس کے
مناسب کوئی سیاسی یا نیم سیاسی یا کم مشکلانہ فلسفیانہ قسم کی کوئی علمی تقریر فرماتے جس
دعوظ فرمایا، جس کا بڑا حصہ نماز سے متعلق تھا، قدرتی طور پر بہت سوں کو تعجب ہوا کہ جمعیتہ کے
پلیٹ فارم پر ایسے دعوظ کا کیا موقع تھا، لیکن بعد میں مجھے معلوم ہوا کہ عرصہ سے مولانا کا یہ التزام
ہے کہ وہ ہر تقریر میں نماز کی خاص طور سے تلقین و تاکید فرماتے ہیں اور گویا یہ اُن پر طاری ہے۔
— پھر اسی سال کچھ عرصہ کے بعد ایک ضرورت سے امر وہ میرا جانا ہوا، میں ان دنوں منطق و
فلسفہ اور اصول فقہ و علم کلام کی آخری کتابیں پڑھ رہا تھا اور مجھے معلوم تھا کہ مولانا آج کل
مدرسہ اسلامیہ چلہ (امروہہ) میں صدر مدرس ہیں، میں مولانا کی زیارت کے ارادہ سے، نیز
اس نیت سے کہ موقع ملے گا تو کسی سبق میں بھی شریک ہو کر استفادہ کر دوں گا۔ مدرسہ گیا لیکن اس
وقت اتفاق سے طب کی مشہور کتاب نفیسی کا آپ کے یہاں درس ہو رہا تھا، میں بیٹھا تو پورے
سبق میں رہا، لیکن وہ میری دلچسپی کی چیز نہیں تھی، البتہ یہ بات اسی دن معلوم ہوئی کہ مولانا فن
طب کے بھی ماضل ہیں۔ بعد میں جب حالات سے زیادہ واقف ہونے کا موقع ملا تو
یہ بھی معلوم ہوا کہ آپ نے شروع میں کچھ عرصہ مطب بھی کیا تھا لیکن بعد میں اس سے بالکل
کنارہ کش ہو کر ان خالص علمی اور دینی کاموں میں مشغول ہو گئے جو اللہ کو آپ سے لینے تھے۔

دینی طالب علمی سے فراغت کے بعد اتفاق سے تین سال میں اُسی مدرسہ اسلامیہ
میں مدرس رہا جس سے مولانا کا تعلق رہا تھا، اس مدرسہ کے اکثر کارپردازانہ اور ایانتظام
چونکہ حضرت مولانا سے حقیقت و ارادت کا خاص تعلق رکھتے تھے اور اسی تعلق کی وجہ سے

مولانا نے اپنے سنبھلے صاحبزادے مولوی عبداللہ موسیٰ صاحب فاروقی کو تعلیم کے لئے وہاں بھیج دیا تھا، اس لئے سال میں دو چار مرتبہ ضرور مولانا کی تشریف آوری امر وہم میں ہوتی تھی، اور تیری طبیعت کو چونکہ مولانا سے خاص مناسبت تھی اور مذاہب باطلہ اور فرقہ ہائے ضالہ کی تردید سے اس زمانہ میں ہم سطور کو بھی گہری دلچسپی تھی اور مولانا بھی انھیں وجہ سے ناچیز پر خاص انخاص سخاوت و شفقت فراتے تھے، اس لئے ہر ملاقات میں ربط و تعلق بڑھتا اور گرا رہتا رہا۔۔۔۔۔ کچھ عرصہ کے بعد (غالباً ۱۳۵۵ھ میں) حضرت مولانا کے ساتھ رنگون اور براکے بعض دوسرے مقامات کا ایک طویل سفر کرنے کا بھی اتفاق ہوا۔ یہ سفر اہل رنگون کی دعوت پر وہاں ایک مذہبی فتنہ کے سر اٹھانے کی وجہ سے کرنا پڑا تھا، اس سفر میں فریباً ایک مہینہ شب روز مولانا کے ساتھ رہنے کا اتفاق ہوا، اور بہت کواہنک جو کچھ جانا اور سمجھنا تھا، اس سفر میں اُس سے بہت زیادہ جانا اور سمجھا، پھر براکے اس سفر کے غالباً ایک ہی سال بعد مولانا نے دارالمصلحین قائم فرمایا اور اس میں کام کرنے کے لئے اس عاجز کو بھی بلایا، اس موقع پر بھی چند عیسائی ایک نیاز مند رفیق کی حیثیت سے حضرت مولانا کے ساتھ رہنے اور کام کرنے کا اتفاق ہوا۔۔۔۔۔ اس کے بعد بھی بار بار سفر و حضر میں مولانا کے قریب بلکہ ساتھ رہنے کا اس قدر اتفاق ہوا کہ دو مرتبہ علمی کے اجلاس اپنے مخصوص اساتذہ کے ساتھ بھی اتنا رہنے کا اتفاق غالباً نہ ہوا ہوگا۔

قریباً ۳۵ سال کے اس تعلق میں مولانا کی زندگی کے جن علمی، علمی اور اخلاقی پہلوؤں سے میں واقف اور متاثر ہوا، کسی تو قریب کا لحاظ رکھنے بغیر ان میں سے چند آج کی صحبت میں حوالہ تسلیم کرتا ہوں۔

حضرت مولانا کے بارے میں اپنی مطلوبات اور تاثرات کو میں دو حصوں میں تقسیم کر سکتا ہوں، ایک وہ جن کا تعلق علم و تحقیق، اور تہذیب و مناظرہ کی لائن کے امتیازات سے ہے، اور دوسرے وہ جن کا تعلق عبادت گزاری اور پرہیزگاری جیسی درویشانہ صفات سے ہے۔ علمی، روحانی ہمارے علمی اور ذہنی حلقوں میں بھی حضرت مولانا کی شہرت مسلک اہل سنت کے ایک، ناقص وکیل اور کامیاب مناظر و مکالمہ کی حیثیت سے رہی ہے اور اس کام کے لئے یہ واقعہ جو

کہ ہمارے اس زمانہ میں کسی خاص درجہ کے روحِ علی کی ضرورت نہیں رہی، اس لئے جن لوگوں کو مولانا کے قریب رہنے کا زیادہ اتفاق نہیں ہوا ان کو غالباً بالکل اندازہ نہیں ہو گا کہ مدحِ صرف مناظر و مصنف ہی نہیں بلکہ علمائے راجستھان میں سے تھے، نامور صاحب دریں کی سبھیوں میں سے تھے اور اپنے دائرہ میں مطالعہ بہت وسیع تھا، اسی کے ساتھ قدرت نے حافظہ بے نظیر دیا تھا۔ راقم سطور نے اپنی عمر میں بہت کم حضرات ایسے قومی الحافظہ دیکھے ہیں، سلامتی قوم کے ساتھ ذہانت و ذکاوت سے کبھی اللہ تعالیٰ نے حصہ وافر عطا فرمایا تھا، ان سب چیزوں کے جمع ہو جانے کی وجہ سے خالص علمی حیثیت سے بھی مولانا کا مقام بہت بلند تھا۔ علومِ دین کے مختلف شعبوں میں سے علمِ قرآن سے خاص شغف تھا، آپ کا سلسلہ تفسیر آیاتِ آپ کے مدبر فی القرآن کی زندہ اور باقی رہنے والی شہادت ہے۔

دعا، جن لوگوں نے حضرت مولانا کی تقریریں سنی ہیں انھیں یاد ہو گا کہ صرف قرآنی آیاتِ احادیث ہی نہیں بلکہ شعبوں کی کتبِ حدیث و اسرارِ اہلِ اربعین کے اہلِ علم کی کتبوں کی بھی لمبی لمبی عبارتیں حتیٰ کہ شاہِ نامہ اور حمادِ حیدری کے صفحے کے صفحے مولانا بالکل حافظوں کی طرح پڑھتے تھے۔ مولانا کی اس بخوشی بیاری ہی ذہنہ ہو مجھے یہ معلوم کرنے کی ضرورت پڑی کہ فردوسی نے شاہِ نامہ میں اپنے آتش پرست ملی اکابر کا تذکرہ جس خیریت انداز میں کیا ہوا اور ان کے مقابلہ میں حاکم کو جس طرح اُس نے حقیر و بے حیثیت دکھانے کی کوشش کی ہر ایک خلافتِ ایرانی مسلمانوں کی طرف سے کوئی آواز اُس وقت اٹھی تھی یا نہیں؟ مجھے یقین تھا کہ اگر کوئی آواز اٹھی ہوگی تو مولانا کو اسکا ہر علم ہو گا۔ میں مولانا کی خدمت میں حاضر ہوا۔ بیاری اور اس کے پیادہ حضرت نظامی کے علاوہ برسوں پہلے سے مولانا کے لئے بڑھاپے کا وہ وقت آچکا تھا جس کے متعلق قرآن میں فرمایا گیا ہے ”تکذیباً بعد علم“ شیناں ضعت کی وجہ سے مولانا کیلئے اس وقت بات کرنا بھی مشکل تھا، اس کے باوجود میں نے یہ بات دریافت کی، فرمایا ”صحیح“ عقیدہ ایرانی مسلمانوں کی طرف سے شاہِ نامہ کے خلاف نئے نئے ورکے ساتھ آواز اٹھی تھی ”مولانا فاروقی“ ایک مستقل کتاب لکھی گئی، یہ منظوم ہے اور گویا شاہِ نامہ کا جواب ہے، چھپ بھی چکی ہے میں نے اس کا مطبوعہ نسخہ ہی کبھی دیکھا تھا، پہلے تو اس کا خاصا حصہ یاد تھا، اب کچھ یاد نہیں رہا، پھر فرمایا ہاں ایک شعر یاد آگیا اور شاید وہی آپ کے قصد کے لئے کافی ہو گا۔ وہ شعر ہے فردوسی کے بارہ میں ضعت لکھتا ہے

دش گبر و جاں گبر و گبری زبان ز گبران بگری زبان قصہ خوان
بہر حال مولانا اپنے غیر معمولی حافظہ کے لحاظ سے اللہ کی قدرت کی ایک نشانی تھے۔

عہ مطلب یہ ہو کہ ہمنان جب زیادہ بڑھا ہو جاتا ہے تو حاضرِ علم بھی غائب ہو جاتا ہے۔

تحریر و تقریر کا امتیاز | تحریر و تقریر بہت سادہ، ہر قسم کے کلف و قسطن سے بری، حسود و زائد سے پاک اور عبارت آرائی سے خالی مگر نہایت دلنشین ہوتی تھی، میں نے کسی صاحبِ علم عالم کو نہیں دیکھا جس کی تحریر و تقریر میں اتنی یکسانی اور مطابقت ہو، اگر کوئی شخص مولانا کی تقریر لفظ بلفظ لکھتا تو اس کو کتابی شکل میں چھاپنے کے لئے کسی لفظی ترمیم کی بھی غالباً ضرورت نہ ہوتی، تقریر میں اثراتِ زور پیدا کرنے کے لئے مولانا اس مبالغہ کے بھی روادار اور عادی نہیں تھے، جس کو کوئی عیب نہیں سمجھا جاتا، اسی طرح کمر و روایتیں (اگرچہ وہ علمی حلقوں میں بھی کتنی ہی مشہور ہو گئی ہوں) مولانا ان کے ذکر سے احتیاط فرماتے تھے۔ ہماری اسی صدی کے بہت بڑے صفائی عالم حضرت مولانا حافظ عبد الرحمن صاحبِ محدث امرہ ہوئے (جن کو حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی رحمۃ اللہ علیہ سے تلمذ کا شرف بھی حاصل تھا) میں نے ایک مجلس میں ان سے خود شناسا حضرت مولانا عبد الشکور صاحب کے بارے میں فرماتے تھے کہ میں ان کی اس بات کا بہت ہی متعجب ہوں اور اس کو ان کی کراست سمجھتا ہوں کہ وعظ میں بھی کوئی بات غیر تحقیقی بیان نہیں فرماتے۔

مناظرہ کا امتیاز | قوت استدلال اور منانیت و سنجیدگی آپ کے مناظرہ کا خاص امتیاز تھا، آپ کے متعدد مناظرے چھپے ہوئے ہیں، جن لوگوں نے کبھی آپ کا مناظرہ سنا ہے، وہ ان کتابی مناظروں کے مطالعہ کے وقت بالکل ایسا محسوس کریں گے کہ حضرت مولانا بول رہے ہیں۔ محقق مناظر کبھی غلط بحث نہیں کرتا بلکہ اپنی پوری قوت اس پر صرف کرتا ہے کہ زیر بحث مسئلہ روشنی میں آجائے، مولانا کا بالکل یہی طرز تھا، اسی لئے وہ فریق مخالف کی غلط بحث کی کوششوں کو بھی پسینے نہیں دیتے تھے، اور وہ ہزار کوششوں کے باوجود غلط بحث میں کامیاب نہیں ہو سکتا تھا، بحث کے مرکزی نقطہ کو مولانا ہر اتر پر میں ضرور دہرا دیتے تھے۔ جس کا نتیجہ یہ ہوتا تھا کہ عام سامعین کو بھی وہ خاص بات حفظ ہو جاتی تھی، فی کے لحاظ سے یہ مناظر کا کمال ہے اور احقاقِ حق کے مقصد کے لئے بھی یہ ضروری اور ناگزیر ہے۔

خاص موضوع | اگرچہ حسب ضرورت مولانا نے مناظرے عیسائیوں سے بھی کئے، مگر یہ مساجدوں اور قادیانیوں سے بھی اور ان کے علاوہ دوسرے فرقائے ضالہ سے بھی، لیکن مولانا کا خاص موضوع شیعہ سطوں سے صحابہ کرام اور مسکاک اہل سنت کی حفاظت اور ان کا دفاع اور مذہبِ شیعہ کی

ضلائقوں کو واضح کر کے حجت حق قائم کرنا تھا، اور یہ وہ موضوع ہے جو ہندستان کے غلامانہی حالات کی وجہ سے اس ملک کے اکابر علماء و مصلحین کی علمی اور دینی کوششوں کا صدیوں سے خاص موضوع رہا ہے۔۔۔ اب سے قریباً ساڑھے تین سو سال پہلے گیا دھویں صہی، ہجری میں تاریخ اسلام کے عظیم ترین مجدد امام ربانی شیخ احمد فاروقی مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ اور اس کے بعد بارہویں صدی میں حضرت شاہ ولی اللہ اور ان کے معاصر بہیقی وقت قاضی ثناء اللہ پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ اور ان کے بعد استاد الہند شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی اور ان کے تلامذہ، اور ان کے بعد حضرت مولانا محمد کاسم نانوتوی اور حضرت مولانا رشید احمد محدث گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ ان پر اپنے زمانہ میں ان سب ہی حضرات کی دینی اور اصلاحی کوششوں کا خاص موضوع اور ہدف (ان خاص تاریخی اسباب کی وجہ سے جن کی تفصیل کا یہ موقع نہیں) یہی مسئلہ رہا ہے۔۔۔ جن شخص نے اس موضوع سے متعلق ان اکابر کی کتابیں دیکھی ہیں اور حضرت مولانا عبدالحکیم صاحب نے اس سلسلے میں جو کام کیا ہے، اس سے بھی وہ واقف ہے اس کو اعتراف کرنا پڑیگا کہ مولانا نے اس موضوع کو اپنے ان پیشرو اکابر سے کئی گنا زیادہ نکھارا، اور ایک سعادت مند بیروکار کی طرح ان کام کی تکمیل کر کے ان کی روحوں کو شاد اور مطمئن کیا۔۔۔ اس ناچیز کا ذاتی تاثر یہ ہے کہ مولانا کی تحقیق و تفتیح نے اس دائرے کے کئی بنیادی مسئلوں کو جو علمی اور فطری تھے اور ان کو صرف اہل علم ہی سمجھ سکتے تھے ایسا ہی بنا دیا کہ غامضوں کے لئے ابھی ان کا سمجھنا آسان ہو گیا۔

رہنمہ کے مشغلیہ میں مولانا کی نیت اور اس موضوع سے ان کے غیر معمولی شغف کا اصل باعث

مولانا نے ایک صحبت میں مجھ سے خود فرمایا کہ صحابہ کرام کے ناموں کی حفاظت اور ان کے خلاف کئے جانے والے پروپیگنڈے کی تردید بجا ہے خود بھی عبادت بلکہ فریضہ ہے لیکن میں جو اس کام کو درجہ اول کی اہمیت دیتا ہوں اور اس میں اس طرح مشغول ہوں، خدا گواہ ہے کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ صحابہ کرام کے مجروح ہو جانے کے بعد قرآن مجید اور نبوت محمدی سب مشکوک ہو جاتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور قرآن کے بارے میں جو کچھ ہم جانتے ہیں وہ صحابہ کرام ہی کے واسطے سے جانتے ہیں، اگر اس سلسلہ کی پہلی کڑی اور دین کے ناغلوں کی پہلی صفہ ہی

باقابل اعتبار ہو گئی تو قرآن اور سارا دین مشکوک ہو جائے گا۔ اور ہمارے پاس اُن کے بارے میں یقین کی کوئی سطح بہت کم نہیں رہے گی۔ بہر حال میں صحابہ کرامؓ کی یہ حمایت اور مدافعت اور ان کے دشمنوں کا یہ مقابلہ قرآن مجید اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حفاظت کی نیت ہی سے کرتا ہوں اور مجھے اپنی مغفرت کی سب سے زیادہ اُمید اپنے اسی عمل سے ہے۔

غیر معمولی اعتدال | مناظرہ کے میدان میں رہنے کے بعد راہ اعتدال پر قائم رہنا بڑی مشکل بات ہے، اللہ ہی اگر توفیق دے اور دستگیری فرمائے تو آدمی اعتدال پر قائم رہ سکتا ہے۔ ورنہ اس میدان میں قدم رکھنے والے کا فراط یا تفریط میں مبتلا ہو جانا ایک عام بات اور اکثری تجربہ ہے۔ ناچیز نے اس پہلو سے حضرت مولانا کو بہت ہی متاثر اور با توفیق پایا۔ صرف ایک مفصل نقل کرتا ہوں جو مولانا سے میں نے خود اپنے کانوں سے سنا ہے۔ ایک موقع پر حضرت علی مرتضیٰ اور حضرت مسیحیہ نے بھی اللہ عزوجل کے درجات کا فرق بیان کرتے ہوئے ارشاد فرمایا:-

”حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سابقین اولین کی پہلی صفحہ بھی اکابر میں ہیں اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ اگرچہ صحابی ہونے کی حیثیت سے چارہ سترائے ہیں لیکن حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے ان کو کیا نسبت ہو ان کی مجلس میں اگر صرف نالی میری ہے حضرت معاویہ کو گنگا کی پانی سے نہ ملے تو ان کے لئے سعادت اور باعث فخر ہے۔“

ان تمام باتوں کو سامنے رکھ کر میں نے ذکر کیا ان کا برادر است مطلق مولانا کی عالمی ایمان و اعتدال و حیثیت ہے۔ اگرچہ ان کی علامت اور درویشانہ حیثیت کا بھی ان میں خاصا حصہ ہے، اب دو چار باتیں ہیں۔ وہ عرض کرتا ہوں کہ کائنات خاص طور سے اس دوسری حیثیت سے ہے۔

نماز کے ساتھ کئی غلطی | سنا اس حیثیت سے کہ ہر مسلمان پر فرض ہے اور اس کی گزری حالت اور نسبت بنوئی میں بھی ہر وہ مسلمان اس کا پابند ہے جس کو خوف خدا اور فکر آخرت کا کوئی ذرہ بھی نصیب ہے۔ بہر حال اس حیثیت سے نماز ایک عوامی چیز ہے لیکن نماز کے ساتھ دل کا لگاؤ اس کا کیا حصہ اہتمام اور نظمندی اور لوگوں میں نماز کی طرف سے بے اعتنائی اور بے پروائی دیکھ کر دل کڑھنا اور بچپن ہونا بلاشبہ یہ کیفیات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ سے کبھی پہلے آپ کے جدا می رسیدنا خلیل اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خاص نسبت اور درایت ہر انھوں نے

اپنے بیوی بچوں کو وادی غیر ذریعہ میں بسا کر اللہ تعالیٰ سے عرض کیا تھا۔
 رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بِوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ
 بَيْتِنَاكَ الْمُحَرَّمِ رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ ۖ ۱۷۰ میرے پروردگار میں نے
 اپنی نسل کو تیرے مقدس و محترم گھر کے پاس بن بھیتی والی وادی میں بسا دیا ہے
 اے میرے رب تاکہ وہ نماز قائم کریں ۱۷۰

اور عرض و معروض اور مناجات کے اسی سلسلہ کے آخر میں دعا کی گئی :
 رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَاءِ
 (میرے رب مجھے بنادے نماز کا قائم کرنے والا اور میری نسل کو بھی یہ حیرت نصیب
 فرما، پروردگار میری دعا قبول فرما۔)

اور خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم نے اس دنیا سے رخصت ہوتے وقت جو آخری وصیت امت کو
 فرمائی تھی اس میں سب سے پہلے نماز ہی کی تاکید تھی۔ بہر حال نماز کے ساتھ فکر مندی کا تعلق اللہ
 کے خلیل حضرت ابراہیم اور اس کے حبیب پاک حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی خاص وراثت ہے اور
 اللہ تعالیٰ نے حضرت مولانا کو اس سے حصہ وافر عطا فرمایا تھا، اوپر ذکر کر چکا ہوں کہ ایک مدت
 تک مولانا کا یہ التزام رہا کہ ہر عطا میں نماز کی تلقین و تاکید ضرور فرماتے تھے بلکہ اس دو میں نماز ہی ان کے
 مواظب کا خاص موضوع ہوتا تھا۔ اس عاجز نے خود بھی نماز کے بارے میں مولانا کا وعظ و نصیحت
 صاف محسوس ہوتا تھا کہ جو کچھ فرما رہے ہیں بے چین دل کی گھڑائی سے فرما رہے ہیں۔ حضرت مولانا
 نے غالباً اسی زمانہ میں نماز کے موضوع پر ایک بڑی موثر مستقل کتاب بھی ”کتاب الصلوٰۃ“ کے نام سے
 لکھی تھی، اس میں مولانا نے قرآن مجید کی ایک سو ایک آیات نماز سے متعلق جمع فرمائی ہیں اس
 عاجز کو اعتراف ہے کہ مولانا کی اسی کتاب کے مطالعہ سے معلوم ہوا کہ قرآن مجید میں کن کن عزائم و
 سے نماز کی طرف دعوت دی گئی ہے، اس کتاب میں آیات کے علاوہ نماز سے متعلق تاکیدیں اور
 ترغیبات و ترمیمی حدیثیں بھی اور آخر میں ائمہ امت کے ارشادات بھی ذکر فرمائے ہیں، جیسا کہ میں نے
 عرض کیا۔ کتاب نہایت موثر ہے اور علمی حیثیت سے بھی اس کا پایہ بلند ہے، مجھے کچھ ایسا یاد آتا ہے
 کہ حضرت مولانا نے اپنی اس کتاب کی یا اس کے کسی حصہ کی کتابت بھی خود ہی فرمائی تھی۔ حضرت مولانا

نہایت میل اس خط تھے اور یہ خط تحریر سے گرائی ہوئی تھی) — لکھنؤ کے متعدد واقعہ حضرات سے میں نے سنا ہے کہ یہاں نماز کا رواج بہت کم تھا، بہت سی مسجدیں غیر آباد تھیں، اس کے شہر اب یہ بات نہیں ہے، ان حضرات نے بتایا کہ اس میں سب سے بڑا دخل حضرت علامہ مرحوم موصوف کا ہو۔ قرآن مجید کے ساتھ اس سے ملتی جلتی دوسری قابل ذکر خصوصیت قرآن مجید کے ساتھ حضرت علامہ کا خاص تعلق خاص شغف اور تعلق ہے، اللہ تعالیٰ نے سچے صاحبزادے عطا فرمائے جنہیں سے دو کا سامنے انتقال ہو چکا ہے، مولانا نے ان سب کو قرآن مجید حفظ کرایا۔ ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ اس زمانہ میں ایسا دہی کرے گا جس کو اللہ کی کتاب پاک کے ساتھ غیر معمولی شغف ہو، مولانا پہلے خود حافظ قرآن نہیں تھے، لیکن اب سے چند ہی سال قبل بالکل بڑھاپے کے دور میں خود محنت کر کے حفظ کیا اور زندگی کے ان چند اخیر سالوں میں تو بس تلاوت قرآن ہی ان کا دن رات کا شغل اور وظیفہ تھا، گزشتہ آٹھ دس سال میں صبح یا شام جس وقت بھی حاضری کا اتفاق ہو ایسی دیکھا کہ قرآن مجید سامنے ہے اور اس کی تلاوت میں مشغول ہیں، حالت یہ ہو گئی تھی کہ اپنے خاص اہل محبت اور نیاز مندوں تک کا زیادہ آنا اور دو چار منٹ سے زیادہ بیٹھنا باعث گرائی ہوئے لگا تھا، اس گرائی کا اظہار زبان سے تو میں نے کبھی نہیں سنا، لیکن دو تین ہی منٹ کے بعد چہرے سے محسوس ہونے لگتا تھا کہ انھیں شغل تلاوت کا یہ انقطاع شاق ہو رہا ہے اور وہ نظر میں لگا کر انہیں رخصت ہو تو وہ اپنے شغل میں مشغول ہوں۔

اہل خیال سے محبت اور ان کی اپنے اہل و عیال سے محبت بھی انسانی فطرت کا تقاضا اور رسول اللہ جہاں پر صبر والی نبی وراثت صلی اللہ علیہ وسلم کی وراثت ہے۔ حدیث و سیرت پر جن لوگوں کی نظر ہے وہ جانتے ہیں کہ اس بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کیا حال اور صفت ام تھا کتب حدیث میں مذکور ہے کہ وہ اسوں اور نواسیوں میں سے کوئی پیچھے نہ رہتا، خطبہ دیتے وقت قریب آگیا تو آپ نے اسی حالت میں اسے گود میں اٹھالیا بلکہ کبھی کبھی تو انھیں گود میں لے کر اپنے نماز بھی پڑھتی ہے۔ اسی طرح ازواج مطہرات کے ساتھ آپ کی ملافت اور حسن معاشرت مثالی تھی، اللہ تعالیٰ نے حضرت مولانا کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس وراثت سے بھی وافر حصہ عطا فرمایا تھا، اولاد اور اولاد کی اولاد کے ساتھ آپ کے دل کا لگاؤ بھی مثالی تھا

دا بعد میں تحقیق کرنے پر معلوم ہوا کہ ان میں سے دو بھائی اپنی بیماری وغیرہ کی وجہ سے پورا قرآن مجید حفظ نہیں کر سکے

لیکن دو جوان صاحبزادوں (مولانا حافظ عبدالغفور صاحب مرحوم اور مولانا حافظ عبدالمعین صاحب مرحوم) اور جوہی العزیز کلونی چیتی صاحبزادی اور ان سے پہلے ان کی والدہ مرحومہ کے انتقال کے وقت مولانا کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس عالی اور ارشاد کا کامل نمونہ دیکھا گیا جو عہد نبوت کے اکلوتے صاحبزادے سیدنا ابراہیم (علیہ السلام) کی وفات کے وقت آپ کا حال اور قال دیکھا اور سنا گیا تھا، حدیث شریف میں ہے کہ ان کے انتقال پر آپ نے فرمایا۔

العين تدمع والقلب يحزن ولا نقول الا ما يرضى ربنا ان الله واثق اليه راجعون۔ آنکھ آنسو بہا رہی ہے اور دل کو رنج اور صدمہ ہے اور زبان وہی بولے گی جس سے میرا مالک راضی ہوگا ان اللہ واثق الیہ راجعون۔

ایک بار کل کی شہادت آخر میں اس دور کے ایک مسلم عارف بلکہ یقین و معرفت کے امام حضرت مولانا محمد الیاس رحمۃ اللہ علیہ کے ایک ارشاد پر تاثرات کے اس سلسلہ کو ختم کرتا ہوں:

حضرت مولانا اپنے وصال سے ٹھیک ایک سال پہلے جب ۳۶ سال میں ایک بڑی جماعت کے ساتھ کھنڈو شریف لائے تھے اور قریباً ایک ہفتہ دارالعلوم ندوۃ العلماء میں قیام فرمایا تھا، ایک روز دارالعلوم کی مسجد کے وضو خانہ میں وضو فرما رہے تھے، دارالعلوم کے دو تین اساتذہ بھی ساتھ بیٹھے وضو کر رہے تھے، مولانا معین اللہ صاحب ندوی (موجودہ ناظر شعبہ تعمیر و ترقی دارالعلوم ندوۃ العلماء) مولانا کے باطل سامنے بیٹھے وضو کر رہے تھے حضرت مولانا کی ان پر شفقت و عنایت کی خاص نظر تھی، ان سے مخاطب ہو کر فرمایا، "میاں مولوی معین اللہ! حضرت مولانا عبد الشکور صاحب کو جانتے ہو؟ انھوں نے عرض کیا ہاں حضرت جانتا ہوں، زیارت بھی کی ہے۔ فرمایا "نہیں تم نہیں جانتے پھر فرمایا "وہ امام دقت ہیں"۔ کھنڈو کے اسی سفر میں ناچیز راقم سطور بھی حضرت مولانا محمد الیاس رحمۃ اللہ علیہ کے ہم کباب تھا، ایک صحبت میں (اب یاد نہیں کس سلسلہ میں) خود مجھ سے فرمایا کہ ان مشرقی دیار میں حضرت مولانا عبد الشکور صاحب کا وہی مقام ہے جو ہمارے مغربی دیار میں ہمارے حضرت تھانوی رحمۃ اللہ علیہ کا تھا۔ (حکیم لانہ حضرت محبت لانا تھانوی رحمۃ اللہ کا وصال چند ہی روز پہلے ہو چکا تھا) آخر میں ناچیز راقم سطور اپنے ناظرین سے خصوصیت کے ساتھ درخواست کرتا ہے کہ حضرت مولانا کے لئے

حضرت مولانا عبد الشکور صاحب کی خدمت میں عرض کیا کہ ان مشرقی دیار میں ہمارے حضرت تھانوی رحمۃ اللہ علیہ کا وہی مقام ہے جو ہمارے مغربی دیار میں ہمارے حضرت تھانوی رحمۃ اللہ علیہ کا تھا۔

حضرت مولانا احمد علیؒ

(از جناب قاضی محمد عدیل عباسی)

حضرت مولانا احمد علیؒ کے وصالِ حق کی خبر پڑھ کر میں اپنی جانب سے عقیدتِ قدسیت کی حقیرانہ پیشکش کرتا ہوں۔ غالباً ۱۹۲۲ء ہوگا۔ میں "مدینہ" اخبار سے استغفادے کر "زمیندار اخبار" کی ایڈیٹری کی خدمت انجام دینے لاہور گیا اور دفتر زمیندار میں مقیم ہوا۔ میں نے شیخ الہند حضرت مولانا محمود حسنؒ کے بہت سے افسانے ان لوگوں کی زبانی سنے تھے جو ان کی خدمت میں رہ چکے تھے۔ ان کے شاگرد مولانا عبید اللہ صاحب سندھی اُس زمانہ کے ایک مشہور عالم اور انقلابی انسان تھے۔ حمد و جہ پیلے سندھ یا صوبہ سرحد میں قرآن پاک کا درس دیتے رہے، پھر دہلی کی فتح پوری کی مسجد میں اُکرتیام کیا اور "نظامۃ المعارف" کے نام سے ایک ادارے کی بنیاد ڈالی۔ یہیں سے شرح لغافوں کی سازش کا اہتمام ہوا، جس کا شمار ایک مقررہ وقت پر تمام ہندوستان کے انگریزوں کو قتل کر کے جمہوریہ ہند کا اعلان کرنا تھا۔ سازش ناکام ہو گئی۔ مولانا محمود حسنؒ اٹھائیس نظربند کر دیئے گئے اور مولانا عبید اللہ صاحب افغانستان نکل گئے۔ مولانا عبید اللہ صاحب کے بارے میں طرح طرح کی ایسی باتیں مشہور تھیں جن کو سن کر بڑا جوش و ولولہ پیدا ہوتا تھا مثلاً یہ کہ وہ ایک بڑے مجاہد انسان ہیں اور بڑے مدبر ہیں اور قرآن کی تعلیم کے ذریعہ وہ مسلمانوں کی پستی کو رفع کرنا چاہتے ہیں، ترتیب آیات قرآنی کے دعویدار ہیں، نسخ و منسوخ کے قائل نہیں ہیں، یہ وہ باتیں تھیں جو اس زمانہ میں نئی تھیں۔ اور ان سے انگریز مؤرخین و مصنفین کا جواب ملتا تھا۔ میں نے اسلام اور پیغمبر اسلامؐ کے بارے میں عیسائی مصنفین کی متعدد کتابیں پڑھی تھیں۔ وہ اس بات پر بہت زور دیتے تھے کہ قرآن مختلف مضافات کا ایک بے ترتیب مجموعہ ہے اور جو آیات قرآنی منسوخ ہو گئیں ان

کو کتاب میں رکھنے سے کیا حاصل؟ اس طرح مولانا عبید اللہ سندھی اُس وقت حال دماغی کے اجتماع کے باعث ایک بڑی جاذب شخصیت تھے اور جس طرح وہ ہندوستان کی سی آئی ڈی کی نگاہوں سے بچ کر افغانستان پہنچ گئے تھے اُس سے اُن کی ہستی بحر العقول کارناموں کے انجام دینے کی اہل سمجھی جانے لگی تھی۔ مولانا احمد علیؒ مولانا عبید اللہ کے شاگرد بھی تھے اور دانا دماغی۔ یہ بھی ہجرت کر کے افغانستان گئے تھے مگر وہاں سے واپس آکر دہلی اور پھر لاہور میں شیراز اہ دروازہ کے پاس ایک مسجد میں قرآن کا درس دینے لگے تھے۔ شب و روز کا یہ مشغلہ تھا۔ لہذا قدرتا میرے اندر ایک تڑپ مولانا سے نیاز حاصل کرنے کی پیدا ہوئی اور میں بار بار اُن کی خدمت میں حاضر ہوتا رہا۔

درس قرآن | دیوبند وغیرہ کے کثیر التعداد فارغ التحصیل طلباء مولانا سے "ترتیباً" پڑھنے آیا کرتے تھے۔ اور مولانا اُن کو صرف یہ سبق دیتے تھے کہ ایک آیت کا دوسری آیت سے کیا ربط ہے۔ مولانا عبید اللہ صاحب نے پورے قرآن کو مربوط کر دیا تھا اور بتدریج بھی کر دی تھی چنانچہ سورۃ بقرہ کا عنوان "خلافت کبریٰ" رکھا تھا۔ اب وہ سب چیزیں مولانا عبید اللہ صاحب کے دوسرے شاگرد مولانا عبدالحی فاروقی، ساجد اسناد تفسیر قرآن جامیہ اسلامیہ کے قلم سے شایع ہو چکی ہیں۔ مگر یہ اشاعت کئی سال بعد ہوئی۔ اُس وقت ترتیب آیات کے مطالعہ کا عام شوق پیدا ہو گیا تھا۔ مولانا سے شرف نیاز حاصل ہونے کے تھوڑے ہی دنوں بعد مجھے معلوم ہوا کہ ایک ایسا کلاس قائم ہونے والا ہے چنانچہ میں نے مولانا سے عرض کیا کہ مجھے بھی اس درس میں شریک ہونے کی اجازت دی جائے عصر کے بعد کا وقت تھا اور مولانا مسجد میں تنہا بیٹھتے فرمایا آپ عربی جانتے ہیں۔ میں نے جواب دیا کہ میں فہم عربی سے یکدم قاصر ہوں تو ارشاد ہوا کہ آپ کو اس کلاس سے کوئی فائدہ نہ ہوگا کیونکہ معانی و مطالب کا اس میں ذکر نہ ہوگا۔ جو لوگ ان چیزوں سے واقف ہیں صرف ان کو ایک آیت سے دوسری آیت کا ربط بتلایا جائے گا۔ آپ چل نہ سکیں گے۔ میں نے عرض کیا کہ آپ کا کیا حرج ہوگا، میں بھی صفت میں شریک رہوں گا اور اگر چل نہ سکا تو خود بخود عدم لچسپی کے باعث ترک کر دوں گا۔ چونکہ مولانا نہایت متواضع، منکر المزاج اور بامروت تھے فوراً

ہاں گئے حالانکہ میں نے اُن کے چہرے سے اندازہ لگایا کہ اُن کے نزدیک میں ایک فعلِ عبث کا ارتکاب کر رہا تھا۔ میرے پاس ایک حاملِ مترجم تھا۔ میں اُس سے ترجمہ یاد کرتا تھا اور بھاگتا ہوا کلاس میں جاتا تھا۔ بعد کو میرے اوپر بڑی شفقت فرمانے لگے اور مجھ سے ہی تملادت کراتے تھے۔ اس سلسلہ میں ایک دن ایک عجیب واقعہ بھی پیش آیا۔ تملادت کے دوران مولانا مسکرائے اور کہا کہ پکڑ گئے کہ عربی نہیں جانتے ہیں۔ "الف" نہیں پڑھا جائے گا۔ میرے حاملِ پر خط کھینچ کر یہ عبارت تحریر ہے۔ وہ قرآنِ پاک پر نشان بنانے اور نوٹ لکھنے کی اجازت دیتے تھے۔ میں ایک علیحدہ کاپی پر اُن کی کل تقریر نوٹ بھی کرتا رہتا تھا اور عام طور پر لفظ بہ لفظ لکھ لیتا تھا۔ مولانا اس سے بہت خوش ہوتے تھے اور کبھی کبھی اُسے پڑھوا کر سُنتے تھے۔ رفتہ رفتہ مولانا ممدوح کے متعلق میرا خیال یہ ہو گیا کہ وہ مجھے بہت مانتے ہیں غالباً یہ خیال ہر اُس شخص کا ہو گا جو اُن کے قریب رہتا ہو گا۔ میں جو بھی وقت پاتا تھا مولانا ممدوح کی خدمت میں گزارتا تھا۔ افسوس ہے کہ دس سیپاروں کے بعد میری اہلیہ کی طبیعت ایسی خراب ہوئی کہ اچانک مجھے چلا آنا پڑا اور پھر میں آگے نہ جاسکا اور جو نوٹ میں نے دس سیپاروں کے بارے میں لکھا تھا وہ بھی کہیں گم ہو گیا۔ کئی سال بعد جب میں بسنی میں وکالت کر رہا تھا تو مولانا کا ایک خط میرے پاس آیا کہ اپنا نوٹ بھیج دو، شاید یہ لکھا جائے گا کہ افسوس ہے کہ اُسے کوئی صاحب لے جا چکے تھے۔ اس طرح میں مولانا ممدوح کے کچھ دنوں بہت قریب رہا اور قریب سے ان کو مطالعہ کرنے کا موقع ملا۔ تعلیم و تعلم کے سلسلہ میں وہ انتہائی متحمل اور بردبار و شفیق تھے۔ مجھے یاد نہیں کہ میں نے اُن کو کبھی کسی پر غصہ کرتے یا کسی کو بھڑکتے دیکھا ہو۔

معمولات | مولانا مسجد کے قریب ایک چھوٹے سے مکان میں رہتے تھے۔ مسجد میں ایک حجرہ بھی تھا۔ حجّوں کے استعمال میں رہتا تھا۔ روزمرہ بعد نماز فجر مولانا فوراً ممبر پر بیٹھ جاتے تھے اور کلامِ پاک کی تفسیر کا درس دیتے تھے۔ یہ درس ۲۰ شوال کو ہر سال الحمد للہ سے شروع ہوتا تھا اور ۲۹ رمضان کو وائس پر ختم ہو جاتا تھا۔ اس درس میں چار پانچ سو آدمیوں کو کم کبھی نہیں ہوتا تھا اور انگریز کے سی۔ آئی ڈی علانیہ تقریر نوٹ کرتے رہتے تھے۔ بایں ہمہ

مولانا کی حق گوئی و بیباکی ہمیشہ عروج پر رہی اور اس حد تک کہ بسا اوقات ہم لوگوں کو جو اُس وقت نوجوان تھے اور تحریک خلافت میں حصہ لے رہے تھے سخت حیرت ہوتی تھی مولانا جیل میں بھی رہ چکے تھے۔ ایک مرتبہ مجھ سے بزرگانِ دین کی نگاہِ اثر مند کا ذکر کرتے ہوئے فرماتے لگے کہ الحمد للہ طبیعت تو ہمیشہ جیل میں مطمئن رہی مگر ایک دن میں اپنی تنہائی کی کوٹھڑی سے پانی لینے کے لئے نکلا گیا اور اسی وقت ایک اور بزرگ بھی اسی طرح نکالے گئے ہم دونوں میں گفتگو تو کوئی ہو نہیں سکتی تھی اور نہ ہوئی مگر انھوں نے میرے اوپر ایک بھرپور نگاہ جو ڈالی ہے تو ایسا معلوم ہوا کہ دل پتھر ہو گیا۔

صبح کی تفسیر کے بعد فوراً قرآن کی تعلیم کا سلسلہ شروع ہو جاتا تھا۔ یہ یکہ دان اور تانگہ داے ہیں ان کو ناظرہ قرآن پڑھا رہے ہیں، یہ علماء کی جماعت ہے ان کو ترتیبِ آیات کا درس دیا جا رہا ہے۔ یہ بی۔ اے۔ بی۔ ایس۔ سی، ایم۔ اے، ایم۔ ایس۔ سی ہیں، انھیں قرآن کے نکات بتلائے جا رہے ہیں۔ یہ لوگ اس درجہ متاثر ہوتے تھے کہ کبھی کبھی ان لوگوں میں سے کوئی انگریزی اخبارات میں فضائلِ اسلام پر مضمون بھی لکھتا تھا جو شائع بھی ہوتے تھے۔ اس طرح پورا دن گزر جاتا تھا بجز کلامِ پاک کی تعلیم کے اور کوئی مشغلہ نہ تھا۔ صرف ایک ذوق تھا کہ مسلمان قرآن یا مطلب پڑھیں اور اُس کا پیغام سمجھیں اور اپنے کو اس تعلیم کے سانچے میں ڈھالیں گویا ع

از تاک بادہ گیرم و در ساغر انگنم

کے مصداق بنیں۔ اُن کے ہاں قرآن کی تعلیم کے سلسلہ میں کسی معاوضہ کا کوئی سوال نہ تھا۔ بس خالصتہً اللہ تعلیم دیتے تھے۔ ایک دن ایک نکاح کی تقریب میں بہت لوگ جمع تھے۔ وہاں ایک بیرسٹر صاحب جو مسلمان تھے کہنے لگے کہ دیکھئے قرآن نے شروع میں دعوائے کیا ہے کہ یہ ہے کتاب جس میں کوئی شک نہیں؟ دعوائے بلا دلیل۔ مولانا کچھ دور بیٹھے سن رہے تھے سکوت اختیار فرمایا پھر بیرسٹر صاحب کے قریب آئے اور اُن سے کہا کہ میں قانون پڑھنا چاہتا ہوں۔ مگر انگریزی نہیں جانتا۔ آپ مجھے اُردو کی کچھ کتابیں بتادیں تاکہ میں قانون کا ماہر بن جاؤں۔ بیرسٹر صاحب بھڑک اُٹھے۔ کہنے لگے قانون سمجھنے کے لئے اُس کی ٹریننگ کی ضرورت ہوئی ہے

لحظہ علوم کا مطالعہ ضروری ہے۔ صرف ترجمہ سے آپ قانون کیسے سمجھ لیں گے۔ مولانا اصرار فرماتے رہے اور وہ شدت سے مخالفت کرتے رہے، جب نوبت یہاں تک پہنچی کہ مولانا نے کہا کہ انسانوں کے بنائے ہوئے قوانین کے فہم و ادراک پر تو اس درجہ پابندیاں ہیں تو کیا خدا کے بنائے ہوئے قوانین یوں ہی ترجمہ سے آپ سمجھ لیں گے جو آپ ابھی اعتراض فرما رہے تھے۔ بیرسٹر صاحب بہت خفیف ہوئے اور دیر تک معذرت کرتے رہے اور مولانا سے قرآن پڑھنے کی بھی خواہش ظاہر کی۔ مولانا تو اس کے لئے تیار ہی تھے۔ مگر بیرسٹر صاحب کے پاس مولانا کی خدمت میں حاضر ہونے کا وقت نہ تھا تو مولانا نے خود پیش کش کی کہ وہ ان کے مکان پر جا کر تعلیم دیا کریں گے مگر جب بیرسٹر صاحب نے کہا کہ وہ اپنا موٹر بیچ دیں گے تو مولانا نے انکار کیا اور کہا کہ کسی قسم کا معاوضہ تعلیم کے لئے میں قبول نہیں کر سکتا میں اپنی سائیکل پر۔ پر آپ کے گھر آکر آپ کو قرآن پڑھاؤں گا۔ ہر گھر میں درس قرآن کے پھیلانے کا ایسا ہمہ گیر جذبہ تھا کہ کوئی بڑی سے بڑی شقت اُن کے لئے گراں نہ تھی۔

ذریعہ معاش | مولانا بڑی سادہ زندگی گزارتے تھے۔ کھدر کا لمبا کرتا اور تہ بندان کا عمامہ لباس تھا۔ سر پر مسموئی سی ٹوپی، کبھی کھدر کے سوا میں نے اور کچھ پہنے اُن کو نہیں دیکھا جھمڑات کا پورا دن اور جمعہ کی نماز تک، اُن کے اس کالج میں جس کی عمارت مسجد اور جس کے وہ خود پرنسپل اور پروفیسر تھے تعطیل رہا کرتی تھی۔ ان عبادوں میں مولانا اپنی معاش کا بندوبست کرتے تھے، کبھی حساب بناتے اور کبھی عربی کتابوں کی کتابت کی تصحیح فرماتے تھے۔ میں نے خود اُن کو سب بناتے تو نہیں دیکھا، اس کا اہتمام شاید گھر کے اندر رہتا ہو لیکن کتابت کا اصلاح میں مشغول دیکھا ہے۔ یہ کام مسجد کے حجرہ میں انجام پاتا تھا۔ چنانچہ جو کچھ ان عبادوں میں آمدنی ہو جاتی تھی اُسے ہفتہ بھر کھاتے تھے۔ یہ آمدنی کتنی ہوتی تھی اس کا میں کوئی اندازہ نہیں بتلا سکتا لیکن یہ ظاہر ہے کہ وہ بہت قلیل تھی۔ میں نے سنا کہ بعض دن پورے گھرنے صرف چنانچا کر گزر گیا۔ مگر بایں ہمہ یہ ممکن نہ تھا کہ اُن کی مثال خود داری اور فقر داستان کی ان میں کوئی بھی فرق ڈال سکے۔ مولانا کے پاس ایک بائیسکل بھی تھی اور اُس کو خود بھی استعمال کرتے تھے اور اُس سے ایک اور کام بھی لیتے تھے جو دلچسپ بھی تھا اور جس سے

سائیکل کا درجہ بھی خطرے میں پڑ جاتا تھا۔ شیرانوالہ دروازہ لاہور کی مسجد سے طحی ہاکی فیلڈ کا ایک بڑا میدان تھا۔ جب کوئی مولوی صاحب کسی عربی مدرسہ کے فارغ التحصیل وہاں آجاتے تھے اور درس میں شرکت کی اجازت طلب کرتے تھے تو ان سے پہلے سوال یہ ہوتا تھا کہ آپ سائیکل کی سواری کر سکتے ہیں جواب عموماً نفی میں ہوتا تھا کیونکہ اُس زمانہ میں علماء کے لئے سائیکل کی سواری ان کے منصب کے خلاف سمجھی جاتی تھی۔ بس حکم ہوتا تھا کہ میری سائیکل لیجئے اور سیکھ کر آئیے تب درس میں شرکت ہوگی۔ ہم لوگ رحم کی نگاہوں سے ان بچاروں کی بے کسی کا نظارہ کرتے تھے جو مولانا کی سائیکل کا گلا دبوچے ہاکی فیلڈ میں دھما دھم کرتے پڑتے رہتے تھے۔ مولانا فرمایا کرتے تھے کہ قرآن کے حامل کو موٹر، ہوائی جہاز اور تمام شینڈل پر عبور ہونا چاہیئے نہ کہ علماء سائیکل کی سواری تک سے ناواقف ہوں۔ اُس زمانہ میں یہ بڑی روشن خیالی کی بات تھی۔ اکبر شاہ خاں نجیب آبادی مرحوم مشہور مؤرخ ایک دن مجھ سے کہنے لگے کہ وہ مولانا عبید اللہ سے ملے۔ مولانا عبید اللہ نے پوچھا کہ قرآن کا پخوڑ ایک جملہ میں بتاؤ تو انہوں نے سوچ کر جواب دیا کہ یہ حکمرانی کی تعلیم دیتا ہے۔ کہتے تھے کہ خوش ہو گئے اور فرمایا کہ صحیح۔ قرآن پر عمل کرنے والے کبھی غلام نہیں رہ سکتے۔ ہمارے مولانا صاحب نے وہیں سے اکتسابِ فیض کیا تھا اور سائیکل کی سواری اسی سلسلہ کی ایک کڑی تھی۔

زہد و تقویٰ | اُس کے زہد و تقویٰ، عبادت و ریاضت کا کیا ذکر کیا جائے جس کی تمام زندگی ہدایت و رشد کے لئے وقف رہی ہو اور جس کے اندر ایک بے پناہ تڑپ، ایک بے مثال بے جینی ہر شخص کو قرآن حکیم کے سانچے میں ڈھال دینے کی تمام عمر کا رفرما ہو۔ لیکن جس چیز نے مجھ کو سب سے زیادہ متاثر کیا وہ اُن کا ”مدادِ مستِ حل“ تھا، گھڑی کی سوئی بھی اتنی پابند نہیں ہے جتنا مولانا کا ہر فصل وقت کا پابند تھا۔ نیند اور کھانا بس تقاضائے بشریت تک محدود تھے۔ علی الصباح تہجد کے لئے اُٹھ جانا اور پھر تمام دن تعلیم قرآن میں مشغول رہنا، یہ تھا اوقات کا ایک جمل سا خاکہ۔ رمضان مبارک میں ایک لمحہ کے لئے بھی شب میں استراحت نہ فرماتے تھے۔ نمازِ عشا کے بعد ذکر و شغل جاری رہتا تھا اور ایک بجے سے تراویح اور تہجد کی نمازیں ساتھ ساتھ ادا ہوتی تھیں اور فجر بعد بلا کچھ آرام کئے بدستور درس قرآن، سلسلہ شروع

ہو جاتا تھا۔ دو پہر میں صرف دو گھنٹے آرام فرماتے تھے۔ مولانا کی زندگی کا ایک اور واقعہ مجھے قابل ذکر ملا۔ لاہور سے کلکتہ جمعیتہ علماء کی مجلس عالم کی شرکت کے لئے تشریف لے جانا ہوا۔ واپسی میں گورکھ پور کے اسٹیشن پر کچھ لوگ آئے اور سخت اصرار کیا کہ مولانا انجمن اسلامیہ کے جلسہ میں شرکت فرمائیں۔ آپ نے منظور کر لیا اور ایک تقریر کی جس میں درس قرآن کو عام کرنے پر زور دیا۔ اس انوکھی بات سے لوگ حد درجہ متاثر ہوئے۔ یہ ایک تعمیری پروگرام تھا اور زمانہ کی روش سے علیحدہ چیز تھی۔ جب آپ واپس اسٹیشن پہنچے تو مشتعلین انجمن نے پچاس روپے پیش کئے۔ مولانا نے سوال کیا کہ یہ کیا ہے۔ کسی کی یہ بہت تو ہوئی نہیں کہ کہہ دے کہ نذر ہے، لوگوں نے یہ کہہ کر ٹالنا چاہا کہ کرایہ ہے۔ مولانا نے فرمایا کہ لاہور سے کلکتہ اور کلکتہ سے لاہور تک کا کرایہ جمعیتہ علماء نے مجھ کو دے دیا ہے۔ آپ اپنے مانگے پر رے گئے اپنے ہاں کھانا کھلایا۔ میرا کچھ خرچ نہیں ہوا تو کرایہ کیسا؟ تب لوگ مجبور ہوئے اور کہنے لگے نذر سمجھ کر رکھ لیجئے۔ مولانا نے فرمایا کہ میں نذر نہیں لیتا اور انکار کر دیا۔ مولانا کے اس بلند کردار اور اخلاق کا عرصہ تک گورکھ پور میں چرچا رہا۔

میں آٹھ ماہ لاہور رہنے کے بعد گرفتار ہو گیا اور ایک سال سنٹرل جیل میں رہا۔ وہاں سے نکلنے پر سرسری نیاز حاصل ہوا اور اس کے بعد کئی بار صرف زیارت کے لئے لاہور جانے کا ارادہ کیا مگر تقدیر نے یاد دہانی نہ کی۔ نیاز کا وہ آخری مشرف تھا جو حاصل ہوا۔ مولانا کی زندگی مسلمانان عالم کے لئے ایک پیغام ہے وہ ایک خود آگاہ و خدا مست عالم، صوفی اور درویش تھے اور انھوں نے اپنی مثال کا ایک ایسا نمونہ چھوڑا ہے جس کی تقلید ہر مسلمان کے لئے باعث فخر قرار دی جاسکتی ہے۔ اللہ تعالیٰ مولانا کو اپنے جوار رحمت میں جگہ دے اور ان کے مدارج بلند کرے۔ ع

دگر دانائے راز آید کہ ناید

شاہ اسماعیل شہیدؒ
معاذین کے الزامات
رجعت ۱۸۶۰ء
معصرتہ العتلم
اکابر و بندگانِ حق سے منواری احمد علی خاں
ماسب برپولی کے سنگین بیخیزی الزامات کی سختی
معتزلہ

چندہ:
دیگر ممالک سے
سالانہ ۱۲ اقساط
اعزازی چندہ
سالانہ پردہ بند

لکھنؤ

چندہ:
ہندو پاک سے
سالانہ چھ روپے
ششماہی تین روپے
فی کاپی ۶۰ نئے پیسے

جلد ۲۹	باب ماہ ذی الحجہ ۱۳۸۷ مطابق جون ۱۳۶۲ء	شمارہ ۱۲
نمبر شمار	مضامین	مضامین نگار
۱	نگاہِ اولیں	مولانا محمد منظور نعمانی
۲	محارت الحدیث	" "
۳	تجلیات مجدد الف ثانی	مولانا نسیم احمد فریدی
۴	حضرت خواجہ نظام الدین اولیاء	مولانا ابوالحسن علی ندوی
۵	قانون نصرت	مولانا محمد اویس ندوی نگرانی
۶	اسلام کے بارے میں اہل مغرب کا غلط رویہ	جیمس اے مشنر
۷	سیرت النبی کی جھلکیاں	پروفیسر عزیز احمد (مسلم یونیورسٹی علیگڑھ)
۸	ساعتی با اولیاء	مولوی اقبال احمد اعظمی

اگر اس دائرہ میں سرخ نشان ہو تو

اصل مطلب ہے کہ آپ کی مدت خریداری ختم ہوگئی۔ براہ کرم آئندہ کے لئے چندہ ارسال فرمائیں یا خریداری کا ارادہ نہ ہو تو یہ مطلع فرمائیں۔ چندہ یا کوئی دوسری اطلاع ۳۰ جون تک فز میں ضرور آجمانا چاہیے ورنہ اگلا پرچہ بعینہ دی جی پی آر آئے گا۔
اپنا چندہ سگریٹری ادارہ اصلاح و تبلیغ آسٹریلیین بلڈنگ لاہور کو بھیجیں اور پاکستان کے خریدار اپنی آڈر کی پہلی رسید ہمارے پاس فوراً بھیج دیں۔

نمبر خریداری۔ براہ کرم خط و کتابت اور فنی آرڈر کے کوپن پر اپنا خریداری نمبر ضرور لکھیں۔

الفرقان ہر انگریزی ہفتہ کے پہلے ہفتہ میں روانہ کر دیا جاتا ہے۔ اگر آجائے
تاریخ اشاعت۔ ہم بھی کسی صاحب کو نہ ملے تو مطلع فرمائیں ان کی اطلاع ۲۰ مئی تا ۲۰ جون کے اندر
آجائی چاہیے۔ اس کے بعد رسالہ بھیجنے کی ذمہ داری دفتر پر ہے۔

دفتر الفرقان پچہری روڈ لکھنؤ

دعوتی۔ محمد منظور نعمانی برسرِ پبلشر نے تنویر بدیس لکھنؤ میں چھپوا کر دفتر الفرقان پچہری روڈ لکھنؤ میں لکھی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نگاہِ اوّلیں

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت اور آپ کے تشریف لے کر ارشادات کے "حجت بنی" ہونے سے انکار کرنے والے اور اسلام اور قرآن کی اس دور میں بالکل نئی تشریح کرنے والے غلام محمد صاحب پر دیز اور اُن کے خاص خیالات سے ہمارے اکثر ناظرین کرام واقف ہوں گے۔ ادھر کچھ عرصہ سے پاکستان کے دینی اخبارات و رسائل میں اُن سے متعلق ایک تکفیری فتوے کا بہت چرچا ہو رہا ہے جو مختلف مساتیب فکر سے تعلق رکھنے والے قریباً ایک ہزار علماء کی تصدیق اور توثیق کے ساتھ شایع ہوا ہے۔ اگرچہ اس فتوے سے متعلق بعض مباحث اور پرویز صاحب اور جناب لانا صفی محمد شفیع صاحب کی ایک غصقصری مراسلت کے بعض رسائل میں ہم نے پڑھی ہے لیکن اصل فتویٰ ہماری نظر سے نہیں گزرا ہے اور نہ پرویز صاحب کے بارہ میں رائے قائم کرنے یا رائے ظاہر کرنے کے لئے ہمیں اس خاص فتوے کے مطالعہ کی ضرورت ہے۔ ہم پرویز صاحب کے خاص نظریات و خیالات سے جس حد تک بطور خود واقف ہیں اُنہی کی بنیاد پر پورے مشرب صحت کے ساتھ ہم یقین رکھتے ہیں کہ اسلام میں ایسے خیالات کی کوئی گنجائش نہیں ہے اور جس شخص کے یہ خیالات ہوں اُس کا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے لائے ہوئے اسلام سے یقیناً کوئی تعلق نہیں ہے۔ اگر ان افکار و خیالات کے بعد بھی آدمی مسلمان ہی رہے تو اس کے معنی یہ ہوں گے کہ اسلام کوئی متعین اعتقادی و فکری نظام نہیں ہے بلکہ ہندو ازم کی طرح اُس میں بھی ہر غشت و منفی عقیدہ کی گنجائش ہے۔ ہمارے ملک کے وزیراعظم پنڈت جواہر لال نہرو نے اب سے بہت پہلے (جب وہ وزیراعظم نہیں بلکہ صرف سیاسی لیڈر تھے) اپنے خاندان و پسپ انداز میں لکھا تھا کہ ہندو مذہب بھی عجیب مذہب ہے۔ وہ آدمی کا بیچھا کسی طرح

چھوڑتا ہی نہیں، میں کسی مذہب پر بلکہ خدا پر بھی یقین نہیں رکھتا لیکن اس کے باوجود ہندو ہوں اور ہندو مذہب سرے ساتھ چمٹا ہوا ہے۔^{۹۵}

ابیں بڑا تعجب اور سائنس کی دھڑکتا ہوا بات ہے جب ہم کسی ایسے صاحب سے جن کو ہم دین سے ناواقف اور نابالذ نہیں قرار دیتے، ایسی بات سننے ہیں جس کا حاصل اور نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ کوئی شخص جب تک اپنے کو مسلمان کہے اور توحید و رسالت کا اقرار کرے خواہ دین کی اساسی حقیقتوں کے بارے میں بھی اُس کے خیالات میں کتنا ہی تریخ اور اخراجات آجائے اور حقائق دینی کی وہ کیسی ہی دور از کار محمدانہ تالیفیں کرے وہ مسلمان ہی رہتا ہے اور اُس کے متعلق یہ نہیں کہا جاسکتا کہ وہ اسلام کی سرحد اور اُس کے دائرہ سے نکل گیا۔

ہم بار بار غور کرنے کے بعد بھی بالکل نہیں سمجھ سکے کہ اس سلسلے میں ایسے حضرات کا واقعی موقف کیا ہے۔ فرض کیجئے ایک شخص اپنے کو مسلمان کہتا ہے۔ کلمہ الا ا لا اللہ محمد رسول اللہ کا اقرار کرتا ہے لیکن کہتا ہے کہ وہ اللہ جس کی وحدانیت کا میں کلمہ میں اقرار کرتا ہوں مختلف زمانوں میں مختلف انسانی ہستیوں نے روپ میں اُتار دیا ہے اور ہمارے اس زمانہ میں فلاں ہستی کی شکل میں اُس نے ظہور کیا ہے اس لئے میں اسی ہستی کی پرستش کرتا ہوں۔

خدا را بنایا جائے کیا اس گمراہانہ عقیدہ کے بعد بھی یہ کہا جائے گا کہ اُس کا کلمہ شریف پر ایمان ہے اور یہ اب بھی مسلمان اور امت محمدیہ کا ایک عضو ہے؟ اسی طرح فرض کیجئے کہ ایک شخص اپنے کو مسلمان کہتا ہے اور کلمہ کے دونوں جزو لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کا اقرار کرتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کو واحد معبود اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو نبی و رسول مانتا ہے لیکن کہتا ہے کہ لوگوں نے اپنے فرسودہ اور قیاناوی خیالات کی بنا پر نبی و رسول کے معنی بالکل غلط سمجھے اور توہم پرستی کے تحت جبریل فرشتے اور وحی کا ایک خاص تصور اُس کے ساتھ جوڑ لیا۔ حقیقت میں رسول بس قوم کا رشتہ فیملی اور مُصلح ہوتا ہے اور اپنی خدا و اوقل

سہ ہمت جی کی اصل تحریر اس وقت سامنے نہیں ہے۔ اُس کا مضمون ہے جو حافظ میں محفوظ ہے، اسے

قریباً ۲۵ سال پہلے اُن کی خود نوشت سوانح کا اردو ترجمہ پڑھا تھا، غالباً اُسی میں انھوں نے یہ بات

اپنے خاص دلچسپ انداز میں لکھی ہے۔

اور فہم و فراست سے قوم کی رہنمائی کرتا ہے اور ایک دستورِ حیات وضع کر کے اُس کو دیتا ہے۔ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اُن سے پہلے سارے نبیوں رسولوں کی اصلی حیثیت بس یہی تھی، ابجوبہ پسند اور توہم پرست لوگوں نے نبوت و رسالت کا ایک محیر العقول اور توہم پرستانہ تصور دھڑکے اسلام میں داخل کر دیا۔ صحیح اسلامی عقیدہ وہ ہے جو میں پیش کر رہا ہوں اور سچا مسلمان میں ہی ہوں۔ فرمایا جائے کیا اس لحدانہ عقیدہ کے بعد بھی اُس کو مسلمان ہی کہا جائے گا کیونکہ اپنے کو وہ مسلمان ہی کہتا ہے اور کلمہ کا انکار ہی بھی نہیں ہے؟

اسی طرح فرض کیجئے ایک شخص کلمہ پڑھتا ہے اپنے کو مسلمان کہتا ہے، قرآن کو "خدا کی کتاب" بھی مانتا ہے لیکن کہتا ہے کہ قرآن کے بارہ میں "کلام اللہ" اور "دجی الہی" ہونے کا جو تصور عام مسلمانوں کا ہے وہ بالکل غلط اور جاہلانہ ہے، اصل حقیقت یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دل میں جو نیک خیالات اور ابھی تجویزیں آتی تھیں آپ اُن کو ایک خاص خطیبانہ انداز سے مرتب کر کے قلمبند کر دیتے تھے اور اُس کو خدا کی طرف نسبت کر کے لوگوں کے سامنے پیش کرتے تھے کیونکہ ہر اچھائی کا چشمہ خدا ہی کی ذات ہے۔ قرآن کے "کتاب اللہ" ہونے کا مطلب بس اتنا ہی ہے اور عام مولویوں اور مسلمانوں نے جو کچھ سمجھ رکھا ہے وہ اُن کی بھالت ہے۔

فرمایا جائے کیا اس شخص کے اس عقیدہ کے باوجود یہ کہا جائے گا کہ قرآن کے کتاب اللہ ہونے پر اُس کا ایمان ہے اور وہ صاحبِ ایمان اور مسلمان ہے؟ ہمارا خیال ہے کہ کوئی صاحب بھی جن کو دین کی ابجد کا کبھی علم ہو ان سوالات کا جواب اغبات میں نہیں دیں گے اور مندرجہ بالا گراہانہ خیالات رکھنے والے لوگوں کو مسلمان نہیں کہیں گے حالانکہ یہ سب اپنے کو مسلمان کہتے اور کلمہ پر ایمان کا دعوئے رکھتے ہیں۔

جن لوگوں نے غور نہ کیا ہو انھیں سوچنا چاہیئے کہ دعوائے اسلام اور بظاہر کلمہ کے اقرار کے باوجود ایسے لوگوں کو مسلمان کیوں نہیں کہا جاسکتا؟ وجہ صرف یہ ہے کہ انھوں نے دین کی ایسی مسلم باتوں کا انکار کیا ہے جن کا دینی حقیقت اور دینی عقیدہ ہونا پورے یقین اور قطعیت کے ساتھ اُمت کو معلوم ہے اگرچہ انھوں نے یہ انکار تاویل کے پردہ میں کیا ہے۔

علماء و مصنفین کی خاص اصطلاح میں دین کی ایسی حقیقتوں کو "ضروریات دین" کہتے ہیں۔ یہاں ضروریات کے معنی فرائض و واجبات کے نہیں ہیں بلکہ ناقابل شک یقینیات اور "بدیہیات" کے ہیں۔ ایسی کسی ایک چیز کا بھی انکار کر دینے کے بعد آدمی مسلمان نہیں رہ سکتا۔ اگرچہ یہ انکار تاویل کے پردہ میں اور لفظوں کے اقرار کے ساتھ ہو جیسا کہ مندرجہ بالا مثالوں سے ظاہر ہو چکا۔

بمذہب صاحب کے مسئلہ کی نوعیت بھی یہی ہے۔ زیادہ تفصیلات میں جانے کی ضرورت نہیں۔ انھوں نے ادھر چند برسوں سے منصب رسالت کی جو نئی تشریح کی ہے جس کی بنا پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت اور آپ کے تشریلی ارشادات کو "امیر ملت" کے وقتی اور منگامی احکام قرار دیتے ہوئے اُس کے تحت شرعی ہونے سے انکار کیا ہے (جو اُن کی دعوت کا مرکز کی نقطہ بنا ہوا ہے)۔ ہمارے نزدیک اس میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں کہ یہ تاویل کے پردہ میں حقیقت رسالت اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منصب رسالت کا انکار ہے۔ انکار کی ایک صورت تو یہ ہے کہ آدمی صاف کہے کہ میں فلاں کو نبی و رسول نہیں مانتا۔ یہ بالکل سیدھا سادہ کفر ہے جس میں کوئی دجل و فریب اور کوئی پردہ و سہری صورت یہ ہے کہ وہ رسول اور رسالت کے الفاظ کا تو انکار نہ کرے بلکہ اقرار کرے لیکن نبوت کی حقیقت اور رسول کے منصب کی بالکل نئی ایسی تشریح کرے جس کا نتیجہ یہ ہو کہ رسول کی جو حیثیت قرآن مجید نے بیان کی ہے اور جو امت میں بلا اختلاف مُسَلَّم چلی آ رہی ہے وہ باقی نہ رہے یہ انکار رسالت کی نہایت خطرناک اور فریب کا رانہ صورت ہے اور علمی و دینی اصطلاح میں کفر و انکار کی اس صورت کو الحاد و زندقہ کہا جاتا ہے۔ اگر دین کی مُسَلَّم اور بنیادی حقیقتوں کی اس قسم کی ملحدانہ تاویلوں کو بھی کفر نہ کہا جائے تو اس کے معنی یہ ہوں گے کہ تو حید و رسالت جیسی بنیادی دینی اصطلاحوں کی بھی کوئی حقیقت متعین نہیں ہے جس کا جو جی چاہے ان کے معنی تراش لے اور اسلام کے بارے میں اس سے زیادہ غلط اور گمراہانہ بات کوئی نہیں کہی جاسکتی۔

ایک فریب یا مغالطہ | یہاں ایک مغالطہ کا ذکر بھی ضروری معلوم ہوتا ہے، جب کسی محترم دین محمد کے بارے میں عمتاط اور خدا ترس علماء بھی

اپنے منصبی فریضہ اور اُمت کی خیر خواہی کے تقاضے سے مجبور ہو کر یہ فیصلہ کرتے ہیں کہ اس شخص نے اپنا رشتہ اسلام سے منقطع کر لیا اور یہ اسلامی برادری سے نکل گیا اس لئے اب مسلمان اس کے ساتھ مناکحت جیسے وہ معاملات نہ کریں جو صرف مسلمانوں کے ساتھ کئے جاسکتے ہیں، تو اُس کے حامیوں کی طرف سے علماء کے اس فیصلہ کو بے اثر و بے وقعت بنانے کے لئے ایک دلیلا، زچال یہ بھی چلی جاتی ہے کہ طبقہ علماء کے بعض غیر محتاط افراد یا بعض خاص حلقوں کی طرف سے تکفیر کے بارے میں جو بے احتیاطیاں اور محسوسات زیادتیاں پھیلے ہوئے ہیں اُن کی فہرست مرتب کر کے عوام کے سامنے رکھ دی جاتی ہے اور بڑے معصومانہ انداز میں کہا جاتا ہے کہ ان دہویوں مفتیوں کے فتوؤں کا کیا اعتبار۔ ان لوگوں نے تو فلاں فلاں کا براہِ اُمت اور خادانِ دین و ملت کو کا فر کہا ہے حالانکہ یہ محض مغالطہ یا فریب ہے۔ اگر کچھ لوگوں نے اس بارے میں دانستہ یا نادانستہ غلطی کی تو کسی بھی منطق کی دُرو سے اس سے یہ تو لازم نہیں ہو جاتا کہ اب قیامت تک جس لمحہ کے خلاف جی فتوے دیا جائے وہ لازماً غلط ہی ہوگا۔

اگر یہ لوگ اپنی اس غلط منطق کے ذریعہ سیدھے سادے بندگانِ خدا کی آنکھوں میں دیدہ و دانستہ خاک جھونکنا نہیں چاہتے ہیں بلکہ غلط فہمی یا کم علمی کی وجہ سے یہ باتیں کرتے ہیں تو ہم اُن سے کہنا چاہتے ہیں۔ خدا را آپ سوجیں کہ انسانوں کا وہ کون سا معاملہ اور ہماری کتابِ زندگی کا وہ کون سا باب ہے جس میں کبھی غلطی نہیں ہوئی، اگر کسی معاملہ میں کچھ لوگوں سے غلطی ہو جانا یا دیدہ و دانستہ نفسانیت کے کسی تعاضد کی بنا پر کسی کا کوئی غلط فیصلہ کرنا اس کی دلیل ہے کہ اس باب میں اب جو کوئی بھی کچھ کہے گا وہ لازماً غلط ہی ہوگا تو پھر تو زندگی کی گاڑی ایک قدم بھی نہیں چل سکے گی، کیا پولیس کی طرف سے مجرموں کے چالانوں اور عدالتوں کی طرف سے ان کے لئے سزائوں کے فیصلوں میں کبھی کبھی غلطی ہو جانے کو بنیاد بنا کر پولیس کے ہر اُس چالان کو جو وہ کسی چور، ڈاکو یا دوسری

تسم کے کسی مجرم کا کرے اور اُس کی سزا کے ہر عدالتی فیصلہ کو غلط ہی کہا جائے گا اور محکمہ پولیس اور سارے عدالتی نظام کو لا حاصل اور بے اعتبار قرار دے کر اُس کو ختم کر دیا جائے گا؟ اور کیا طبیعوں، ڈاکٹروں کی تشخیص و تجویز میں کبھی کبھی غلطی ہو جانے کی وجہ سے سارے محکمہ صحت کو فضول اور ناقابل اعتبار قرار دے کر سارے ہسپتالوں کو توڑ ڈالا جائیگا؟ کیسی احمقانہ بات اور کتنا پُر مغالطہ ہے جس کو ہمارے زمانہ کے لمحدوں اور اُن کے حامیوں نے "منطق" بنایا ہے؟

واقعہ یہ ہے کہ بد دینہ صاحب کے متعلق اب اب اور مرزا غلام احمد قادیانی اور اُن کو بنی ماننے والے اُن کے امتیحدوں کے بارے میں اب سے پہلے محتاط اور خداترس علماء نے جو فیصلہ کیا وہ اُس وقت کیا جب یہ بات غیر مشکوک طور پر سامنے آگئی کہ اُنھوں نے تحریف اور تاویل کے پردہ میں دین کی اُن اساسی حقیقتوں کا انکار کیا ہے جن کے انکار کے بعد کسی شخص کے لئے اسلام کے نہایت وسیع دائرہ میں بھی کوئی گنجائش نہیں رہتی اور مسلمانوں پر فرض ہو جاتا ہے کہ وہ اسلامی برادری والے تعلقات ایسے شخص سے منقطع کر لیں اور دین و شریعت کے امین علمائے کرام بد فرض ہو جاتا ہے کہ وہ اس صورت حال کے بارے میں بلا خوف و تردد تمام مسلمانوں تک اللہ و رسول کا حکم پہنچا دیں۔

ظاہر ہے کہ مجتہد اور "روشن خیالی" کے اس زمانہ میں اس دینی ذمہ داری کا ادا کرنا اور فیشن کے خلاف اس طرح کے شرعی فیصلہ کا اعلان کرنا کوئی خوشگوار اور "نفع بخش کام" نہیں ہے بلکہ اپنے آپ کو ملائیت کے طعنوں اور ملامت کے تیروں کا نشانہ بنانا ہے۔ اگر علماء فیشن سے مرعوب ہو کر اس فرض کا ادا کرنا چھوڑ دیں تو اسلام اور کفر کا امتیاز ہی ختم ہو جائے گا اور اللہ و رسول اور دین کے ساتھ یہ علماء کی غداری ہوگی۔ ہاں اسی کے ساتھ ہم کہتے ہیں کہ علماء کرام کا یہ بھی فرض ہے کہ اس طرح کا کوئی فیصلہ انتہائی احتیاط اور دینی خداترس اور ذمہ داری کے پورے احسان کے ساتھ صرف اُس وقت کریں جب شرعاً وہ اس کے لئے بالکل مجبور ہوں اور اس میں بھی آہستہ اور اُمت کی خیر خواہی کو "بہا" رسول کے طور پر اپنے سامنے رکھیں۔ واللہ اعلم بالصواب دھرم پمندی السبیل

معارف الحدیث

(مُسَلْسَل)

مختلف اوقات کی نماز میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قرأت :-

عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ مَا صَلَّيْتُ
وَرَاءَ أَحَدٍ أَشْبَهَ صَلَاةَ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مِنْ فَلَانٍ قَالَ سُلَيْمَانُ صَلَّيْتُ خَلْفَهُ فَكَانَ يُطِيلُ الرَّكْعَتَيْنِ
الْأُولَيَيْنِ مِنَ الظُّهْرِ وَيُخَفِّفُ الْآخِرَتَيْنِ وَيُخَفِّفُ الْعَصَاةَ
يَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ بِقِصَارِ الْمُفْضَلِ وَيَقْرَأُ فِي الْعِشَاءِ بِوَسْطِ
الْمُفْضَلِ وَيَقْرَأُ فِي الصُّبْحِ بِطَوَالِ الْمُفْضَلِ — رواه السنائي

سليمان بن یسار تابعی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں
کہ انھوں نے اپنے زمانہ کے ایک امام کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا کہ میں نے
کسی شخص کے پیچھے ایسی نماز نہیں پڑھی جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز سے
زیادہ مشابہ ہو فلاں امام کی بہ نسبت — — — سليمان بن یسار کہتے ہیں کہ ان
صاحب کے پیچھے میں نے بھی نماز پڑھی ہے۔ ان کا معمول یہ تھا کہ ظہر کی پہلی دونوں
رکعتیں لمبی پڑھتے تھے اور آخری مد رکعتیں ہلکی پڑھتے تھے اور عصر ہلکی ہی پڑھتے
تھے۔ اور مغرب میں بقصار مفصل اور عشاء میں اوسط مفصل پڑھتے تھے اور فجر کی
نماز میں طویل مفصل پڑھا کرتے تھے۔ — — — (سنن سنائی)

(تشریح) ”مفصل“ تہ آن مجید کی آخری منزل کی سورتوں کو کہا جاتا ہے یعنی سورہ ہجرات سے آخر قرآن تک، پھر اس کے بھی تین حصے کیے گئے ہیں۔ ہجرات سے لے کر سورہ بروج تک کی سورتوں کو ”طوال مفصل“ کہا جاتا ہے۔ اور بروج سے لے کر سورہ لم یکن تک کی سورتوں کو ”اوساط مفصل“ اور لم یکن سے لے کر آخر تک کی سورتوں کو ”قصار مفصل“ کہا جاتا ہے۔

اس حدیث میں ان صاحب کے نام کا ذکر نہیں کیا گیا ہے جن کے متعلق حضرت ابو ہریرہؓ کا یہ بیان ہے کہ ان کی نماز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز سے بہت زیادہ مشابہ تھی، اور کسی شخص کے پیچھے میں نے ایسی نماز نہیں پڑھی جو بہ نسبت ان کی نماز کے حضور کی نماز سے بہت زیادہ مشابہ ہو۔

بہر حال ان صاحب کا نام نہ تو ابو ہریرہؓ نے ذکر کیا اور نہ سلیمان بن یسار تابعی نے۔ مگر شارحین حدیث نے محض قیاس اور اندازہ سے ان کو متعین کرنے کی کوشش کی ہو۔ مگر کوئی بات بھی اس بارہ میں قابل اطمینان نہیں ہے، لیکن حدیث کا مضمون بالکل واضح ہے اور نام معلوم نہ ہونے سے اصل مقصد اور مسئلہ پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔

سلیمان بن یسار تابعی نے ان صاحب کی نماز کے بارہ میں جو تفصیل بیان کی ہے حضرت ابو ہریرہؓ رضی اللہ عنہ کے مذکورہ بالا ارشاد کی روشنی میں اسی سے یہ معلوم ہو جاتا ہے کہ مختلف اوقات کی نماز کی قرات کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا عام معمول بھی وہی تھا جو ان صاحب کا معمول سلیمان بن یسار نے بیان کیا ہے یعنی ظہر کی نماز میں تطویل، عصر میں تخفیف، مغرب میں قصار مفصل، عشاء میں اوساط مفصل، اور فجر میں طوال مفصل۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس بارہ میں حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کو جو خط لکھا تھا (حم) کا پہلے بھی ذکر کیا جا چکا ہے، اس میں بھی مختلف اوقات کی نمازوں کی قرات کے بارے میں یہی ہدایت کی گئی ہے مصنف عبدالرزاق میں سند کے ساتھ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس خط کا ذکر ان الفاظ میں کیا گیا ہے۔

کَتَبَ عُمَرُ إِلَى أَبِي مُوسَى
 أَنَّ أَقْرَأَ فِي الْمَغْرِبِ بِقِصَارٍ
 حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ابو موسیٰ
 اشعری کو لکھا تھا کہ مغرب کی نماز میں

الْمُقْصَلِ وَفِي الْعِثَاءِ بِوَسَطِ
تصاريف، عشار میں اوسط مفصل
الْمُقْصَلِ وَفِي الصَّبْحِ بِطَوَالِ
اور فجر میں طویل مفصل پڑھا کر دو۔
الْمُقْصَلِ (نصب الزاویہ)

اور امام ترمذی نے اسی خط کا حوالہ دیتے ہوئے نظر میں اوسط مفصل پڑھنے کی ہدایت کا بھی ذکر کیا ہے۔
(جامع ترمذی اب احبار فی القرۃ فی النظر والعصر)

ظاہر ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یہ ہدایت جب ہی فرمائی ہوگی جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قوی اور علمی تعلیم سے انھوں نے ایسا ہی سمجھا ہوگا۔ اسی بنا پر اکثر ائمہ محمدین نے مختلف اوقات کی نمازوں میں قرأت کی مقدار کے بارے میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس خط کو خاص راہنما مان کر اسی کے مطابق عمل کو ادلی اور سخت قرار دیا ہے۔

جمعہ اور عیدین کی نمازوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قرأت :-

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي رَافِعٍ قَالَ اسْتَخْلَفَ مَرْوَانُ أَبَا هُرَيْرَةَ
عَلَى الْمَدِينَةِ وَخَرَجَ إِلَى مَكَّةَ فَصَلَّى لَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ الْجُمُعَةَ
فَقَرَأَ سُورَةَ الْجُمُعَةِ فِي السَّجْدَةِ الْأُولَى وَفِي الْآخِرَةِ إِذَا
جَاءَ الْآمَنَاءُ فَقَوْنَ فَقَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَقْرَأُ بَيْنَهُمَا يَوْمَ الْجُمُعَةِ

رواہ مسلم

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مشہور غلام اور خادم ابو رافع رضی اللہ عنہ کے صاحبزادے عبید اللہ بن ابی رافع (جو اکابر تابعین میں ہیں) بیان کرتے ہیں کہ مردان (حسن زمانہ میں کہ امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی طرف سے مدینہ کا حاکم تھا حج وغیرہ کسی ضرورت سے) مکہ معظمہ گیا اور حضرت ابو ہریرہ کو ان (دونوں کے لیے) اپنا قائم مقام بنا گیا، تو ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے جمعہ کی نماز پڑھائی تو اس کی پہلی رکعت میں سورہ جمعہ اور دوسری میں سورہ منافقون پڑھی اور فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جمعہ کے دن یہ دونوں سورتیں پڑھتے ہوئے سنا ہے۔ (صحیح مسلم)

عَنْ النَّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقْرَأُ فِي الْعِيدَيْنِ وَفِي الْجُمُعَةِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ الْأَعْلَى وَهَلْ
أَتَاكَ حَدِيثُ الْعَاشِيَةِ، قَالَ وَإِذَا جُمِعَ الْعِيدُ وَالْجُمُعَةُ
فِي يَوْمٍ وَاحِدٍ قَرَأَ بِهِمَا فِي الصَّلَوَتَيْنِ

رواہ مسلم

حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
عیدین اور جمعہ کی نماز میں "بسم اللہ الرحمن الرحیم" اور "ہل اُتاکَ حدیثُ العَاشیة" پڑھا کرتے تھے اور اگر عید اور جمعہ دونوں ایک دن میں جمع ہو جاتے تو آپ
دونوں نمازوں میں بھی دو سو مرتبہ پڑھتے۔ (صحیح مسلم)

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ سَأَلَ أَبَا وَاقِدٍ اللَّيْثِيَّ
مَا كَانَ يَقْرَأُ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْأَضْحَى
وَالْفِطْرِ فَقَالَ يَقْرَأُ فِيهِمَا بِقَوْلِ الْقُرْآنِ الْحَمِيدِ وَاقْتَرَبَتْ
السَّاعَةُ

رواہ مسلم

(حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے بھتیجے عبداللہ بن عبید اللہ بن عبید اللہ بن مسعود
راوی) سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے حضرت ابوداؤد اللیثی
سے پوچھا کہ عید الاضحیٰ اور عید الفطر کی نماز میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا پڑھتے
تھے؟ انھوں نے فرمایا کہ آپ ان دونوں میں "قَوْلِ الْقُرْآنِ الْحَمِيدِ" اور "اَقْرَبَتْ السَّاعَةُ"
پڑھا کرتے تھے۔ (صحیح مسلم)

(تشریح) ان حدیثوں سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز جمعہ کی دونوں رکعتوں

۱۔ بعض شارحین نے لکھا ہے کہ یہ بات ظاہر ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا یہ سوال نہ تو مادہ حقیقت کی وجہ سے
تھا اور نہ بھول کی وجہ سے، دونوں ہی باتیں حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے بہت متباعد ہیں، اس لیے اس سوال کا مقصد
یا ابوداؤد اللیثی کے علم اور ان کی یادداشت کا حال معلوم کرنا تھا یا ان کی زبان سے دوسروں کو سنوانا تھا یا خود اپنے
علم کی توثیق مقصود تھی۔ واللہ اعلم۔

میں علی الترتیب اکثر و بیشتر سورہ جمعہ اور سورہ منافقون یا سورہ اعلیٰ سورہ غاشیہ پڑھا کرتے تھے۔ اور عیدین کی نماز میں بھی یا تو یہی دونوں آخری سورتیں سورہ اعلیٰ و غاشیہ پڑھا کرتے تھے یا ”ق والقرآن مجید“ اور ”اقرت الساعة“۔

نماز پنجگانہ اور جمعہ و عیدین کی نمازوں میں قرأت سے متعلق اب تک جو حدیثیں درج کی گئی ہیں اور جو کچھ ان کی تشریح کے سلسلہ میں لکھا گیا ہے اس سے ناظرین نے یہ دو باتیں ضرور سمجھ لی ہوں گی۔

(۱) آپ کا اکثری معمول یہ تھا کہ فجر میں قرأت طویل فرماتے تھے اور زیادہ تر طویل مفصل پڑھتے تھے، ظہر میں بھی کسی قدر طویل قرأت فرماتے تھے، عصر مختصر اور ہلکی پڑھتے تھے، اور اسی طرح مغرب بھی، عشاء میں اوسطاً مفصل پڑھتے پسند فرماتے تھے۔ لیکن کبھی کبھی اس کے خلاف بھی ہوتا تھا۔

(۲) کسی نماز میں ہمیشہ کسی خاص سورت کے پڑھنے کا نہ آپ نے حکم دیا اور نہ عملاً ایسا کیا بعض نمازوں میں اکثر و بیشتر بعض خاص سورتیں پڑھنا آپ سے ثابت ہے۔

حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ حجتہ اللہ الباقیہ میں فرماتے ہیں۔

وقد اختار رسول الله صلى	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض نمازوں
الله عليه وسلم بعض السور في	میں کچھ مسامح اور فوائد کے پیش نظر بعض
بعض الصلوات لفوائد من	خاص سورتیں پڑھنی پسند فرمائیں۔ لیکن
غير حتم ولا طلب موكب فمن	قطعی طور پر نہ ان کی تعیین کی نہ دو سورتوں
اتبع فقد احسن ومن الافلا	کو تاکید فرمائی کہ وہ ایسا ہی کریں، پس
حرج۔	اس بارہ میں اگر کوئی آپ کا اتباع کرے

(حجتہ اللہ الباقیہ مقدمہ دوم)

اور ان نمازوں میں وہی سورتیں اکثر و بیشتر پڑھتے ہو اچھا ہے اور جو ایسا نہ کرے تو اس کے لیے کبھی کوئی مضائقہ

اور حرج نہیں ہے۔

تجلیاتِ مجددِ الفِ ثانی

مکتوبات کے آئینے میں!

(مترجمہ — مولانا نسیم احمد سریدی اردہی)

مکتوب (۲۸۶) مولانا امان اللہ قفّیہ کے نام (اعتقادِ صحیح کے بیان میں)
 بسم اللہ الرحمن الرحیم — جاننا چاہیئے — اللہ تعالیٰ تم کو ہدایت دے اور
 صراطِ مستقیم الہام کرے — کہ طریقِ سالک کی ضروریات میں سے ایک ضروری شے
 اعتقادِ صحیح ہے — اُس طرح کا اعتقاد جسے علماء اہلسنت نے کتاب و سنت اور
 بزرگانِ دین کے اقوال سے اخذ کیا ہے — کتاب و سنت سے جہور علماء اہل حق یعنی
 علماء اہل سنت و جماعت نے جو معانی و مطالب سمجھے ہیں وہی معانی و مطالب برقرار رکھنا
 ضروری ہیں — اگر فرض کرو کشف و الہام سے اُن معانی و مطالب کے خلاف کوئی معنی نکلا
 ہوں تو اُس کا کوئی اعتبار نہیں — ایسی بات سے بچ کر پناہ خداوندی کو ڈھونڈنا چاہیئے —
 حقائق علماء کے سمجھے ہوئے معانی و مطالب کو اپنے کشف و الہام کی کسوٹی قرار دینا
 اور اُسی سے کشف و الہام کی سچائی معلوم کرنا چاہیئے — اس لئے کہ جو معانی علماء حق کے سمجھے
 ہوئے معانی کے خلاف ہیں وہ درجہ اعتبار سے گرے ہوئے ہیں کیونکہ ہر بدعتی اور گمراہ
 اپنے اعتقادات کا پیشوا، کتاب و سنت ہی کو جانتا ہے مگر اپنی ناقص سمجھ کے مطابق
 کتاب و سنت سے غیر مطابق معنی سمجھ لیتا ہے اور میں نے یہ جو کہاہے کہ علماء حق

کے سمجھے ہوئے معافی قابل اعتبار ہیں اور اُن کے خلاف معتبر نہیں۔ اس وجہ سے کہا ہے کہ علماء حق نے اُن معافی کو صحابہ کرامؓ اور سلف صالحین کے اقوال کی تلاش و جستجو کر کے لیا ہوا — اور اُن ہدایت کے ستاروں (صحابہ کرامؓ) کے انوار سے استفادہ کیا ہے۔ لہذا نجات اخروی اور فلاح سرمدی اُن علماء حق کو نصیب ہوئی۔ ”یہ اللہ والوں کا گروہ ہے اور اللہ والوں کا گروہ ہی فلاح پانے والا ہے۔“ اگر کچھ علماء اپنے اعتقاد کو صحیح رکھتے ہوئے فردی مسائل میں کچھ مستی برتیں اور اعمال میں کوتاہی کا ثبوت دیں تو اس بات سے تمام علماء سے برگشتہ ہو جانا اور سب کو نشانہ ملامت بنانا محض بے انصافی اور دھاندلی کی بات ہے بلکہ یوں کہنا چاہیے کہ اس صورت میں بہت سی ضروریات دین سے ایک قسم کا انکار پایا جاتا ہے۔ اس لئے کہ یہ علماء ہی تو ضروریات دین کو ہم تک منتقل کرنے اور کھرے کھوٹے کو پہچاننے والے ہیں۔ اگر علماء حق کا تو یہ ہدایت نہ جاتا تو ہم ہدایت نہ پاسکتے۔ وہ حضرات صحیح اور غلط کو جہان کرتے تو ہم گمراہ ہو جاتے۔ علماء حق ہی نے دین مبین کا کلمہ بلند کرنے میں اپنی پوری طاقت صرف کی ہے۔ انھوں نے ہی کثیر التعداد لوگوں کو صراط مستقیم پر چلا یا ہے۔ پس جس نے ان حقانی علماء کی پیروی کی وہ نجات پایا اور جس نے اُن کی مخالفت کی وہ خود گمراہ ہوا اور دوسروں کو بھی گمراہ کیا۔۔۔ اور جس طرح اعتقاد مطابق کتاب و سنت ضروری ہے اُسی طرح کتاب و سنت پر عمل بھی اُس طریقے پر کرنا ضروری ہے جس طرح ائمہ مجتہدین نے کتاب و سنت سے احکام اخذ کر کے بتایا ہے۔ انھوں نے حلال و حرام، فرض و واجب، سنت و مستحب اور مکروہ و مشتبہ کو کتاب و سنت کی روشنی میں بیان کیا ہے ان باتوں کا علم بھی ضروری ہے — ایک مقلد کو یہ حق نہیں ہے کہ مجتہد کی رائے کے خلاف خود کتاب و سنت سے احکام اخذ کر کے اُس کے مطابق عمل کرے۔ (اُس کو چاہیے کہ) جس امام کا وہ تابع ہے اُسی کے مسلک کے مطابق پسندیدہ قول کو اختیار کرے اور رخصت سے پرہیز کر کے عزیمت پر عمل پیرا ہو۔ جہاں تک ہو سکے ائمہ کے اقوال کو جمع کرنے میں پوری کوشش کرے تاکہ ایسے قول پر عمل ہو جو سب کے نزدیک مسلم ہو۔ مثلاً امام شافعیؒ وضو میں نیت

کو فرض قرار دیتے ہیں لہذا (حقی) بے نیت وضو نہ کر ساسی طرح وضو کے اندر اعضاء کے دھونے میں ترتیب کو اور پہلے در پہلے وضو کرنے کو امام شافعیؒ ضروری قرار دیتے ہیں لہذا ترتیب وار اور پہلے در پہلے یعنی مسلسل بڑے وقفہ کے بغیر وضو کرنا چاہیئے۔ امام مالکؒ اعضاء کے دھونے میں اعضاء کا ملنا بھی فرض قرار دیتے ہیں اس لئے بہتر ہے کہ وضو میں اعضاء کو اچھی طرح مل لیا جائے۔ ایسے ہی عورت کو چھو لینے اور ستر مگاہ کے چھو لینے کو وضو کا توڑ نہ دالا بتاتے ہیں اس لئے اگر ایسا ہو جائے تو (احقیاً) وضو اڑھ کر کر لیا جائے۔ اسی پر اور بہت سے سکول کو قیاس کر لیا جائے مثلاً چوتھائی سر کا مسح امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک فرض ہے۔ اور امام مالکؒ کے یہاں تمام سر کا مسح فرض ہے لہذا بہتر یہ ہے کہ حنفی پورے سر کا مسح کرے۔ اس صورت میں اختلاف ائمہ سے بھی نکل جائیگا۔ اور سنت بھی ادا ہوگی اس لئے کہ پورے سر کا مسح نزد امام اعظم رحمہ اللہ ہے۔ اعتقاد صحیح اور عمل صالح کے دو بازو میسر آنے کے بعد قریب خداوندی کے مدارج میں ترقی کی طرف متوجہ ہو۔ اور اس راہ کے تمام منازل کو طے کرنے کا طالب ہو۔ لیکن یہ واضح رہے کہ قطع منازل اور ترقی مدارج ایسے شیخ کی توجہ سے وابستہ ہیں جو خود کامل ہو اور دوسروں کی تکمیل کر سکتا ہو۔ نیز جو واقعہ راہ ہونے کے ساتھ ساتھ رہنمائی بھی کر سکتا ہو۔ ایسے شیخ کامل کی نظر امراض قلبیہ کو دور کرنی اور اخلاق غیر پسندیدہ کو دفع کرتی ہے۔ پس پہلے شیخ کامل کی طلب کرے۔ اگر محض فضل خداوندی سے شیخ کامل کی پہچان ہو جائے تو اس پہچان کو نعمت عظمیٰ تصور کر کے اپنے کو اُس شیخ کامل سے وابستہ کر دے اور کلیتہً اُس کا مطیع ہو جائے۔ شیخ الاسلام ہر ویؒ نے فرمایا ہے۔ ”اے اللہ تو نے اپنے دوسلوں کے بارے میں یہ کیا عجیب معاملہ کیا ہے کہ جو اُن کو پہچان لیتا ہے مجھ کو بالیتا ہو اور جب تک مجھ کو نہیں پاتا اُن کو نہیں پہچانتا۔“

اپنے اختیار کو شیخ کامل کے اختیار میں مٹ کر دے اور خود کو تمام آرزوؤں سے خالی کر کے اُس کی خدمت کے لئے کمر ہمت باندھ لے۔ شیخ کامل اگر ذکر اذکار کو اُس کی استعداد کے مناسب دیکھے گا تو ذکر کا حکم کرے گا۔ اگر توجہ و مراقبہ کو مناسب تصور

کرے گا تو اُس کے لئے ارشاد فرمائے گا اور اگر محض اپنی صحبت میں رہنے کو کافی سمجھے گا تو اُس کا امر کرے گا۔ نیز چاہیے کہ اس راہ کی شرائط کا خیال رکھے۔ یہ شرائط کتب مشائخ میں تفصیل سے بیان ہوئی ہیں وہاں دیکھ کر اُن کو ملحوظ رکھا جائے اس راہ کی سب سے بڑی شرط، نفسِ آمارہ کے ساتھ مخالفت کرنا ہے اور یہ مخالفت موقوف ہے اس بات پر کہ مقامِ تقویٰ کی رعایت و پاسداری کی جائے۔ تقویٰ کہتے ہیں حرام چیزوں سے باز رہنے کو۔ اور حرام چیزوں سے اُس وقت تک باز نہیں رہ سکتا جب تک قدرِ ضرورت سے زائد مباحات سے پرہیز نہ کرے۔ اس لئے کہ ضرورت سے زائد مباح کاموں کے کرنے میں وھیل دے دینا مشکوک اشیاں تک پہنچاتا ہے اور مشکوک حرام سے قریب ہے۔ مشکوک کے ارتکاب سے حرام میں داخل ہو جانے کا قوی احتمال ہے۔

(حدیث میں آیا ہے) "جو چرواہا مخصوص شاہی چراگاہ کے قریب اپنی بکریاں چراتا ہے بعید نہیں کہ ایسی صورت میں اُس کی بکریاں اُس چراگاہ خاص میں داخل ہو جائیں۔" پس تقویٰ کے سلسلہ میں زیادتی مباح سے بچنا بھی (خاص طور پر) قابلِ لحاظ ہے۔ ترقی و عروج، تقویٰ ہی سے وابستہ ہے۔ اس کی تفصیل یہ ہے کہ اعمال کے دو جز ہیں۔ ایک ادا امر کی تعمیل کرنا، دوسرے منہای (منع کئے ہوئے کاموں) سے باز رہنا۔ ادا امر کی تعمیل میں تو فرشتے بھی شریک ہیں۔ اگر (فقط) ادا امر کی تعمیل ہی سے ترقی وابستہ ہوتی تو فرشتوں کے درجات میں بھی ترقی ہوتی (لیکن اُن کو اس سے ترقی درجات حاصل نہیں ہوتی) پس معلوم ہوا کہ انسان کو بھی صرف ادا امر کی بجائے ترقی سے ترقی نہ ہوگی جب تک وہ منہای سے باز نہ رہے منہای سے باز رہنے کا سوال فرشتوں میں اس لئے نہیں پیدا ہوتا کہ وہ اپنی ذات کے لحاظ سے معصوم ہیں۔ وہ مخالفتِ حکم کی طاقت ہی نہیں رکھتے کہ اُن کو اس مخالفت سے منع کیا جائے۔ پس لازم آیا کہ ترقی مدارج، منہای سے باز رہنے ہی سے وابستہ ہے۔

مکتوب (۲۸۸) سید غلام، انبیاء سارنگپوری کے نام دعاؤں غنی کو شبِ برات وغیرہ میں جماعت ہے پڑھنے کے عدم جواب میں؟

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ تمام تہنیتیں اللہ تعالیٰ ہی کے لئے ثابت ہیں جس نے ہم کو

سید المرسلین حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی تابعداری سے مشرف کیا اور ہمیں دین کے اندر بدعات کا ارتکاب کرنے سے بچایا اور دود سلام اُس ذاتِ عالی پر اور اُس کے آل و اصحاب پر جس نے گمراہی کی بنیادوں کو اٹھاڑ پھینکا اور ہدایت کے جھنڈوں کو اونچا کیا۔ جاننا چاہیئے کہ اکثر لوگ خواص و عوام میں سے ایسے ہیں جو ادائے نوافل میں قویہ و اہتمام کرتے ہیں مگر فرائض میں سستی برتتے ہیں نیز فرائض میں سنن و مستحبات کی رعایت بہت کم کرتے ہیں۔ نوافل کو عزیز رکھتے ہیں اور فرائض کو خوار و ذلیلوں حال۔ بہت کم لوگ ہیں جو فرائض کو مستحب و مقبول میں ادا کرتے ہیں۔ لوگ جماعتِ مسندہ کے بڑھانے میں بلکہ نفسِ جماعت ہی کے لئے کوئی پابندی نہیں کرتے اور کابلی و سستی کے ساتھ (بغیر جماعت) فقط فرائض کی ادائیگی کو ہی غنیمت سمجھ لیتے ہیں لیکن دوسری محرم کو اور شبِ برات میں نیز ماہِ رجب کی ستائیسویں شب (شبِ مزاج) میں، نیز رجب کے سب سے پہلے جمعہ کی شب میں جس کو لیلۃ الغائب کہتے ہیں انتہائی اہتمام کو بد نظر رکھ کر جماعتِ کثیرہ کے ساتھ نماز کو باجماعت ادا کرتے ہیں اور اس فعل کو اچھا سمجھتے ہیں۔ اتنا نہیں سمجھتے کہ یہ سب شیطان کی طمع کاری ہے کہ برائیوں کو اچھائیوں کی شکل میں دکھاتا ہے۔ شیخ الاسلام مولانا عصام الدین ہرودی شریح و قایہ کے حاشیہ میں فرماتے ہیں کہ ”نفل“ جماعت کے ساتھ پڑھنا اور فرض کو جماعت کے ساتھ نہ پڑھنا شیطان کے جالوں میں سے ایک جال ہے۔“ خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی قسم کی باتوں کے متعلق فرمایا ہے کہ جس شخص نے ایسی بات کو پیدا کیا جو اس دین سے نہیں ہے پس وہ بات باطل و مردود ہے۔

واضح ہو کہ نوافل کا جماعت کے ساتھ ادا کرنا بعض روایاتِ فقہیہ کی رو سے مطلقاً مکروہ ہے اور بعض روایات میں کراہت کو اعلان و اجتماع کے ساتھ منسوخ کیا گیا ہے لہذا اگر بغیر اعلان کے ایک دوسری گورنمنٹ مسجد میں نفل کو جماعت کے ساتھ پڑھ لیں تو جماعت (دوسری قسم کی روایات کے لحاظ سے) بلا کراہت جائز ہوگی۔ تین آدمیوں کے جمع ہونے کی صورت میں مشائخ کا اختلاف ہے۔ بعض جائز اور بعض ناجائز بتلاتے ہیں اور

چار آدمیوں کی نفلی جماعت سب کے نزدیک مکروہ ہے۔ بعض روایات میں اور بعض فتاویٰ میں زیادہ صحیح اسی کو قرار دیا ہے کہ چار آدمیوں کے جمع ہونے کی ہدایت میں نماز نفل کی جماعت مکروہ ہے۔

فتاویٰ سرسید میں ہے۔ مکروہ ہے نفل نماز جماعت سے۔ ہاں نماز تراویح اور سورج گرہن کے وقت نماز کسوف جماعت سے پڑھنا جائز ہے۔ فتاویٰ غیاثیہ میں ہے کہ امام سرخسی نے فرمایا ہے کہ علاوہ رمضان کے جماعت کے ساتھ نفل پڑھنا مکروہ ہے جب کہ اعلان کیا جائے، لیکن اگر ایک یا دو شخص نماز نفل میں مقتدی بن گئے تو مکروہ نہیں ہے۔ البتہ تین شخصوں کے بارے میں اختلاف ہے اور چار آدمیوں کی جماعت بلا اختلاف مکروہ ہے۔ فتاویٰ شافعیہ میں ہے۔ نماز نفل یا جماعت نہ پڑھے مگر رمضان کے پہلے میں اور رمضان میں بھی نفلوں کی جماعت مکروہ ہوگی۔ اگر اعلان اور اذان و اقامت کے ساتھ ہو۔۔۔۔۔ اس قسم کی روایات بہت سی ہیں اور فقہ کی کتابیں اس سے بھری پڑی ہیں۔۔۔۔۔ جو لوگ دسویں محرم کے دن اور شبِ برات نیز لیلة الغائب میں نفلی نماز یا جماعت ادا کرتے ہیں اور دسویں سو تین سو آدمی مختلف مسجدوں میں جمع ہو جاتے ہیں اور اس نماز کو اور اس اجتماع و جماعت کو اچھا سمجھتے ہیں وہ تمام فقہاء کے نزدیک فعل مکروہ کے مرتکب ہوتے ہیں اور مکروہ کو مستحسن سمجھنا بہت بڑا گناہ ہے اس لئے کہ حرام کو مباح جاننا تو کفر تک پہنچا ہی دیتا ہے۔ مگر مکروہ کو حسن (اچھا) قرار دینا بھی اس سے کچھ ہی کم ہے۔ اس فعل کی بڑائی کی طرف اچھی طرح توجہ کرنا چاہیے۔ جماعت نفل کرنے والوں کے نزدیک کراہیت نہ ثابت ہونے کے لئے بڑی دستاویز اعلان کا نہ ہونا ہے۔ بے شک بعض روایات کی زد سے اعلان کا نہ ہونا (جماعت نفل کی) کراہیت کو دور کر دیتا ہے مگر اُس میں کراہت نہ ہونا ایک یا دو آدمیوں تک محدود و مخصوص ہے اور وہ بھی اس بشرط کے ساتھ کہ مسجد کے کسی گوشے میں یہ جماعت ہو۔ علاوہ ازیں نماز نفل کے لئے تداعی کے یہ معنی ہیں کہ ایک دوسرے کو اطلاع کی جائے اور یہ معنی ان مذکورہ بالا نفلی جماعتوں میں موجود ہیں اس لئے کہ ہر خاندان کے لوگ روزِ عاشورا

دغیرہ میں ایک دوسرے کو یہ کہہ کر اطلاع کرتے اور بلا دیتے ہیں کہ فلاں شیخ یا فلاں عالم کی مسجد میں جانا چاہیے اور وہاں نماز نفل یا جماعت پڑھنا چاہیے۔ اور اس طرح اطلاع کرنے کی لوگوں نے عادت ڈال لی ہے۔ اس قسم کا اعلان تو اذان و تکبیر سے بھی زیادہ ہے پس تداویٰ کا بغیر اذان کے پایا جانا بھی ثابت ہو گیا۔ اور اگر ہم تداویٰ کو اذان و تکبیر کے ساتھ ہی مخصوص رکھیں جیسا کہ بعض روایات میں واقع ہوا ہے اور اس سے (فقط) حقیقت اذان و تکبیر ہی کو مراد لیں، نہ کہ ہر قسم کا اعلان و اعلام تو اس کا جواب وہی ہے جو اوپر گزرا کہ وہ اذان و تکبیر ہونے کی صورت میں بھی نماز نفل یا جماعت کا جائز ہونا ایک یاد دہان آدمیوں کی جماعت تک محدود و مخصوص ہے۔ دوسری شرط کے ساتھ ساتھ جو اوپر مذکور کی گئی ہے (یعنی گوشہ مسجد میں پڑھنا)۔

(یہ بھی) جانا چاہیے کہ اداۓ نوافل (کی قبولیت) کا وارد مدار پوشیدہ طریقے سے پڑھنے پر ہے اس لئے کہ نفل میں ریاکاری اور حرص شہرت کا گمان ہو سکتا ہے اور جماعت میں پوشیدگی کہاں؟ البتہ اداۓ فرائض میں اظہار و اعلان مطلوب ہے اس لئے کہ فرائض دکھاوے اور منشاء کی آمیزش سے بُتر ہیں۔ پس فرائض کو یا جماعت ہی پڑھنا بہتر و نافع ہے۔ علاوہ ان کی کثرت اجتماع، فتنہ پیدا ہونے کی جگہ ہے۔ اسی وجہ سے اداۓ نماز جمعہ کے لئے سلطان یا مامر سلطان کی موجودگی کو شرط قرار دیا گیا ہے تاکہ فتنہ برپا نہ ہونے پائے اور ان گنہ گار جماعتوں میں تو فتنہ جگانے کا قوی احتمال موجود ہے۔ لہذا اس قسم کا اجتماع مشروع نہ ہو گا تاہم اگر ہر گاہ..... پس حکام اسلام نیز قاضیوں اور محاسبین پر لازم ہے کہ اس قسم کے اجتماعات کو روکیں اور اس معاملہ میں ایسی طرح ڈانٹ ڈپٹ سے کام لیں تاکہ یہ بدعت جو فتنہ کی طرف لے جانے والی ہے جڑ بنیاد سے اکھڑ جائے۔

واللہ یحییٰ الموتی وھو یتھدی السبیل۔

مکتوب (۲۸۹) مولانا بدر الدین کے نام (یہ عربی زبان کا ایک طویل مکتوب گراہی

ہے جس میں اسراہ قضا و قدر کا بیان ہے۔ اس کے آخری حصہ کا ترجمہ کیا گیا ہے۔)

..... واضح رہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو اُن کی طاقت و وسعت کے

مطابق مُکَلَّف کیا ہے اور انسان کی تکلیف میں تخفیف کا لحاظ — اُس کی خلقت کے ضعیف ہونے کی وجہ سے — فرمایا ہے — جیسا کہ خود حق تعالیٰ نے فرمایا ہے — ”خدا چاہتا ہے کہ لگا کرے تمہارا بوجھ اور انسان کو ضعیف پیدا ہوا ہے“ — خدا آسانی و تخفیف کیوں نہ کرے جب کہ وہ حکمت والا، مہربانی کرنے والا اور رحمت والا ہے۔ یہ بات حکمت، رافت (مہربانی) اور رحمت کے مناسب نہیں کہ وہ اپنے بندے کو ایسی چیز کی تکلیف دے جس کو وہ برداشت نہ کر سکے — اُس نے اپنے بندے کو کسی بھاری بھر کمائی اٹھانے کا حکم نہیں دیا ہے۔ اُس نے تو اُن چیزوں کا حکم دیا ہے جو بندے پر آسان سے آسان تر ہیں۔ پانچ وقت کی نمازوں ہی کو دیکھ جو قیام و رکوع اور سجدہ و قرآنہ پر مشتمل ہیں۔ یہ سب کام آسان اور انتہائی آسان ہیں۔ ایسے ہی روزہ ہے جس میں نہایت سہولت رکھی ہے زکوٰۃ کا بھی یہی حال ہے — زکوٰۃ میں (سال بھر گزرنے پر مالِ نصاب کا) چالیسواں حصہ واجب کیا گیا ہے۔ تمام مال یا نصف مال، زکوٰۃ میں دینا واجب نہیں کیا گیا تاکہ بندوں پر دشواری نہ ہو۔ کمالِ رحمت بھی بنا پر اُس نے عذر کی موجودگی میں اصلِ مامور بہ کا بدلہ و عوض بھی مقرر فرما دیا ہے چنانچہ وضو کا بدلہ تیمم قرار دیا ہے۔ اسی طرح اجازت دی ہے کہ جو شخص کھڑے ہونے کی طاقت نہ رکھتا ہو وہ بیٹھ کر نماز پڑھے اور جو بیٹھنے کی بھی طاقت نہ رکھتا ہو وہ لیٹ کر نماز ادا کر لے — ایسے ہی جو شخص رکوع و سجود پر قدرت نہ رکھتا ہو وہ اشارے سے نماز پڑھے — اس کے علاوہ بھی بہت سی سہولتیں ہیں جو اُس شخص پر پوشیدہ نہیں ہیں جو نظرِ انصاف سے احکامِ شرعیہ کو دیکھتا ہے۔ نظرِ انصاف سے دیکھنے والا تمام احکامِ شرعیہ کو انتہائی آسان اور سہل پائے گا۔ نیز بندوں کو جن باتوں کا مُکَلَّف کیا ہے اُن میں اللہ تعالیٰ کی کمالِ مہربانی دیکھے گا — اس بات کی گواہ کہ تکلیفِ شرعی میں تخفیف و آسانی موجود ہے — عوام کی شرعی احکام میں کچھ اور زیادہ تکلیف کی تمنا کرنا ہے۔ چنانچہ بعض عوام فرضِ روزوں کی مقررہ تعداد سے اور زیادہ ہونے کی تمنا کرتے ہیں اور بعض عوام نمازِ فرض میں زیادتی کی تمنا کرتے ہیں (اور کہتے ہیں کہ کاش فرضِ روزے بھی کچھ زائد ہوتے اور فرضِ نمازیں بھی زائد ہوتیں) اُن کی یہ زیادتی کی تمنا اسی بنا پر ہوتی ہے کہ احکامِ شرعیہ

میں انتہا درجے کی رعایتِ تخفیف (پہلے سے) موجود ہے۔ بعض کو جو احکامِ شرعیہ کی ادائیگی میں آسانی محسوس نہیں ہوتی یہ بات "ظلماتِ نفسانیہ" اور "کدوراتِ طبعیہ" کی بناء پر ہے۔ یہ ظلماتِ نفسانیہ اور کدوراتِ طبعیہ، نفسِ آمارہ کی خواہش سے پیدا ہوتی ہیں اور نفسِ آمارہ ظاہر ہے کہ عداوتِ حق پر ڈٹا ہوا ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: "دشوار واقع ہوئی مشرکوں پر وہ بات جس کی طرف آپ اُن کو دعوت دے رہے ہیں؛ نیز فرماتا ہے: بے شک نماز دشوار ہے مگر اُن پر دشوار نہیں جو عاجزی اور فروتنی کرنے والے بندے ہیں"۔ پس جس طرح ظاہری مرضِ ادائیگی، احکام میں دشواری کا سبب ہو جاتا ہے۔ ایسے ہی باطنی مرض بھی دشواری کا باعث بن جاتا ہے۔ شریعتِ مطہرہ، نفسِ آمارہ کو کچلنے اور اُس کے دوسوں کو دور کرنے کے لئے دارِ دہوئی ہے۔ خواہشِ نفس اور اتباعِ شریعت دونوں آپس میں ایک دوسرے کی ضد ہیں لہذا جب کوئی احکامِ شرعیہ میں دشواری محسوس کرے گا یہ بات اُس کے اندر خواہشِ نفسانی کے موجود ہونے پر دلالت کرے گی۔ جس قدر دشواری محسوس ہوگی اُسی قدر سمجھا جائے گا کہ خواہشِ نفس موجود ہے۔ اور جب نفسِ آمارہ کی خواہشِ کلیتہً دفع ہو جائے گی۔ احکامِ شرعیہ میں احساسِ دشواری کا وجود بھی نہ رہے گا۔۔۔۔۔۔

دعاۃ ص ۲۱
 عوام کی تید اس لئے لگائی کہ شریعت کی مقرر کی ہوئی مقدار کے خلاف زیادتی کی تمنا کرنا خواص کا شیورہ نہیں ہے اور یہی خواص کا کمال ہے کہ ہر حکمِ شرعی کو من و عن تسلیم کریں اور اُس کے خلاف زیادتی و کمی کی تمنا بھی نہ کریں، اُن کا سال تو یہ ہوتا ہے کہ

گر طمعِ محابہ دامنِ سلطان دیں

خاکِ برفِ قناعتِ بعد ازیں

حضرت خواجہ نظام الدین اولیاء اخلاق و صفات

مولانا سید ابوالحسن علی ندوی کی زیر تصنیف کتاب تاریخ و عوت و عروت
جلد سوم کا ایک باب

حضرت خواجہ نظام الدینؒ کے اوصاف و خصوصیات کا خلاصہ
جامع اوصاف | اوصاف کا صحیح ترین و جامع ترین تعارف ان الفاظ میں ہے جو
 عطاء خلافت کے وقت ان کے صاحب نظر شیخ و مرشد شیخ کبیر حضرت خواجہ فرید الدین
 گنج شکرؒ کی زبان سے نکلے، انھوں نے فرمایا :-
 باری تعالیٰ نرا علم و عقل و عشق | اللہ تعالیٰ نے تم کو علم و عقل و عشق
 دادہ است دہر کہ بدیں صفت موصوف | کی دولت عطا کی ہے اور جو ان صفات
 باشد از خلافت مشائخ نیکو آید | کا جامع ہودہ مشائخ کی خلافت کی
 ذمہ داریاں خوب ادا کر سکتا ہے۔

حضرت خواجہ کی سیرت اسی جامعیت کا مرقع ہے، یہاں علم و عقل و عشق تینوں

پہلو بہ پہلو نظر آتے ہیں۔ محبت و معرفت حقیقی اور مشائخ کبار کی تربیت و صحبت جو بہترین اثرات و نتائج پیدا کرتی ہے اور جن کے بہترین مجموعہ کا نام دورِ آخر میں "قصوف" پڑ گیا ہے۔ یعنی اخلاص و اخلاق اس کی بہترین نمود ان کی زندگی میں نظر آتی ہے۔

ان کی زندگی کا بہترین جوہر جس نے اُن کو اپنے معاصرین ہی میں نہیں بلکہ مشائخ اسلام میں ایک بلند مقام اور اپنے زمانہ ہی میں نہیں بلکہ تاریخ اسلام کے مختلف ادوار میں قبولِ عام اور بقائے دوام عطا کیا اور ان کو محبوبیت کے خاص انعام سے نوازا، وہ توحید و اخلاص کی وہ خاص کیفیت اور ذوق ہے جس میں محبت و رضا اُسی کے سوا کوئی چیز مطلوب و مقصود نہیں رہی۔ محبت و یقین کے شعلہ نے ہر طرح کے خس و خشاک کو جلا کر رکھ دیا تھا۔ حُبِ دنیا، حُبِ جاہ اور اس طرح کی تمام محبتوں اور طلبوں کا استیصال کلی ہو چکا تھا۔

شاو باش اے عشق خوش سودائے ما

اے طیبیبِ جملہ علتِ ہائے ما

اے دوائے نخوت و ناموسِ ما

اے تو ا فلاطون و جالینوسِ ما

عشق آں شعلہ است کو چوں برفروخت

ہر چہ جز معشوقِ باقی جملہ سوخت

ماند الا اللہ باقی جملہ رقت

شاو باش اے عشقِ مشرکتِ سوزِ رقت

امیر حسن سجری راوی ہیں کہ ایک مرتبہ مجلس میں یہ ذکر ہو رہا تھا کہ کچھ لوگ مسجد میں قیام کرتے ہیں اور وہاں قرآن مجید کی تلاوت اور نوافل پڑھتے ہیں۔ میں نے عرض کیا کہ اگر اپنے گھر ہی میں رات کو قیام کریں تو کیسا ہے؟ فرمایا کہ آدمی اپنے گھر میں ایک پارہ پڑھے

وہ مسجد میں ایک قرآن ختم کرنے سے بہتر ہے۔ اس پر یہ ذکر آگیا کہ گزشتہ زمانہ میں ایک صاحب جامع مسجد دمشق میں رات بھر عبادت میں مشغول رہتے تھے اس لالچ میں کہ اُس کی عام نہرت ہوگی اور شیخ الاسلامی کے عہدہ پر جو اُس زمانہ میں غالی تھا اُن کا تقرر ہو جائے گا۔ یہ سُن کر حضرت خواجہ کی آنکھوں میں آنسو بھر آئے اور آپ نے فرمایا :-

بسوز اول شیخ الاسلامی را و پس آگ نگا و ایسی شیخ الاسلامی کو، پھر خانقاہ را و لجد ازاں خود را خانقاہ کو، پھر اپنے کو خاک کر کے رکھ دو۔ حضرت خواجہ کی ساری زندگی اسی دل سوزی، اور خود باخسگی کا نمونہ ہے اور اسی چیز نے اُن کی صحبت میں کیمیا اور اکسیر کی خاصیت پیدا کر دی تھی

اپنے ہی بارے میں نہیں، اپنے خلفاء اور جانشینوں کے بارے میں بھی جن سے تہذیب اخلاق اور تزکیہ نفس کا کام لینا تھا، اس کا نیا نیا نمونہ تھے کہ وہ اخلاص کے اُس مقام پر پہنچ گئے ہیں کہ حب جاہ کا اُن کے دل سے خاتمہ ہو چکا ہے۔ مولانا فصیح الدین نے سول کیا کہ مشائخ کی خلافت کا اہل کون ہوتا ہے؟ فرمایا :-

کے راکہ در خاطر او توقع خلافت نہ وہ شخص جو خلافت کا متوقع اور منتظر باشد بھی ہو۔

صاحب سیرالادب کا بیان ہے کہ ایک مرتبہ آپ کو اپنے ایک ممتاز خادم کے متعلق جن کو اجازت دی جا چکی تھی معلوم ہوا کہ وہ کبیل کئی مرتبہ تہہ کر کے بچھا کر اُس پر مشائخ کی طرح بیٹھتے ہیں اور اُمراء و خواص اُن کی خدمت میں مستقدانہ حاضر ہوتے ہیں۔ آپ اس سے اتنا آزرده ہوئے کہ جب وہ آئے تو آپ نے اُن سے منہ پھیر لیا اور اُن کو اجازت سے محروم کر دیا۔ عرصہ تک اُن سے ایسی ہی بے رنجی رہی، جب تک کہ اُن کا عذر ظاہر نہیں ہوا اور اُنھوں نے معافی نہیں مانگی اُن پر نظر عنایت مبذول نہیں ہوئی۔

دشمن کو ازنی

اخلاص و وفائیت اور بے نفسی کے اس مقام پر پہنچ کر سالک کے دل سے رنج و شکایت، انتقام کا جذبہ اور ایذا کی صلاحیت ہی ختم ہو جاتی ہے، وہ نہ صرف آشنا پر دلا و دوست نواز ہوتا ہے بلکہ دشمن کا احسان مند اور دشمن کے حق میں دعا گو بن جاتا ہے۔ گویا دشمنی کوئی احسان ہے، کوئی نادر تحفہ اور زخمِ دل کا مرہم ہے جس پر بے اختیار دل سے دعا نکلتی ہے، اور منہ سے پھول جھڑتے ہیں۔ امیر علی سجری راوی ہیں کہ حضرت نے ایک مرتبہ یہ مصرع پڑھا۔ ع
ع ”ہر کہ مارا رنج وادہ را خنش بسیار باد“ جو ہم کو رنج دے خدا اُس کو بہت راحت پہنچائے۔“

اُس کے بعد یہ شعر ارشاد ہوا۔

ہر گئے کہ باغِ عمرش بشغفِ بے خار را
سیر العارفین میں ہے کہ خواجہ نصیر الدین چراغِ دہلی فرماتے تھے کہ حصارِ اندرِ پ میں (جو موضع غیاث پور کے قریب ہے) جھجھو نامی ایک شخص تھا جس کو بے حد حضرت سے دشمنی تھی، بڑا بھلا کہتا تھا اور آپ کو تکلیف دینا پہنچانے کی فکر میں رہتا تھا، اُس کا انتقال ہو گیا۔ حضرت شیخ نے اُس کے جنازے میں شرکت کی۔ دفن کے بعد اُس کے بالیں پر دو رکعت نماز پڑھی اور دعا فرمائی کہ ”خدا یا اس شخص نے جو کچھ کہا ہو یا بڑا سوچا ہو، میں نے اس کو بخش دیا، تو میری وجہ سے اس کو سزا نہ دینا۔“

ایک مرتبہ حاکمین میں سے ایک صاحب نے ذکر کیا کہ بعض آدمی جنابِ والا کو منبر پر اور دوسرے موقعوں پر بڑا بھلا کہتے ہیں، ہم سے نہیں سنا جاتا۔ حضرت خواجہ نے فرمایا کہ میں نے سب کو معاف کیا تم بھی معاف کرو، اور ایسے آدمی سے جھگڑانا کرو۔ اس کے بعد آپ نے فرمایا کہ اگر دو آدمیوں کے درمیان جھڑپ ہو تو اس رنج کو دود کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ آدمی اپنے باطن کو عداوت سے خالی کرے، دوسرے کی طرف سے بھی آزار کم ہو جائیگا۔

لع (ترجمہ) جو ہمارے راستہ میں کانٹے پھنسائے انہ کو سے اُس کے گلشنِ حیات میں جو پھول کھلے بے خار ہے۔

فرمایا کہ آخر لوگ بڑا بھلا کہنے سے کیوں رنجیدہ ہوتے ہیں یہ مشورہ یہ ہے کہ مالِ صوفی سبیل است و خرّون او مباح (صوفی کا مال وقف ہے اور اس کا خرّون روا) جب معاملہ یہ ہے تو کسی بڑا کہنے والے سے کیوں جھگڑا کیا جائے۔

ایک دن فرمایا کہ دنیا کا عام اُصول تو یہ ہے کہ نیکوں کے ساتھ نیکی اور بدوں کے ساتھ بدی کی جائے لیکن مروانِ خدا کا اُصول یہ ہے کہ بدی کا بدلہ بھی نیکی سے دیا جائے۔ فرمایا:۔
 یکے خار نہند و تو ہم خار نہی۔ ایں
 خار خار باشد۔۔۔۔۔ میان مروانِ مجنّین
 دو تو کانٹے ہی کانٹے جمع ہو جائیں گے۔ تو کو
 است۔ یا نغز اں نغزی و با کوزاں کوزی
 آتا میان درویشاں مجنّین است کہ با نغز
 نغزی و با کوزاں ہم نغزی
 اگر کوئی کاٹنا رکھے اور تم بھی کاٹنا رکھ
 دو تو کانٹے ہی کانٹے جمع ہو جائیں گے۔ تو کو
 کے درمیان اُصول یہی ہے کہ سیدھوں کے
 ساتھ سیدھا اور ٹیڑھوں کے ساتھ ٹیڑھا
 لیکن درویشوں کا اُصول یہ ہے کہ سیدھوں
 کے ساتھ سیدھا اور ٹیڑھوں کے ساتھ بھی سیدھ

حضرت خواجہ کا اس بارے میں معیار اتنا بلند تھا کہ بڑا کہنا تو بڑی چیز ہے وہ بڑا چاہتا
 کہ کبھی مروانہیں رکھتے تھے۔ ایک مرتبہ فرمایا:۔

یہ گفتمن انک اسرت اما بدخواستن
 "بڑا کہنا بھی بڑا ہے لیکن بڑا چاہنا اس
 سے کہیں بڑا ہے۔"

جب یہ معاملہ آپ کا سب کے ساتھ تھا تو اپنے شیخ اور ولی نعمت کے عزیزوں
 اور تعلق والوں کے ساتھ کیوں نہ ہوتا جن کے احسان سے آپ کا رواداں رواداں ترکتا
 سیر العارفین میں ہے کہ حضرت شیخ نجیب الدین بن منزکل کے نواسے خواجہ عطار السّیّد اکیلا ابالہ
 دیے پاک آدمی تھے۔ ایک دن دواتِ قلم اور کاغذ لے کر آئے اور کہا کہ میرے لئے فلاں سرد
 کو ایک سفارشِ خط لکھ دیجئے تاکہ مجھے یہ کوئی اچھی رقم دے دے۔ شیخ نے فرمایا کہ نہ میری
 اس سردار سے کبھی ملاقات ہوئی ہے نہ وہ یہاں کبھی آیا ہے۔ جس شخص سے بالکل جان بچا

نہ ہو اُس کو رقعہ کس طرح لکھا جائے، صاحبزادے کو غصہ آگیا اور اُنھوں نے سخت سُست کہنا شروع کیا کہ ہمارے ہی نانا کے مُرید ہو، اور ہمارے ہی خانہ ان کا عہدہ پایا ہے۔ اب ایسے احسان فراموش ہو گئے ہو کہ میرے لئے ایک رقعہ تم سے نہیں لکھا جاتا، یہ تم نے کیا پیری مریدی کا جان پچھایا ہے اور خلی خدا کو دھوکا دے رہے ہو؟ یہ کہہ کر دوات زہین پر پٹنگ دی اور اُٹھ کر چلے۔ حضرت نے دامن پکڑ لیا اور فرمایا کہ ناراض ہو کر کیوں چلے ہو خوش ہو کر جاؤ، اس کے بعد ایک رقم سامنے رکھی اور رضامند کر کے رخصت کیا۔

پردہ پوشی و نکتہ نوازی | سیرالاولیاء میں ہے کہ اکثر معمول تھا کہ جو لوگ باہر سے آتے وہ کوئی شیرینی یا تحفہ خرید کر اپنے ساتھ لاتے

اور پیش کرتے۔ ایک مرتبہ کچھ لوگ اسی ارادہ سے آ رہے تھے۔ ایک مولوی صاحب بھی ساتھ تھے۔ اُنھوں نے سوچا کہ لوگ مختلف تحائف پیش کریں گے اور وہ اکٹھا حضرت کے سامنے رکھیں گے۔ خادم سب کو اُٹھا کر لے جانے لگا۔ کیا پتہ چلے گا کہ کون لایا یا اُس نے تھوڑی سی مٹی راستہ سے اُٹھا کر کاغذ میں باندھ دی۔ جب سلطان المشائخ کی خدمت میں حاضر ہوئے ہر ایک نے اپنی چیز سامنے رکھی۔ مولوی صاحب نے بھی اپنی بڑیا سامنے رکھ دی۔ غلام وہ سب چیزیں اُٹھا کر لے جانے لگا۔ بڑیا کو بھی اُٹھانا چاہا۔ حضرت نے فرمایا: "اس کو ہمیں سچو ٹو دو دیہ میری آنکھ کا سُرمہ ہے۔" یہ اخلاق و عالی ظرفی دیکھ کر ان عالم صاحب نے توبہ کی اور مرید ہوئے۔

شفقت و تعلق | اللہ تعالیٰ نے حضرت خواجہ کو عام انسانوں اور خصوصیت کے ساتھ مسلمانوں اور اپنے اہل تعلق کے ساتھ ایسی شفقت و محبت عطا فرمائی تھی جس کو اگر ماں کی شفقت سے تشبیہ یا اُس پر بھی ترجیح دی جائے تو واقعات کے لحاظ سے اُس میں کوئی مبالغہ اور شاعری نہ ہوگی۔ شیوخ کا یلین کی یہ شفقت، دراصل نبی کی اُس شفقت کی وراثت اور تباہرت ہے جس کی حقیقت اس آیت میں بیان کی گئی ہے :-

نقد جاءکم رسول من انفسکم
عزیز علیہ ما عنتم و حرص علیکم
رسول۔ گراں ہے اُن پر تمھاری ہر زحمت
آئے تمھارے پاس تم میں سے ایک

بالمومنین رؤف الرحیم اور مشقت، وہ شفیق ہیں کم پر۔
اہل ایمان کے لئے بڑے مہر د اور بڑے
مہربان ہیں۔“
اور اُس حکم کی تعمیل ہے جس کا خطاب رسولؐ سے ہے۔

و اخفض جناح لمن اتبعك
من المومنین
”اور فروتنی و تواضع کے ساتھ پیش
آئیے اُن اہل ایمان کے ساتھ جنہوں نے
آپؐ کی پیروی قبول کر لی ہے۔“

اس شفقت و تعلق نے وہ ”اتحاد“ پیدا کر دیا تھا کہ دوسروں کی جسمانی اذیت سے
اپنے کو جسمانی طور پر اذیت اور دوسروں کی قلبی راحت سے اپنے کو قلبی راحت ملتی تھی !
امیر حسن علی سنجرى راوی ہیں کہ ایک مرتبہ مجلس ہو رہی تھی۔ سایہ میں جگہ نہ ہونے کی وجہ
سے بعض لوگ دھوپ میں بیٹھے تھے۔ آپؐ نے سایہ میں بیٹھنے والوں سے فرمایا۔ بھائی
وہ اہل مل کر بیٹھو تاکہ ان بھائیوں کے لئے بھی جگہ ہو جائے۔ دھوپ میں یہ بیٹھے ہیں
اور میں جلا جا رہا ہوں۔

ایک مرتبہ آپؐ نے کسی بزرگ کا مقولہ نقل کیا جو درحقیقت اپنے ہی حال کی ترجمانی
تھی کہ ”خدا کی مخلوق میرے سامنے کھانا کھاتی ہے اور میں اُس کھانے کو اپنے حلق میں پاتا
ہوں، جیسے وہ کھانا میں ہی کھا رہا ہوں۔“

امیر علی سنجرى فرماتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ بے وقت حاضر ہوا اور عرض کیا کہ میں اس
طرف عزیمتوں سے ملنے آیا ہوا تھا، حاضری کو جی چاہا بعض دوستوں نے کہا کہ اگر کوئی شخص
کسی اور کام سے آیا ہو اور شروع سے حاضری کی نیت نہ کی ہو تو شیخ کی خدمت میں نہیں
حاضر ہونا چاہیئے۔ میں نے دل میں کہا کہ اگرچہ قاعدہ یہی ہے لیکن دل نہیں مانتا کہ یہاں
اگر حضرت کی زیارت کے بغیر واپس چلا جاؤں۔ میں آج قاعدہ کے خلاف ہی کردں گا۔

حضرت نے فرمایا۔ اچھا کیا۔ پھر یہ شعر بڑھا:

ور کوئی خرابات و سرائے ادب باش

منع بود بیا و بنشین و بباش

پھر فرمایا کہ مشائخ کا معمول یہی ہے کہ کوئی اُن کے پاس اشراق سے پہلے اور عصر کی نماز کے بعد نہیں جایا جاتا لیکن میرے یہاں یہ قاعدہ نہیں جس وقت جس کا جی چاہے آئے۔

یہ اہل قلوب غم و دنیا سے فارغ البال لیکن دنیا والوں کے غم اور خلقِ خدا کی غمخواری عام | فکر دں سے نڈھال اور خستہ حال رہتے ہیں وہ اپنا غم بٹکا دیتے ہیں اور ساری دنیا کا غم اپنا غم بنا لیتے ہیں یہ کہنے کا حق و حقیقت انھیں کہے دے

”سارے جہاں کا درد ہمارے جگر میں ہے“

خواجہ نصیر الدین چراغ دہلی کے فواسخ خواجہ شرف الدین سے کسی مجلس میں کسی صوفی نے کہا۔ خواجہ نظام الدین عجب فارغ البال بزرگ ہیں۔ مجرہ ہیں۔ اہل و عیال و اطفال کا کوئی تردد اُن کو نہیں ہے اُن کو ایسا فراغ خاطر حاصل ہے کہ ایک ذرہ غم بھی اُن کو چٹھو نہیں گیا ہے۔ وہ عزم و اس مجلس سے اُٹھے تو حضرت خواجہ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ چاہتے تھے کہ خود اس کا ذکر کریں۔ حضرت خواجہ نے خود ہی ارشاد فرمایا:-

”میاں شرف الدین وہ رنج و غم جو میرے دل کو وقتاً فوقتاً ہوتا رہتا ہے شاید ہی کسی دوسرے شخص کو اس سے زیادہ ہوتا ہو۔ جو شخص میرے پاس آتا ہے اپنا حال مجھ سے بیان کرتا ہے اُس سے دو چند فکر و تردد اور غم و الم مجھے ہوتا ہے۔ بڑا سنگ دل ہے وہ جس پر اپنے دینی بھائی کا غم اثر نہ کرے۔ اس کے علاوہ یہ جو کہا گیا ہے۔ المخلصون علیٰ خطر عظیم (مخلصین) کو بڑا خطرہ درپیش رہتا ہے، اس سے بھی سمجھ سکتے ہو کہ نزدیکان و ہمیشہ بود حیرانی

حضرت خواجہ کے نزدیک مسلمان کا دل خوش کرنا اور اُس کی دلجوئی اور راحت سانی افضل ترین عمل اور تقرب الی اللہ کا بہترین ذریعہ تھا۔ سیر الالدیاریں ہے کہ فرمایا:-

”مجھے خواب میں ایک کتاب دی گئی اُس میں لکھا تھا کہ جہاں تک ہو سکے دلوں کو راحت پہنچاؤ کہ مومن کا دل اسرارِ ربوبیت کا مقام ہے۔ کسی بزرگ نے خوب کہا ہے۔

می کو کش کر راحۃ بجانے بہ رسد

یا دست شکستہ بنانے برسد

(ترجمہ) "کوشش کرو کہ کسی انسانی جان کو تم سے آرام پہنچے یا جو دستہ شکستہ ہے اُس کو تمھارے ذریعہ سے زور دے۔"

ایک مرتبہ فرمایا کہ "قیامت کے بازار میں کسی سودے کی اتنی قیمت اور چان نہ ہوگا جتنا دل کا خیال رکھنے اور دل کے خوش کرنے کا۔"

حضرت خواجہ اپنے قیمتی مشاغل اور اعلیٰ کیفیات باطنی کے چھوٹوں پر شفقت

ساتھ بچوں اور چھوٹوں پر بڑے شفقت رکھتے اور وہ اپنی شدید مصروفیت کے باوجود اُن کی دلجوئی اور ملاحظت کے لئے وقت نکال لیتے تھے۔ ان عظیم ذمہ داریوں اور باطنی مشغولیت کے باوجود ان بچوں کی رعایت فرماتے اور چھوٹی چھوٹی باتوں کا دھیان رکھتے۔

خواجہ رفیع الدین بادلون آپ کے حقیقی بھائی کے صاحبزادے تھے۔ اگر کبھی کمانے کے وقت وہ موجود نہ ہوتے تو اگرچہ بڑے بڑے بزرگ دسترخوان پر بیٹھے ہوتے لیکن آپ اُن صاحبزادے کا انتظار کرتے، آپ اپنے بچہ کی طرح خلعت و جلوت میں اُن کی تربیت و دل داری فرماتے۔

خواجہ رفیع الدین کو تیر و کمان اور پیرا کی دکشتی کا بڑا شوق تھا۔ حضرت سلطان المشائخ بڑی شفقت کے ساتھ اُن سے انھیں فنون کی باتیں کرتے تھے، اُن کی ہمت افزائی اور تشویق فرماتے، ان فنون کی باریکیوں اور نکتوں کی تعلیم دیتے مگر یہ خوش ہوں

جو شریعت النفس اور ذی استعداد نوجوان اپنے زمانہ کے عوقب لوگوں کے جیسا کہ پہنتے اور اُن میں لوجوانی کے تقاضہ سے لباس میں محسوس پیدا ہوتا (جو کبھی سخت گیر خلاف ثقاہت و متانت سمجھ کر اعتراض کرتے ہیں) حضرت خواجہ اُن کی بھی دلجوئی فرماتے اور اُس کو جوانی

اور زمانہ کا لقا ضا سمجھ کر نظر انداز فرماتے۔ سیرانا دلیا کے مصنف، امیر خسرو لکھتے ہیں کہ میرے چچا سید حسین کرمانی کی نوجوانی کا زمانہ تھا۔ وہ اس زمانہ کے شوقین نوجوانوں کے لباس اور وضع میں ایک روز تشریف لائے۔ حضرت خواجہ نے ان کو دیکھ کر فرمایا

سید بیاد بنشین و سعادت بہرے "سید آؤ، بیٹھو اور سعادت میں حصہ لو" اللہ ہی بہتر جانتا ہے کہ اس شغف و ملاحظت اور دلجوئی و دل نوازی سے کتنے نوجوانوں کی اصلاح و تربیت ہوئی ہوگی اور کتنے "آہوئے وحشی" اسیرِ دامِ محبت ہوئے ہوں گے اور اُن کا شمار خدا کے مقبول بندوں اور شیوخِ کاملین میں ہوا ہوگا۔

حضرت خواجہ کے ان اخلاق و صفات اور صفیائے صافیہ کی سیرت کو دیکھ کر امام غزالی کی اس رائے اور شہادت کی تصدیق ہوتی ہے جس کا اُنھوں نے "تلاشِ حق" کے طویل سفر اور مختلف گردہوں اور انسانی طبقات کے عمیق مطالعہ کے بعد اظہار کیا ہے۔

"مجھے یقینی طور پر معلوم ہو گیا کہ صوفیہ ہی اللہ کے راستہ کے مالک

ہیں۔ ان کی سیرت، بہترین سیرت، اُن کا طریق سب سے زیادہ مستقیم اور اُن کے اخلاق سب سے زیادہ تربیت یافتہ اور صحیح ہیں۔ اگر عقلا کی عقل، حکماء کی حکمت اور شریعت کے رمزِ خناسوں کا علم مل کر بھی اُن کی سیرت و اخلاق سے بہتر لانا چاہے تو ممکن نہیں۔ اُن کے مستام ظاہری و باطنی حرکات و سکنات مشکوٰۃ نبوت سے ماخوذ ہیں اور نورِ نبوت سے بڑھ کر روئے زمین پر کوئی نور نہیں جس سے روشنی حاصل کی جائے۔"

قانون نصرت

(جناب مولانا محمد اویس صاحب ندوی نگرانی اشاذ تفسیر دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ)

آج مسلمان جس نازک دور سے گزر رہے ہیں اور اضطراب و پریشانی کی جو کیفیت ان پر طاری ہے اُس کے پیش نظر اگر خدا کی امداد کے کچھ گزشتہ واقعات ان کو یاد آ رہے ہیں اور آج بھی ان کو خدا کی مدد کا انتظار ہے تو اس میں حیرت کی کوئی بات نہیں ہے۔ لیکن اللہ تعالیٰ کے یہاں ہر چیز کا قانون مقرر ہے اس لیے ضرورت ہے کہ اللہ تعالیٰ کے قانون نصرت پر غور کیا جائے تاکہ ہم اپنے کو خدا کی امداد و اعانت کا اہل بنا سکیں اور تائب العین کی دولت سے سرفراز ہوں۔

”نصر“ کے معنی ”مدد کرنے“ ”غالب کرنے“ کے ہیں۔ خاص طور سے مظلوم کی امداد کے لیے یہ لفظ مستعمل ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے قرآن مجید نے اسم پاک ”نصیر“ کا استعمال کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ کے نصیر ہونے کا مطلب یہ ہے کہ امداد و اعانت ان کی ایسی صفت ہے جو ہر لحظہ ان کے ساتھ ہے، وہ ہمیشہ سے نصیر تھے، اب بھی نصیر ہیں، اور ہمیشہ نصیر رہیں گے۔ نصیر کہ یہ معنی پیش نظر رکھنے سے اندازہ ہوگا کہ بے شبہ تنہا وہی ایک ایسی ذات ہے جو صحیح معنی میں نصرت فرما سکتی ہے، اسی کی نصرت اعتماد اور بھروسہ کے لائق ہو، بقا اور دوام اسی کی اعانت کو حاصل ہے جو اس کی نصرت سے سرفراز ہو۔ اس کو اب مدد کی اضطراب کی ضرورت ہو اور نہ کسی دوسرے کی مدد کی حاجت ہو، ارشاد فرمایا۔

کفی باللہ نصیرا اور اللہ کافی مددگار ہے۔

اب سوال یہ ہے کہ اللہ کی نصرت سے سرفراز ہونے کا شرف کس طرح حاصل ہوتا ہے؟

اس سلسلے میں پہلی اور بنیادی بات یہ ہے کہ خدا کی امداد و اعانت کے اصلی مستحق وہی لوگ ہو سکتے ہیں جنہوں نے اس کی اطاعت و انقیاد کا اقرار کیا ہے اور اس کی دعوت حق پر لبیک کہا ہے، ارشاد ہوا:-

إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ - (مومن)
ہم اپنے رسولوں اور ایمان والوں کی دنیا کی زندگی میں مدد کرتے ہیں۔ اور جس دن کھڑے ہوں گے گواہ۔
وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ (روم ۵) ہے۔

معلوم ہوا کہ ایمان کے بغیر خدا کی نصرت کا تصور عبث ہے۔ اور اسی طرح ایمان کے بعد خدا کی نصرت سے مایوسی حرام ہے۔ ارشاد ہوا:-

مَنْ كَانَ يَظُنُّ أَنَّهُ يَنْصُرُ اللَّهَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ لِيَقْطَعْ فَلْيَنْظُرْ هَلْ يُذْهِبُ كَيْدَهُ مَا يَغِيظُ (حج)
جس کو یہ خیال ہو کہ ہرگز مدد نہ کرے گا اس کی اللہ دنیا میں اور آخرت میں تو اتنے ایک رسی آسمان کو اور پھر کاٹ دے۔ اب دیکھ لے کچھ کیا اس کی تدبیر سے اُس کے حجب کا خفیہ۔

اہل تفسیر کی ایک جماعت کے نزدیک اس آیت کا مفہوم یہی ہے کہ جو شخص خدا کی مدد سے ناامید ہے وہ خیال کرے کہ جیسے ایک شخص اونچی تلکٹی ہوئی رسی سے لٹک رہا ہے۔ اگر اوپر چڑھ نہیں سکتا تو اس کی تو امید ہے کہ رسی اوپر کو کھینچے اور چڑھ جائے۔ لیکن اگر رسی ہی توڑ دی تو پھر اوپر چڑھنے کی کیا توقع ہو سکتی ہے؟ اسی طرح خدا سے امید کا رشتہ توڑ دینے کے بعد کوئی گنجائش باقی نہیں رہتی!

حاصل یہ ہے کہ اہل ایمان کو خدا کی امداد پر یقین کامل رکھنا چاہیے اور ان کے دل میں خدا کی نصرت کی طلب اور خواہش پیدا ہونا چاہیے۔ اس کے لیے سراپا تمنا اور انتظار بن جانا چاہیے اللہ تبارک و تعالیٰ نے اہل ایمان کو جنت کی بشارتیں ملتے ہوئے ان کی نصرت خداوندی

کے لیے تڑپ اور بے چینی کو ان الفاظ میں ظاہر کیا۔

والآخریٰ تجبوا فیہا نصر من
اللہ فتح قریب۔
اور جنت کے علاوہ دوسری وہ چیز
تم کو دے گا جس کی تم کو چاہت ہو۔ مدائشہ
کی اور قریبی فتح۔

خدا کی نصرت کے ساتھ یہ قلبی تعلق دعا کی صورت میں بھی ظاہر ہونا چاہیے اور پورے آداب
کے ساتھ اللہ تعالیٰ سے اس کے لیے درخواست اور التجا کرنی چاہیے، قرآن مجید کا بیان ہو کہ
اہل ایمان خدا سے عرض کرتے ہیں۔

أنت مولانا فانصرنا علی
القوم الکفدرین۔
تو ہی ہمارا آقا ہے، تو مدد کر ہماری
کافروں کے مقابلہ میں۔

وما کان قولہم الا ان قالوا
ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسرافنا
فی امرنا وثبت اقدارنا
انصرنا علی القوم الکافرین۔
اور ان کا کہنا تو یہ اتنا ہی تھا اے
ہمارے پروردگار ہمارے گناہوں کو اوڑھ
ہمارے باب میں ہماری زیادتی کو بخش
دے۔ اور ہم کو ثوابت قائم رکھ اور ہم کو
کافروں پر غالب رکھ۔

بدر کے موقع پر حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اور خود مسلمانوں نے جس طرح باگاہ
خداوندی میں فریاد اور امداد کی دعا کی ہے اس درخواست کا نقشہ قرآن مجید نے ان الفاظ
میں کھینچا ہے۔

اذ تستغیثون ربکم فاستجبا
لکم۔
اور اس وقت کو یاد کرو جب تم اپنے
پروردگار سے فریاد کرتے تھے پھر اس
نے تمہاری فریاد سن لی۔

أتیٰ مدکم بالعلف من الملائکۃ
مردفین۔
راہ فرمایا، کہ میں تمہیں ایک ہزار کچے
لبد بگڑے آنے والے فرشتوں سے مدد
دوں گا۔

اس موقع پر خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ رب العزت میں الحاح و زاری بھی یاد کرنے کے لائق ہے۔ اور اگر گوش حقیقت نبوت ہو تو بدر کی فضا میں اب بھی یہ مناجات بنی جا سکتی ہو:-

”اے میرے پروردگار اپنا وعدہ پورا فرما، خداوند! اگر یہ مٹھی بھرانان تباہ ہو گئے تو قیامت تک تیری پرستش نہ ہوگی“

پھر معاملہ محض تنہا طلب اور دعا ہی پر نہیں ختم ہو جاتا بلکہ جس سلسلہ میں ہم امداد خداوندی کے طلب گار ہیں اس کے لیے بقدر طاقت و ہمت جدوجہد بھی کرنی چاہیے۔ خصوصاً دین کے راستے میں جدوجہد اور سعی و کوشش نصرت خداوندی کے حصول کا خاص وسیلہ و ذریعہ ہے۔ ارشاد فرمایا:-

وَلْيَصْرِفِ اللَّهُ مِّنْ يَّصْرِفْ. اور اللہ ضرور اس کی مدد کرے گا جو
(ج ۶) اس کی مدد کرے۔

آج مسلمانوں کے دلوں میں خام خیالی کی وجہ سے یہ خواہش پیدا ہے کہ انھیں اپنی جگہ سے حرکت بھی نہ کرنا پڑے اور خدا کی اُسمانی مدد ان پر سایہ فلک ہو جائے۔ یہ انتہائی خطرناک غلطی ہے۔ قرآن مجید نے نصرت خداوندی کے جتنے بھی واقعات منلے ہیں ان پر غور کیجئے تو معلوم ہو گا کہ خدا کی نصرت نے اہل ایمان کی دستگیری اسی وقت فرمائی جب انھوں نے اپنے کو اس کی راہ میں پیش کر دیا!

مسلمانوں کو اگلے اہل ایمان کے حالات سناتے ہوئے ارشاد فرمایا:-

ام حسبکم ان تدخلوا الجنة	کیا تم خیال کرتے ہو کہ تم جنت میں پہنچ
ولما یاأتکم مثل الذین خلوا	جاؤ گے، درنحالیکہ ابھی تک تم پر اگلے
من قبلکم مستہم البأساء	بندگان خدا کے سے حالات نہیں آئے
والضراء وذلزلوا حتی یقول	آئیں ان پرختیاں دوڑھیں اور وہ ہلا ڈالے
الرّسول والذین امنومعہ	گئے۔ یہاں تک کہ کہنے لگے رسول اور ان
متی نصر اللہ الا ان نصر اللہ	کے ایمان والے ساتھی کہ اب آئے گی اللہ
قریب	کی مدد؟۔ معلوم ہونا چاہیے کہ اللہ کی مدد

(لقوہ ۵-۶)

قریب ہے۔

ظاہر ہے کہ نصرت خداوندی کی یہ بشارت محلوں کے آراستہ مکروں میں، غفلت کی زندگی گزارنے والوں کو اور محض دنیاوی عیش و عشرت میں مست و سرشار رہنے والوں کو نہیں سنائی گئی، بلکہ یہ خوش خبری ان لوگوں کو دی گئی جو ابتداءً آزمائش کی کھٹن منزلوں سے گزرنے کران کے پائے ثبات میں لغزش نہ ہوئی۔ اگر زحمتیں پیش آئیں تو ان کو برداشت کیا۔ اور اگر خدا نے دنیاوی سکون و طمانیت نصیب فرمائی تو اس سے بھی انھوں نے رضائے حق کی جستجو کا کام لیا، سورہ انعام میں صراحت کے ساتھ ارشاد فرمایا کہ اے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم آپ سے پیشتر پیغمبروں کو جھٹلایا گیا اور ان کو تکلیفیں دی گئیں۔ مگر وہ ثابت قدم رہے یہاں تک کہ ہماری امداد ان کے پاس آگئی۔

وَلَقَدْ كَذَّبْتُ رَسُولَ مِنْ قَبْلِكَ
فَصَبْرًا وَعَلَى مَا كَذَّبُوا وَأَوْذَا
حَقًّا أَتَاهُمْ نَصْرُنَا (الانعام)

اور تم سے پہلے بہت سے رسول جھٹلائے

گئے پس وہ جھٹلانے پر صبر کرتے رہے

یہاں تک کہ ان کو میری مدد پہنچی۔

بدر کے موقع پر خدا کی مدد مسلمانوں کے پاس مدینہ طیبہ میں نہیں آئی بلکہ بدر کے میدان میں وہ خدا کی نصرت سے سرفراز ہوئے۔ وہ کمزور تھے، بے سرد سامان تھے، جس حال میں بھی تھے دین کی پکار پر حاضر ہو گئے۔ ارشاد ہوا:-

لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنْتُمْ

اللہ تمھاری مدد بدر میں کر چکا ہو، اور

تم کمزور تھے۔

راہ حق پر صبر و ثبات اور جدوجہد کے لیے قرآن مجید نے ایک نقشہ پیش فرمایا ہے جس کو سامنے رکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ کسی مقصود کو پانے کے لیے انسانوں کو کن منزلوں سے گزرنا پڑتا ہو، اور محض تمنا اور آرزو، مقصد میں کامیابی کے لیے کافی نہیں ہوا کرتی۔ ارشاد فرمایا:-

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا

اے ایمان والو صبر کرو، اور تمھاری

مضبوطی سے جے رہو اور لگے رہو۔ اور

اللہ سے ڈرتے رہو تاکہ تم اپنی مراد کو پہنچو

وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ

لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ (آل عمران)

اس آیت کا پہلا حکم ہے۔ اصابروا — صبر کرو۔

صبر رکھنے اور سہارنے کو کہتے ہیں، تحمل برداشت کی یہ قوت جب صحیح مواقع پر استعمال کی جائے اس کو صبر کہیں گے۔

اس آیت میں صبر کا مفہوم یہ ہے کہ تن آسانی اور نفس پروری کے جذبات کو دبا کر میدان عمل میں آنا چاہیے اور اس پر جتنا چاہیے۔

دوسرا حکم ہے۔ صابروا — اور مقابلہ میں مضبوط رہو۔

قرآن مجید نے صابروا کا عجیب جامع لفظ استعمال کیا ہے۔ مقابلہ میں مضبوط رہنے کا حکم تو دیا مگر مقابلہ کی کوئی صورت متعین نہیں فرمائی، اس جامعیت کا فائدہ یہ ہے کہ مخالفت جس سمت سے بھی اسلام اور مسلمانوں کو نقصان پہنچانا چاہے ہم کو حکم ہے کہ ہم مضبوطی سے اس کا مقابلہ کریں۔

ہو سکتا ہے کہ دشمن اسلام اور مسلمانوں کو زیر کرنے کے لیے جنگ کا سامان کرے یا مسائل دینیہ پر حملہ کرے، اسلامی تہذیب کو برباد کرنے یا مسلمانوں کے اندر افتراق پیدا کرنے کی کوشش کرے، غرض جو صورت بھی ہو تم کو پامردی کے ساتھ مقابلہ میں جتنا چاہیے۔ اللہ تعالیٰ جزائے خیر دیں امام رازی کو انھوں نے صراحتاً اس مفہوم کو اپنی تفسیر میں لکھ دیا۔ ارشاد فرمایا:۔ مصائبیہ میں جہاد اور اسی طرح اہل باطل کے شکوک و شبہات کا ازالہ بھی داخل ہے۔

صابروا کا ایک مطلب اہل تفسیر نے یہ بھی بیان کیا ہے کہ اہل باطل باطل کے سلسلہ میں جو زحمات برداشت کرتے ہیں تم حق کے سلسلہ میں مشقتوں کو برداشت کرنے میں ان سے کم نہ رہو۔

آج دنیا میں علم و عمل، تہذیب و اخلاق اور معاملات غرض ہر شعبہ زندگی میں خدا سے بے تعلقی کا رجحان کس قدر بڑھ گیا ہے اور چونکہ حقیقتاً ان تمام امور میں خداوندی پیامات کا صحیح حال اسلام ہی ہے اس لیے ان تمام حلوں کی ذریعہ راست اسلام ہی ہے۔ پڑتی ہے۔

اب سوال یہ ہے کہ اہل باطل جس عزم و ارادہ اور قوت کے ساتھ باطل کی حمایت میں سرگرم عمل ہیں کیا ہم حق کی حمایت میں کسی طرح بھی ان سے پیچھے رہ جائیں؟ باطل کی راہ میں لوگ جو پریشانیاں اٹھاتے ہیں کیا ہم صداقت کی راہ میں ان مصائب کو نہیں برداشت کر سکتے؟ ظاہری مشکلات، مادی پریشانیاں، اور وقتی مصیبتیں ہم کو مایوس اور پست ہمت نہ بنادیں۔ بلکہ اسلام کی حمایت اور مسلمانوں کی خیر خواہی کے لیے ہم کو پورے استقلال اور پامردی کے ساتھ میدانِ عمل میں آنا چاہیے۔ صابر و اکابر کا یہی مفہوم ہے۔

تیسرا حکم ہے۔۔۔ درابطوا۔ یعنی لگے رہو۔ ربط عربی زبان میں باندھنے کو کہتے ہیں۔ مرابطان لوگوں کو کہتے ہیں جو تحفظ کی غرض سے دشمن کے حملے کا جواب دینے کے لیے ہر وقت سرحدوں پر تیار رہتے ہیں۔ قرآن مجید نے اس آیت کے پہلے کھڑے میں مسلمانوں کو صبر و ثبات کا حکم دیا۔ دوسرے کھڑے میں صبر و ثبات میں مضبوط رہنے اور دشمن پر غلبہ پانے کا حکم دیا۔ اب فرمایا گیا کہ ان دونوں صورتوں میں صبر و ادا اور صابر و ادا میں مرابط کی شان ہونی چاہیے۔ جس طرح مرابط کسی وقت غافل نہیں ہو سکتا، سرحد کو چھوڑ نہیں سکتا، اپنے تحفظ اور دشمن کے جواب کے لیے ہر وقت کمر بستہ رہتا ہے۔ اسی طرح مسلمانوں کو دین پر عمل کرنے اور اس کی حمایت میں مرابط کی شان اختیار کرنا چاہیے۔ نفس و شیطان ہمارے ایمان و عمل میں رخنہ اندازی نہ کر سکیں اور اعداء دین کے حلوں کے جواب کے لیے ہم ہر وقت مستعد اور ہوشیار رہیں۔

چوتھا حکم ہے۔۔۔

وَاتَّقُوا اللَّهَ

اور خدا سے ڈرتے رہو۔

یعنی صبر و ادا، صابر و ادا اور رابطہ کی منزلوں میں تقویٰ کا لحاظ رہے، ان چیزوں کا مقصد بھی حصولِ تقویٰ ہو۔ اور ان چیزوں کے برتنے میں بھی تقویٰ پیشِ نظر رہے۔ اچھی سے اچھی تحریک ہو اور بہتر سے بہتر پروگرام ہو اگر اس کے چلانے اور برتنے میں صحیح طریقے نہیں اختیار کیے جاتے ہیں تو نتائجِ خراب نکلتے ہیں اس لیے مسلمان کی زندگی وہ انفرادی ہو یا اجتماعی تقویٰ سے رنگین ہونا چاہیے اس کی ابتداء بھی تقویٰ سے ہو اور انتہا بھی تقویٰ ہی پر ہو۔ یہ وہ مراحل

ہیں جن کے طے کرنے کے بعد

لعلکم تفلحون

تاکہ تم اپنی مراد کو پہنچو۔

کی منزل آتی ہے۔

غور کیجئے کہ اس آیت کے پہلے مخاطب صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین ہیں جو مکہ کا عہد تم گزاریں مدینہ منورہ (صلی اللہ علیہ وسلم) آچکے ہیں، اور راہ حق میں بے نظیر قربانیاں پیش کر چکے ہیں۔ فقر و فاقہ، سب و شتم، قید و بند، زد و کوب، اور جلا وطنی، ان میں سے وہ کون سی آزمائش ہے جس میں یہ اللہ کے بندے پورے نہیں اترے۔ مگر قرآن مجید انہیں کو مخاطب فرما کر کہتا ہے کہ اگر منزل مقصود تک پہنچنا ہے تو ان چاروں چیزوں کو اختیار کرو۔

جب حضرات صحابہ کرام (رضوان اللہ علیہم اجمعین) جیسے بلاکشان، سلام کو اس آیت کا مخاطب اول بنایا گیا تو اب فیصلہ آسان ہے کہ ہمارے لیے ان اصولوں کا لحاظ کس درجہ ضروری ہے۔ واللہ ولی التوفیق۔

”بچے ملک قوم کی دولت ہیں“ (نہر و محبوب ہنما)

ان کی

نشان
اعتماد



ہم سب کو مل کر حفاظت کرنا چاہیے

بچوں کو ہر قسم کی بیماری سے محفوظ رکھنا جو قیمت فی شیشی ۲۲ روپے عہد رسالہ بچوں کی صحت اور ان کی پرورش "مفت طلب فرمائیے۔

دواخانہ طبیہ کالج مسلم یونیورسٹی علی گڑھ

(۱) کانپور۔ چمن گنج (۲) بنارس۔ دال منڈی

(۳) میونسپل ہسپتال، صدر بازار (۴) اعظم گڑھ۔ گڑھ ٹولہ

اسلام کیا ہے ؟

مکتوبات خواجہ محمد معصوم سرنوی

تالیف مولانا نعمانی - اردو اور ہندی دونوں زبانوں میں اس کتاب کے دیکھنے والوں کا عام احساس یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو کوئی خاص مقبولیت یا تاثیر عطا فرمائی ہے۔ پچھلے چند سالوں میں تقریباً تیس ہزار اردو میں اور کئی ہزار گجراتی میں شائع ہو چکی ہے۔ اسلام کے لئے ضروری واقفیت حاصل کرنے کے لئے ہی نہیں بلکہ کامل مسلمان اور اللہ کا ولی بننے کے لئے بھی

اس کا مطالعہ اور عمل اٹھارہ اشارہ اللہ کافی ہے۔ زبان نہایت آسان ہونے کے ساتھ نہایت شیریں اور پڑتا شیر ہے۔ مجلد نمبر ۱ آج سے ایک سو ستائیس برس پہلے حضرت شاہ ولی اللہ کے شاگرد آپ کا لکھا گیا بڑی حد تک قدر اور غیر مجلد نمبر ۲ ایک فاضل اور اہل اہل زنگ مولانا حاجی رفیع الدین صاحب مراد آبادی نے حرمین شریفہ صوفیہ میں شریعت کے سفر پر لکھی عارفانہ انداز میں لکھا۔ سادہ سال کے اس پورے سفر مشق کی مکمل روادار غلبہ کر کے ۱۰-۴

مغفوت حضرت مولانا محمد الیاس اور ان کی دینی دعوت

تالیف مولانا سید ابوالحسن علی ندوی، قیمت ۱۱/۷۵ آج مولانا مرحوم اس دنیا میں نہیں ہیں لیکن اگر اس کتاب میں مولانا مرحوم کے ذاتی حالات اور سوانح کے علاوہ ان کی مشہور دینی و اصلاحی دعوت کو بھی تفصیل سے پیش کیا گیا ہے جو بلاشبہ اس دور کی نہایت وسیع اور گہری دینی و اصلاحی تحریک ہے۔ شریعت میں حضرت علامہ سید سلیمان ندوی رحمۃ اللہ کا موصوطہ مقدمہ قیمت ۱۱/۷۵ حضرت ولیقین میں مولانا کا مقام کتنا بلند تھا۔ قیمت ۱۱/۷۵ کتب خانہ الفرقان لکھنؤ

اسلام کے متعلق اہل مغرب کا غلط رویہ

ایک مغربی فاضل کی نظر میں

انجیمیں اے مشنر — ترجمہ مولوی محمد اقبال صاحب اعظمی (فاضل دیوبند)

[ذیل کا مضمون ایک مغربی فاضل (JAMES A. MICHENER) کے ایک فاضلانہ مقالہ کا ترجمہ ہے جو موصوف نے اسلام کے بارے میں اہل مغرب کے غلط رویہ کے خلاف احتجاج اور اظہار افسوس کے طور پر لکھا ہے اور اپنے علم و مطالعہ کے مطابق اسلام کی طرف سے جواب دہی کی بھی کوشش کی ہے۔ یہ مقالہ لندن کے مشہور و مقبول عام رسالہ ریڈرز ڈائجسٹ (READERS DIGEST) میں شائع ہوا تھا۔ راقم نے الفرقان کے لئے یہ ترجمہ کیا ہے — اہل علم ناظرین محسوس فرمائیں گے کہ اسلام کی وکالت میں صاحب مضمون سے بعض جگہ تسامحات بھی ہوئے ہیں، میں نے اپنی طرف سے ان کی تصحیح ضروری بلکہ مناسب بھی نہیں سمجھی البتہ ایک اضافہ ضرور کیا ہے کہ جن قرآنی آیات اور احادیث کا مصنف نے حوالہ دیا تھا اور صرف ترجمہ دیا تھا میں نے اصل آیات اور متون احادیث بھی نقل کر دیے ہیں اس مقالہ سے ایک طرف یہ بات معلوم ہوگی کہ اہل مغرب اسلام کے بارے میں کس قدر غلط خیالات رکھتے ہیں اور کیسی بے سر و پامائیں اسلام اور پیغمبر اسلام کے متعلق ان میں مشہور ہیں، اور دوسرے یہ کہ انھیں میں بعض ایسے انصاف پسند بھی ہیں جو اس غلط روش کے خلاف کھل کر احتجاج اور اپنی علمی بساط کے مطابق اسلام

کی طرف سے مدافعت اور جواب دہی بھی کرتے ہیں۔]

اقبال

آج کی دنیا میں یہ ایک نہایت حیرت انگیز حقیقت ہے کہ مذہب اسلام جس کے بہت سے احکام شریعت عیسوی و موسوی سے ملتے جلتے ہیں، یورپ اور امریکا میں اس کے بارے میں واقفیت بہت کم ہے، لیکن جب دنیا میں تقریباً ۱۶ کروڑ مسلمانوں کی آبادی ہے اور دنیا کے بہت سے اہم مقامات پر ان کی حکومتیں بھی ہیں تو ہمارا فرض ہے کہ ہم انھیں اچھی طرح سمجھیں۔

بڑے افسوس کا مقام ہے کہ ابھی حال ہی میں ایک بہت معزز مسلمان امریکا آئے ہوئے تھے، ان کے ساتھ بہت غلط سلوک کیا گیا اور غیر شعوری طور پر ان کی جس قدر توہین کی گئی اور ان کے اوپر جتنے تحقیر آمیز فقرے کسے گئے وہ اس قابل ہیں کہ ان کے بارے میں سنجیدگی سے غور کیا جائے۔

نیویارک کے ایک گرجا میں انھیں پتھر پر بنی ہوئی ایک تصویر دکھائی گئی اور ان سے کہا گیا کہ ”دیکھئے ہم آپ کے پیغمبر کی بھی تعظیم کرتے ہیں“ — لیکن تصویر میں انھوں نے دیکھا کہ عیسیٰ، موسیٰ اور بدھ دلوں کو علم اور روشنی کے ذریعہ منور کر رہے ہیں، اور محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) تلوار لے کھڑے ہیں اور کہہ رہے ہیں کہ ”تبدیل مذہب کرو ورنہ موت کے گھاٹ اتار دئے جاؤ گے۔“

انھوں نے ایک فلم میں دیکھا کہ بہادر عیسائی کُرد اور ڈرپوک مسلمانوں سے اپنے مقدس شہر یرشلیم (بیت المقدس) کے لئے لڑ رہے ہیں۔ — اس میں عیسائیوں کو تعلیم یافتہ اور تہذیب اور مسلمانوں کو جاہل اور وحشی دکھایا گیا تھا۔

ایک اخبار میں بے اصل قصوں کہانیوں کی بنیاد پر ایک مضمون شائع کیا گیا جس میں بتایا گیا تھا کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کا ”تابوتِ شیشہ“ سے بنایا گیا ہے اور وہ آسمان و زمین کے درمیان معلق ہے اور اس کو مسلمانوں کا عقیدہ قرار دے کر اس پر سخت

تنقید کی گئی اور اس کا خاکہ اُڑایا گیا، جس سے ہر شخص کو اذیت ہوگی جو انکے ساتھ عقیدت کا تعلق رکھتا ہے۔

_____ عام گفتگوؤں میں انھوں نے اُن کہ لوگ مذہب اسلام کی طرف عیش پسندانہ اور شہوت انگیزی کے خیالات منسوب کرتے تھے۔

_____ ایک عام جلسہ میں ایک مقرر نے بطور مذاق یہ بات کہی کہ ”ہاں! اگر پہاڑ محمد کے پاس نہیں آئے گا تو محمد خود ہی پہاڑ کے پاس چلے جائیں گے۔“ ایسا نام چھوٹے پیغمبروں کے ساتھ ہوتا ہے۔“

_____ سب سے بڑی بات یہ تھی کہ وہ جہاں بھی جاتے انھیں محمدؐ اور ان کے مذہب کو محمدؐ اُن ازم سے تعبیر کیا جاتا تھا اور اس کا مقصد صرف نسبت کا اظہار نہیں ہوتا تھا بلکہ اس سے ان کا مقصد اس عظیم مذہب کی تحقیر ہوتی تھی کیونکہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے بارے میں وہاں نہایت پست اور ذلیل باتیں عوام میں مشہور تھیں۔ اب ہمیں دیکھنا ہے کہ ایک مسلمان کے ساتھ یہ توہین آمیز اور تکلیف دہ رویہ کیوں اختیار کیا جاتا ہے اور اس کی حقیقت کیا ہے؟

پیغمبر اسلام کا تعارف | اسلام کے بانی محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) تقریباً ۵۷۰ء میں مکہ مکرمہ میں پیدا ہوئے، آپ پر اللہ ہی سے تمیم تھے، آپ کو خصوصیت کے ساتھ کمزوروں، ضرورتنوں، یتیموں، بیواؤں اور غریبوں کی بہت فکر رہتی تھی۔ ابھی آپ تقریباً بیس سال ہی کے تھے کہ آپ ایک کامیاب تاجر ہو گئے اور جلد ہی ایک مالدار بیہ خاتون کے تجارتی اڈوں کے قافلہ کے سربراہ ہو گئے، جب آپ کی عمر پچیس سال کی ہوئی تو انہی خاتون (غیر) نے آپ کی صلاحیتوں کو دیکھ کر آپ کو شادی کا پیغام دے دیا اور اگرچہ خدیجہ عمر میں آپ سے پندرہ سال بڑی تھیں لیکن آپ نے ان کے ساتھ نکاح کرنا منظور فرمایا اور جب تک وہ زندہ رہیں آپ ایک قدر داں اور محبت کرنے والے شوہر ثابت ہوئے اور چالیس ہی برس کی عمر میں آپ محبوب بیوی، اچھی اولاد اور سکون بخش دولت سے بہرہ ور ہو گئے، پھر مسلمانوں کے عقیدہ کے مطابق حیرت انگیز حالات میں جبریل کے واسطے سے اللہ کے کلام کی وحی

آپ پر شروع ہو گئی، پہلے پیغمبروں کی طرح آپ نے بھی ایک گونگہراہٹ محسوس کی اور اللہ کے کلام کو ادا کرنے میں ابتداً تکلف ہوا لیکن جب فرشتے نے کہا ”اقراء (پڑھو)“ تو باوجودیکہ جہاں تک ہمیں معلوم ہے، محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) پڑھنا لکھنا بالکل نہیں جانتے تھے، آپ نے ان مقدس الفاظ کو دہرانا شروع کر دیا اور اس کے بعد آپ توحید خالص کے حامل اور داعی بن گئے۔

مالدار عرب جن کا عقیدہ لاتعداد بتوں کی عبادت کا مطالبہ کرتا تھا۔ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی اس دعوت توحید سے اشتعال میں آ گئے اور آپ کو مع آپ کے چند ساتھیوں کے آپ کے وطن مکہ سے نکال دیا گیا اور اس کے بعد بھی طرح طرح سے اذیتیں دی جاتی رہیں تو اپنے دین کے تحفظ اور ضمیر کی آزادی کے لئے مجبور ہو کر آپ ایک فوجی لیڈر کی شکل میں سامنے آئے اور اگرچہ بارہا لڑائیوں میں آپ بے سرو سامان تشریف لے گئے اور کبھی کبھی فریق مخالف کی ہانچ گنا فوجوں سے مقابلہ ہوا لیکن آپ کو ان لڑائیوں میں عموماً شاندار فتح حاصل ہوئی اور آپ ایک آزاد ریاست کے صدر بن گئے اور آپ کے مخالفین کو کبھی اس بات کا اعتراف ہے کہ آپ نے جس خوبی سے حکومت کا نظام چلایا اور بہت پیچیدہ مقدمات میں آپ نے جو دانشمندانہ فیصلے کئے ہیں وہ مذہبی قانون کی بنیاد ہیں جو اسلام میں آج بھی رائج ہیں۔ اخیر سالوں میں جب آپ کو ڈکٹیٹر یا مذہبی پیشوا بنائے جانے کی پمپن کش کی گئی تو آپ نے دونوں چیزوں سے یہ کہہ کر انکار فرما دیا کہ ”میں ایک معمولی انسان ہوں جسے اللہ رب العزت نے دنیا کی طرف اپنا پیغام پہنچانے کے لئے مقرر فرمایا ہے“ پھر اپنی غیر معمولی شخصیت کے زور پر آپ نے عرب اور مشرق وسطیٰ میں زندگی کا ایک انقلاب برپا کر دیا، آپ نے ایک ایسے مذہب کا اعلان کیا جو ایک خدا کو ماننے کا حکم دیتا ہے، آپ نے عورتوں کو غلامی سے نکالا اور عام سماجی انصاف کا حکم دیا۔

..... محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) زندگی کے ہر شعبہ میں علی تھے، جب آپ کے محبوب فرزند ابراہیمؑ کا انتقال ہوا، اتفاق سے اسی دن سورج گرہن واقع ہو گیا، لوگوں میں اس بات کے چرچے ہوئے۔ لگے کہ خدا خود سو گوار ہے اور یہ سورج گرہن آپ کے صاحبزادے کی موت کی وجہ سے واقع ہوا ہے تو آپ نے اس کی شدت سے تردید کی اور اعلان فرمایا :-

ان الشمس والقمر آیتان من آیات اللہ لا ینکسفان
لموت احد ولا لحیاتہ الخ

یہ سورج اور چاند اللہ کی نشانیوں میں سے دو نشانی ہیں یہ کسی کی موت اور
زندگی سے منکسف نہیں ہوتے ۔

خود محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے وقت آپ کے بعض عقیدہ مندوں نے آپ کی
وفات سے انکار کیا اور آپ کو مافوق البشر سمجھا تو ایک شخص (حضرت ابو بکر) جو آپ کے انتظامی
جانشین ہونے والے تھے انھوں نے اس جذباتی طوفان کو دبایا اور ایک ایسی موثر تقریر فرمائی
جو مذہبی تاریخ میں یادگار رہے گی، انھوں نے فرمایا :-

من کان یعبد محمد افان محمد اقل مات ومن کان یعبد اللہ
فان اللہ حی لا یموت ۔

جو شخص محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی عبادت کرتا تھا وہ جان لے کہ محمد صلی اللہ علیہ
وفات پاگئے اور جو شخص اللہ کی عبادت کرتا ہے تو اللہ ہمیشہ زندہ رہنے والا ہے ۔

..... لوگوں کی غلط فہمیاں دُور ہوئیں اور پھر آپ ایک معمولی مکان میں دفن کر دئے گئے

جس کی جائے وقوع آج بھی سب کو معلوم ہے ۔ رہا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق آسمان زمین
کے بیچ شیشے کے تابوت کا افسانہ ! اس کی کوئی اصل نہیں ہے اور یہ یورپ میں بعد کی صدیوں
میں گھڑا گیا ہے ۔

مغربی مصنفین کا یہ الزام مسلمانوں کے لئے خاص طور سے تکلیف اور دل آزاری کا باعث
ہوتا ہے جب وہ کہتے ہیں کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نے ایک تعیش پسند اور نفس پرورد مذہب کی
بنیاد ڈالی ہے اور انھوں نے تعیش پسندی کے اس الزام میں خصوصیت کے ساتھ عورتوں کے
مسئلہ پر زور دیا ہے ۔ اس مسئلہ پر غور کرتے وقت یہ بات ان کے سامنے رہنی چاہئے کہ محمد ہی
تھے جنھوں نے شراب کے متوالوں سے شراب چھڑادی، کابلوں اور تن آسانی کے شکار لوگوں کو
مستقل روزانہ پانچ وقت کی نمازیں لازم قرار دیں، اور ایک ایسی قوم کو جو خور و نوش کی ہنسی تھی
آپ نے سال میں پورے ایک عرصہ کے روزہ کا حکم دیا اور انھیں یہ بات خصوصیت کے ساتھ یاد

رکھنی چاہئے کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) سے پہلے لا تعداد بیویوں کے رکھنے کا عام رواج تھا، محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نے انھیں صرف چار میں محدود کر دیا، پھر قرآن نے مزید صراحت کی کہ جو شوہر اپنی متعدد بیویوں میں مساوات قائم نہ رکھ سکے اس کو چاہئے کہ وہ صرف ایک بیوی پر اکتفا کرے۔

ایک عام غلط فہمی محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے وعدہ جنت کے متعلق بھی ہے، ایک تہمت ہوئے ریتیلے ملک (عرب) کے باشندوں سے آپؐ فرمایا کہ ”مرنے کے بعد بڑے لوگ دوزخ کی دہشت ہوئی، آگ میں جھونک دئے جائیں گے اور ان کے مقابلے میں اچھے لوگ ٹھنڈی ہواؤں، آرام دہ چشموں اور خوبصورت حوروں والی جنت میں زندگی بسر کریں گے۔“ مغربی اہل قلم اس آخری لفظ یعنی ”حور“ کے مفہوم سے بالکل متاواقت ہیں چنانچہ وہ اس کی تعبیر محض قیاس کی بنا پر ایک ایسے لفظ سے کرتے ہیں جو انگریزی زبان کا سب سے گندا لفظ کہا جاسکتا ہے اور اسی بنا پر انھوں نے یہ نتیجہ اخذ کر لیا ہے کہ محمدؐ کی جنت ایک شہوت پرست شخص کا محض ایک تخیل ہے، لیکن یہ غلط ہے۔ حور سے مراد ایک خوبصورت سیاہ آنکھوں والی عورت ہے جس کا خمیر مشک اور مسالوں سے تیار ہوا ہے اور وہ دائمی طور پر نکتہ الہیہ والی ہے، یہ صرف ایک تمثیلی چیز ہی نہیں ہے بلکہ اس کا یقینی وجود بھی ہے۔ پچھلی گرمیوں میں اسلام کے ایک بہت بڑے فلسفی کے ساتھ ایشیا کے ایک ریگستان کے کنارہ پر میں کھڑا گفتگو کر رہا تھا۔ ایک موقع سے انھوں نے فرمایا کہ ”آج زیادہ کوشش اس بات کے ثابت کرنے پر صرف کی جاتی ہے کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی جنت محض ایک تمثیلی چیز ہے۔ اہل علم ہر بات کے جوابات دے چکے ہیں لیکن اگر آپ اجازت دیں تو میں کہوں گا کہ میں نے اپنی پوری زندگی اسی ریگستان میں اللہ تعالیٰ کی اطاعت میں گزاری ہے اور میں نے دنیا کی تمام خواہشات کو صرف اسی جنت کے حصول کے لئے قربان کیا ہے، اب اگر مجھے وہاں ٹھنڈے پانی کی نہریں، سایہ دار درخت اور مشک و مسالہ والی خوبصورت لڑکیاں نہ ملیں تو میں سمجھوں گا کہ مجھے فریب دیا گیا تھا۔“ ریگستانی فلاسفر نے مزید یہ بات کہی کہ ”ایک غیبائی یہ عقیدہ رکھتا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام خدا کا جز تھے اور یہی اس کے مذہب کا بنیادی نقطہ ہے، لیکن ایک مسلمان حضرت محمد صلی اللہ

علیہ وسلم کو خدا کا جز نہیں مانتا اور وہ یہ عقیدہ رکھتا ہے کہ ”محمد صلی اللہ علیہ وسلم ایک انسان تھے، آپ نے شادی کی، آپ کی اولاد تھی، آپ نے روزی کمانے کے لئے محنت و مشقت برداشت کی، آپ کی وفات ہوئی اور آپ ہماری طرح ایک قبر میں دفن کر دئے گئے، اسی وجہ سے ہم میں کا کوئی باہوش آدمی محمد صلی اللہ کی عبادت نہیں کرتا ہم صرف خدا کی عبادت کرتے ہیں اور اسی وجہ سے ہم کو مسلم (خدا کی اطاعت اور اس کی رضا کو پورا کرنے والا) کہا جاتا ہے۔“

قرآن | قرآن غالباً دنیا میں سب سے زیادہ پڑھی جانے والی، یاد کی جانے والی اور اپنے معتقدین کی روزانہ زندگی میں سب سے زیادہ دخل رکھنے والی کتاب ہے، یہ نہایت اعلیٰ و ارفع اسلوب میں لکھی ہوئی ہے، یہ نہ تو نظم ہے نہ ہی کوئی عام قسم کی نشر ہے لیکن یہ اپنے سننے والوں میں ایمانی جذبہ ابھارنے کی صلاحیت رکھتی ہے، اس کا ترجمہ فقارہ کی گرج، فطرت کی آواز بازگشت اور قدیم (مذہبی) نغموں سے ملتا جلتا ہے، یہ کتاب عربی زبان میں ہے اور مسلمانوں کے دینی پیشواؤں نے بسا اوقات اسے کسی دوسری زبان میں ترجمہ کرنے کی مخالفت کی ہے جس سے ایک شخص یسوعی ہو سکتا ہے کہ اس طرح کی خواہش اسلام کی اشاعت اور اس کے پھیلاؤ کو محدود کر دے گی لیکن باوجودیکہ عربی زبان کوئی آسان زبان نہیں، ساری دنیا میں لوگ اسے سیکھنے کی کوشش محض اس لئے کرتے ہیں کہ اپنی مقدس کتاب کو سمجھ کر پڑھ سکیں اور عربی (قرآن کی اصل زبان) میں عبادت کر سکیں۔

قرآن ————— محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ۱۱۷۱ھ سے ۱۱۳۲ھ کے درمیان تھوڑا تھوڑا نازل ہوتا رہا اور آپ کے جان نثار خدام اسے کاغذ کے ٹکڑوں، درختوں کی چھالوں اور جانوروں کی ہڈیوں پر لکھتے رہے، قرآن نے ابتدائے یقین کرنے پر آمادہ کیا کہ مبدو صرن ایک ”اللہ“ ہے جو نہایت رحیم اور مہربان ہے، جس نے دنیا کو پیدا کیا، چیزوں کو بنایا اور صورت بخشی، زمین و آسمان میں جتنی چیزیں ہیں سب کی سب اس کی بڑائی کا اعتراف کرتی ہیں وہ اللہ بڑا طاقت ور اور علم و دانش والا ہے۔ اور یہی وہ پیغام تھا جس نے افراد اور قوموں میں زندگی کی نئی روح پھونک دی، اور پھر جب اسلام عرب کے بڑے بڑے خطوں اور شہروں میں پھیلا اور اسے طاقت ملی تو وحی الہی انسانی سوسائٹی کی اصلاح، سوسائٹی کے قانون و دستور اور اس کی مشکلات کو

حل کرنے کی طرف متوجہ ہوئی۔ — قرآن میں اہم سابقہ کے متعلق ایسے بیانات بھی موجود ہیں کہ عیسائی اور یہودی قرآن کو پڑھیں تو وہ اپنے کو ایک جانے پہچانے ماحول میں پائیں گے اور اس کے پڑھنے کو وہ اپنے وقت کا سب سے اچھا مشغلہ سمجھیں گے، چنانچہ مندرجہ ذیل آیات جو انھیں عیسیٰ سیکڑوں آیتوں میں سے لگی ہیں اگر ایک بیک عیسائیوں کے گرجا گھر یا یہودیوں کے سائنا گورگ (عبادت خانہ) میں پڑھ دی جائیں تو بنی اسرائیل یہ معلوم کرنے کی فکر اور کوشش کریں گے کہ ان کا سرشتہ کہاں ہے؟ —

حضرت یوسف علیہ السلام کے بارے میں ارشاد ہے :-

لقد کان فی یوسف و اخوته آیات للسائلین اذ قالوا لیوسف و اخوه احب الی ابینا منا و نحن عصبة ان ابانا لفی ضلل مبین، اقتلوا یوسف او اطرحوه ارضا یخل لکم وجه ابیکم و تکونوا من بعدہ قوما صالحین قال قائل منهم لا تقتلوا یوسف و القوا فی غیبت الحب یتلقطہ بعض السیارة ان کنتم فاعلین -

یوسفؑ اور ان کے بھائیوں کے قصہ میں پوچھنے والوں کے لئے نشانیاں ہیں جب ان کے (علاقائی) بھائیوں نے کہا کہ یوسفؑ اور اس کا بھائی یہ دونوں ہمارے باپ کو زیادہ پیارے ہیں حالانکہ ہم ان سے قوت والے ہیں۔ ہمارے باپ صریح غلطی پر ہیں، یوسفؑ کو مار ڈالو یا اسے کسی ملک میں پھینک دو تاکہ تمہارے اوپر باپ کی پوری توجہ رہے اس کے بعد تم نیک لوگ بن جاؤ۔ — ان میں سے ایک نے کہا کہ قتل ذکر و اگر تمہیں کچھ کرنا ہی ہے تو اسے کسی گنہگار کنویں میں ڈال دو کوئی مسافر اٹھالے جائے گا۔ حضرت مریم کے قصہ میں ہے :-

فارسلنا الیہا روحنا فتمثل لہا بشرا سو یا قالت انی اعوذ بالرحمن منك ان كنت تقیا قال انا رسول ربك لا ہب لك غلاما زکیا -

بھیا جاہم نے اس کے (مریم) کے پاس فرشتہ . وہ جب انسان کی شکل میں گیا تو

مریم نے کہا میں تم سے خدا کی پناہ چاہتی ہوں اگر تم خدا سے ڈرتے ہو۔ فرشتہ نے کہا کہ میں تیرے پروردگار کا بھیجا ہوا ہوں میں تجھے ایک صاف تھرا لڑکا دینے آیا ہوں۔
 قالت انی یكون لى ولد ولم یسنسنى بشر ولم یعلم یأتى الی کذا المعقل
 ربك هو على هین و لنجعلہ آیة للناس و رحمة منا و کان
 امرًا مقضیا -

مریم نے کہا کہ مجھے لڑکا کہاں سے ہوگا مجھے تو کسی انسان نے چھوا بھی نہیں ہے
 پورنہ میں بدکار ہی ہوں - فرشتہ نے کہا یوں ہی - تیرے رب کا فرمان ہے کہ یہاں سے
 اور پر آسان چہم چاہتے ہیں کہ ہم اسے لوگوں کے لئے اپنی نشانی اور رحمت بنائیں اور
 اس کام کا ہونا سب سے ہو چکا ہے -

اسی طرح عیسائی اور یہودی مذہب کے بہت سے مقدس نام قرآن میں موجود ہیں۔ نوح،
 یونس، یوسف، ابراہیم اور مریم (علیہم السلام) ان پانچ ناموں سے قرآن کی پانچ اہم سورتیں
 بھی موسوم ہیں اور ان کے علاوہ عیسیٰ، آدم، داؤد، الیاس، موسیٰ، یوحنا اور سلیمان (علیہم السلام)
 وغیرہ کے نام قرآن میں آئے ہیں اور اگرچہ ان کے ناموں کے ساتھ سورتیں موسوم نہیں پھر بھی قرآن
 میں جابجا انھیں ایک مقام دیا گیا ہے اور دراصل اسلام کی بنیاد جزوی طور پر عیسیٰ، نوح،
 ابراہیم اور موسیٰ (علیہم السلام) کے ارشادات پر ہے جو محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) سے پہلے
 بعوث ہوئے تھے -

قرآن حضرت عیسیٰ (علیہ السلام) کو خدا کا بیٹا نہیں مانتا اور یہ بھی تسلیم نہیں کرتا کہ حضرت
 عیسا (علیہ السلام) کی موت صلیب پر واقع ہوئی ہو، کیونکہ حضرت عیسیٰ کو خدا کا بیٹا مان لینا عقیدہ
 توحید کے خلاف ہوگا جو اسلام کی عمارت کا بنیادی پتھر ہے۔ یہ عقیدہ توحید کے بعد قرآن کا ایک
 اچھی زندگی بنانے کا تصور حیرت انگیز طور پر عملی ہے، ایک سورہ میں وہ اس طرح خطاب کرتا ہے:-

یا ایھا الذین امنوا اذا تدابرتکم بدین الی اجل مسمی
 فاکتوبہ و لیکتب بینکم کاتب بالعدل ولا یاب کاتب ان
 یرکب کما علمہ اللہ فلیکتب و لیجلل الذی علیہ الحق

ولیتق الله ربه ولا يبخس منه شيئا فان كان الذي عليه الحق
سفيها او ضعيفا او لا يستطيع ان يمل هو فليمل وليه بالعدل
واستشهدوا شهيدين من رجالكم فان لم يكونا رجلين فوكل
وامرأتان ممن ترضون من الشهداء ان تفضل احدا هما
فتذكر احدتهما الاخرى ولا ياب الشهداء اذا ما دعوا ولا
تسموا ان تكتبوه صغيرا او كبيرا الى اجله فكم اقسط عند الله
واقوم للشهادة وادنى الاثر تابوا

اے ایمان والا جب تم آپس میں ایک وقت متعین ہو جاؤ اور معاملہ کرو تو اس کو
لکھ لیا کرو اور چاہئے کہ لکھنے والا انصاف سے لکھ دے اور جیسا اللہ نے علم دیا ہے اسے
لکھنے سے انکار نہ کرے اس کو چاہئے کہ لکھ دے۔ اور قرضدار بتلا تا جاوے اور خدا سے
ڈرے اور کچھ کم نہ کرے اگر قرضدار بے وقوف یا کمزور ہے یا بتانے کی صلاحیت نہیں رکھتا تو
اس کا کارگذار انصاف سے بتائے اور دوسرا گواہ بناؤ اگر دوسرے نہ ہوں تو ایک مرد
اور دو عورتیں جن کو تم گواہ بنانا پسند کرتے ہو تاکہ اگر ان میں کوئی ایک بھول جائے تو دوسری
یا دوسرے، اور گواہ جس وقت بلائے جائیں تو انکار نہ کریں اور تم کا ہلی نہ کرو چاہے معاملہ
چھوٹا ہو یا بڑا اس کے وقت معین پر لکھ دو۔ طریقہ اللہ کے نزدیک انصاف کا ہے اور
بہنماد کو درست رکھنے والا۔ اور یہ ایک اسی تدبیر ہے جس سے تم شر میں نہیں پڑو گے۔

توحید خالص کی تعلیم کے ساتھ یہ عملی ہدایات ہی قرآن کو ایک بے مثل کتاب بنا دیتی ہیں جن کی
بنیاد پر بہت سے مسلمانوں کا یہ عقیدہ ہے کہ ان کی زندگی کا سیاسی نظام بھی اسی وقت اطمینان بخش
ہو سکتا ہے جب کہ ان کے ملک کے قوانین قرآن سے ماخوذ ہوں۔

سیرۃ النبیؐ کی جھلکیاں

_____ (جناب ڈاکٹر محمد عزیز صاحب شعبہ اردو و مسلمہ یونیورسٹی علی گڑھ)

انسان کی فطرت کچھ اس طرح کی واقع ہوئی ہے کہ وہ بہتر سے بہتر تعلیم سے بھی اُس وقت تک اثر قبول نہیں کرتا جب تک اس تعلیم کو عمل کے پیرایہ میں پیش نہ کیا جائے۔ پیغمبروں کی بعثت کی اصلی غرض یہی تھی کہ اُن کی زندگی اُن کی تعلیم کی عملی تفسیر ہوتا کہ اُن کو یہ عذر باقی نہ رہے کہ تعلیم کا کوئی جزو ناقابلِ عمل ہے۔ اسی بنا پر اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حیاتِ طیبہ کو ہمارے لیے اُسوۂ حسنہ قرار دیا ہے کہ آپؐ کی زندگی قرآن کریم کی ساری تعلیم کا زندہ نمونہ تھی۔ حضرت عائشہؓ کا یہ قول مشہور ہے کہ بعض حضرات نے جب اُن سے حضورؐ کے اخلاق کی نسبت دریافت کیا تو اُنھوں نے فرمایا اِن خلقہ القرآن، یعنی آپؐ کے اخلاق تمام تر قرآن کے مطابق تھے۔

پیغمبری کا منصب کوئی اکتسابی چیز نہیں کہ انسان اپنی کوشش سے حاصل کر سکے۔ ایک دینی عطیہ ہے جس میں ذاتی سعی کو مطلق دخل نہیں۔ ایک شاعر کہتا ہے کہ خدا کی دین کا موسیٰ سے پوچھئے احوال

کہ آگ لینے کو جائیں پیغمبری مل جائے

اس شعر سے یہ خیال پیدا ہو سکتا ہے کہ پیغمبری کا ملنا بھی ایسا ہی ہے جیسا کسی سنگریے جمع کرنے والے کے ہاتھ ایک قیمتی ہیرے کا آجانا۔ لیکن ایسا نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ اپنے جن برگزیدہ بندوں کو اس منصب پر فائز کرتا ہے وہ مشروع ہی سے نہایت سلیم الفطرت

ہوتے ہیں۔ باطل کی تاریکی میں بھی اُن کا وجود حق کے انوار سے مستنیر ہوتا رہتا ہے۔ مشرک اور بُت پرستی سے وہ طبعاً نفور ہوتے ہیں، اور اپنے اعمال و اخلاق کی پاکیزگی بس اُن کو ابتدا ہی سے امتیاز حاصل رہتا ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد رسالت کے حالات محدثین کرام اور مؤرخین اسلام نے جس تفصیل اور احتیاط سے جمع کئے ہیں اُس کی نظیر سے تاریخ کا دفتر خالی ہے۔ لیکن قبلِ نبوت کے جن واقعات کو اُنھوں نے جستہ جستہ بیان کیا ہے اُن سے بھی صاف ظاہر ہے کہ رسالت کے منصبِ باریک پر مامور کرنے سے پہلے ہی اللہ تعالیٰ نے اُس کی اہلیت آپ کی فطرت میں پوری طرح ودیعت فرمادی تھی۔ ایک مشرکانہ ماحول اور بُت پرستی کے گہوارہ میں آنکھیں کھولنے کے باوجود آپ بچپن اور جوانی میں بھی ہمیشہ مراسمِ مشرک سے الگ رہے کبھی کسی بُت کے سامنے سر نہیں جھکایا۔ کبھی بتوں کے چڑھاوے کا کھانا نہیں کھایا۔ جاہلیت کی اُن رسموں سے ہمیشہ اجتناب فرمایا جو تو یہاں عرب کے ہر بچہ کی گنتی میں پڑی ہوتی تھیں۔ ہاں جس معاملہ میں حق و ناحق کا مقابلہ ہوتا آپ حق کا ساتھ دیتے خواہ اس کے علمبردارِ مشرک ہی کیوں نہ ہوں۔ جنگِ بنی نضیر میں جو قریش اور قیس کے قبیلوں میں ہوئی تھی آپ نے آلِ ہاشم کی صف میں اسی لئے شرکت فرمائی تھی کہ قریش برسرِ حق تھے۔ اسی طرح جنگِ بنی نضیر کے بعد جب زبیر بن عبد المطلب نے ایک معاہدہ کی تجویز پیش کی جس کا مقصد ہر مظلوم کی حمایت کرنا تھا تو آپ اُس میں بھی شریک ہو گئے۔ عہد رسالت میں اس معاہدہ کا ذکر کبھی آجاتا تو فرماتے کہ اس کے مقابلہ میں اگر سُرخ رنگ کے ادنت بھی مجھے دیئے جاتے تو میں قبول نہ کرتا اور آج بھی ایسے معاہدہ کے لئے کوئی بلائے تو میں حاضر ہوں۔

سنِ رشد کو پہنچنے کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے معاش کے لئے آبائی پیشہ تجارت اختیار کر لیا تھا۔ لڑکپن میں اپنے چچا ابوطالب کے ساتھ کچھ تجارتی سفر بھی کئے تھے جن سے کسی قدر تجربہ حاصل ہو گیا تھا۔ تھوڑے ہی دنوں میں آپ کی دیانت اور حسنِ معاملہ کی شہرت سارے عرب میں پھیل گئی اور آپ "امین" کے لقب سے پکارے جانے لگے۔ اُس زمانہ میں عرب کا دستور تھا کہ لوگ اپنا سرمایہ کسی بزرگ و دیانت دار شخص کے سپرد کر کے منافع میں شرکت

کر لیتے تھے۔ اس قسم کے معاملات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی پیش آتے رہے۔ جن لوگوں کو آپ کے ساتھ تجارتی کاروبار میں شریک ہونے کا اتفاق ہوا وہ ہمیشہ آپ کی راستبازی اور دیانت کے معترف رہے۔ سائب نام ایک شخص اسلام لاکر آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو صحابہ نے حضور سے اُن کی تعریف کی۔ آپ نے فرمایا: "میں ان کو تم سے زیادہ جانتا ہوں" سائب نے عرض کیا: آپ پر میرے ماں باپ قربان، آپ میرے شریک تجارت تھے اور آپ نے ہمیشہ معاملہ صاف رکھا۔ ایسی ہی شہادت ایک دوسرے صحابی قیس بن سائب مخزومی بھی دیتے ہیں جو نبوت سے پہلے آپ کے شریک تجارت رہ چکے تھے۔ تجارت ہی کے سلسلہ میں ایک دفعہ ایسا واقعہ بھی پیش آیا جس کی مثال نہیں مل سکتی۔ ایک صحابی عبید بن ابی الحکم کا بیان ہے کہ عہد رسالت سے پہلے میں ایک مقام پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے خرید و فرو کا کوئی معاملہ کر رہا تھا۔ اُس کا کچھ حصہ باقی رہ گیا تھا کہ میں کھراڑھا کھڑے بیٹھی ہوں اتفاق سے میں اپنا وعدہ بھول گیا۔ تیسرے دن جب وہاں پہنچا تو دیکھا کہ آپ اسی جگہ میرا انتظار فرما رہے ہیں۔ مجھے دیکھ کر آپ کی بیشانی پر ریل تک نہ آیا۔ صرٹ اتنا فرمایا کہ "تم نے مجھے زحمت دی۔ میں اسی مقام پر تین دن سے موجود ہوں"

حضرت خدیجہ کا آپ کو نکاح کا پیغام بھیجنا جب کہ قریش کے بعض معزز رئیسوں کے پیغام وہ مسترد کر چکی تھیں وراصل آپ کے صدق و دیانت اور پاکیزہ اخلاق ہی کا نتیجہ تھا آپ کی امانت اور راستبازی کی شہرت جب عام ہوئی تو انھوں نے کہا بھیجا کہ آپ میرا مال تجارت لے کر شام کو جائیں جو معاملہ دوسروں کو دیتی ہوں اُس کا دوچند آپ کو دوں گی۔ آنحضرت نے اسے قبول فرما لیا اور بھرپور تشریف لے گئے۔ واپسی پر جب حضرت خدیجہ نے حساب کتاب دیکھا تو آپ کے حسن معاملہ سے اس قدر متاثر ہوئیں کہ تبرعات میں ہی بیٹنے کے بعد آپ کے پاس شادی کا پیغام بھیجا جسے آپ نے منظور فرمایا۔

نبوت سے پہلے آپ کئی کئی دن تک غابہ حرا کی تنہائی میں غور و فکر میں مصروف رہا کرتے تھے۔ پہلی وحی وہیں نازل ہوئی۔ فرشتہ کو دیکھنے کا اتفاق اس سے قبل کبھی نہ ہوا تھا حضرت جبریلؑ سامنے آئے اور سورہ اقرآ کی چند آیتیں پڑھ کر سنائیں تو آپ کے قلب کی

حالت متغیر ہو گئی، اچانک مبارک پر آکر حضرت خدیجہ سے صورت حال بیان فرمائی اور اپنے خوف کا اظہار کیا۔ انھوں نے ان الفاظ میں آپ کو تسکین دی۔ ”ہرگز نہیں! خدا کی قسم خدا آپ کو کبھی غمگین نہ کرے گا۔ آپ صلہ رحم کرتے ہیں، مقررہ دنوں کا بار اٹھاتے ہیں غریبوں کی اعانت کرتے ہیں، مہمانوں کی ضیافت کرتے ہیں، حق کی حمایت کرتے ہیں مصیبتوں میں لوگوں کے کام آتے ہیں۔“

آنحضرت صلعم کے مکارم اخلاق کی یہ شہادت حضرت خدیجہ دے رہی تھیں جو پندرہ سال تک خلوت و جلوت میں آپ کی رفیقہ حیات رہ چکی تھیں اور جن سے آپ کی سیرت کا کوئی پہلو پوشیدہ نہ تھا۔ پھر یہ شہادت اُس وقت دی جا رہی تھی جب آنحضرت نے منصب رسالت کا کام شروع بھی نہیں فرمایا تھا اور ام المؤمنین کو اسلام لانے کا ٹیڑھا حاصل نہ ہوا تھا۔ انھوں نے حضور کی سہادت جو باتیں فرمائیں وہ سب قبل نبوت کے واقعات اور مشاہدات سے تعلق رکھتی تھیں۔

بخاشی کے دربار میں ہاجرین کے نمایندے حضرت جعفرؓ نے جو تقریر کی تھی وہ اسلامی تعلیمات کا خلاصہ ہے۔ اس تقریر کا جو فقرہ یہاں قابل غور ہے وہ یہ ہے۔ اپنی قوم کے جاہلی اعمال و اخلاق بیان کرنے کے بعد حضرت جعفرؓ فرماتے ہیں۔ ”اس اثنائے میں ہم میں ایک شخص پیدا ہوا جس کی شرافت اور صدق و دیانت سے ہم لوگ پہلے سے واقف تھے۔ قریش کے سفر دربار میں موجود تھے۔ انھوں نے بخاشی کو مسلمانوں کے خلاف بھڑکانے کے لئے یہ تو کہا کہ اسلام بُت پرستی اور عیسائیت دونوں کا دشمن ہے، مگر یہ کہنے کی جرأت نہ ہوئی کہ پیغمبر اسلام کے جو اوصاف جعفرؓ نے بیان کئے ہیں وہ صحیح نہیں۔“

ساعتے با اولیاء

سفیان بن سعید ثوری

(از مولوی اقبال احمد علی)

حضرت سفیان ثوری خدا کے اُن برگزیدہ بندوں اور اُمت کی اُن ممتاز ترین ستیوں میں سے ہیں جنہیں اللہ تعالیٰ نے علم و عمل اور نور باطن، ینبزن نعمتوں سے بھر پور نوازا تھا، تاریخ اسلام میں علم والوں کی ہمیشہ بہتات رہی ہے لیکن علم کے ساتھ عمل، زہد و ورع، تقویٰ اور پربیز گاری، توکل اور دنیا سے بے رغبتی، آخرت کی فکر اور امیر و غریب، حاکم و محکوم کی تفویض کئے بغیر امر بالمعروف اور نہی عن المنکر۔ یہ نعمتیں مجموعی طور پر اللہ کے خاص ہی بندوں کو ملا کرتی ہیں۔ حضرت سفیان اُنھیں بندگانِ خدا میں سے ہیں، وہ ایک طرف امام المحدثین اور فقہاء کے سر تاج ہیں اور دوسری طرف آسمانِ ولایت پر بھی آفتاب و مہتاب کی طرح چمک رہے ہیں۔ آئیے حقوقِ دیر کے لئے مطالعہ اور تصور کے راستہ سے اُن کی مجلسِ مبارک میں حاضر ہوں۔

— عباسی خلافت کا دور ہے۔ سرینہ منورہ اور کوفہ و دمشق کے بعد بغداد دار الحکامہ بن چکا ہے۔ حکومتی اقتدار اور اُمت کی قیادت ایسے لوگوں کے ہاتھوں میں آگئی ہے جو اس کے بالکل اہل نہیں ہیں۔ عرب پہلے ہی سے بے آب و گیاہ ملک اور غذائی اجناس کے لئے دوسرے ملکوں کا محتاج تھا۔ اسلامی فتوحات نے اہل حجاز کے لئے غذا کے مسئلہ کو اس طرح حل کر دیا تھا کہ عام حالات میں غذائی قلت اور اُس کی وجہ سے لوگوں کے فاقوں مرنے کا کوئی سوال باقی نہیں رہا تھا لیکن فرضِ شناس فرماں رواؤں کی بے اعتنائیوں نے ایسے حالات پیدا کر دیئے کہ حریرین کے باشندے غذائی کمی سے سخت پریشانیوں میں مبتلا ہو گئے۔ انہی ایام میں سفیان ثوری

حج کے لئے مکہ مکرمہ آئے۔ جب آپ کو اہل حریمین کی اس کلیفت اور پریشانی کا علم ہوا تو
ترطپ گئے اور خلیفہ ابو جعفر جو اُس وقت حج کے لئے آیا ہوا تھا فوراً اُس کے پاس پہنچے
اُس کے مشاہدہ، مشاہد اور تزک و احتشام سے بالکل متاثر نہیں ہوئے اور اللہ کے ایک
بلے خوف داعی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک سچے نائب کے انداز میں اُس
کو مخاطب کر کے فرمایا: ابو جعفر خدا سے ڈر! کیا تجھے معلوم نہیں کہ اس مرتبہ پر تجھے انصار
و عہد جہین کی تلواروں نے پہنچایا ہے جن کے بچے آج تیرے عہد میں بھوکوں مر رہے ہیں۔
ابو جعفر نے پوچھا کہ: ”اچھا اگر میں اس منصب کی ساری ذمہ داریاں ادا نہ کر سکوں تو کیا
کردوں؟“ فرمایا کہ پھر بھینس کوئی حق نہیں کہ خلافت کی باگ اپنے ہاتھ میں لو۔ اس منصب
سے دست بردار ہو کر اپنے گھر بیٹھو۔ اللہ تعالیٰ کسی ایسے بندے کو کھڑا کر دے گا جو ذمہ دارانہ
طور پر سب کے حقوق ادا کر سکے گا۔“

۲۔ ایک مرتبہ والی کہ ”ابراہیم ہاشمی“ نے آپ کے پاس دو سو دینار بھیجے
آپ نے اُس کے قبول کرنے سے انکار کر دیا۔ پوچھا گیا۔ ”کیا آپ اس کو حلال نہیں سمجھتے؟“
فرمایا کہ: ”میں روپیہ لے کر اپنے ضمیر کو ذلیل نہیں کروں گا۔“

۳۔ عام طور پر آپ امراء اور ارباب حکومت سے بہت دُور رہتے، بلالے
پر بھی اُن کے پاس نہ جاتے۔ کیوں کہ اُن کے پاس جانا یا تو عزت و جاہ کے لئے ہوتا ہے یا
مال کی طمع اور طلب میں اور حسبِ جاہ سے اللہ تعالیٰ نے اُن کے قلب کو بالکل پاک کر دیا
تھا اور مال کے بارے میں خود فراتے ہیں کہ:-

”مال دین کا مرض ہے اور عالم دین کا طبیب، اگر طبیب ہی مرض کا طالب خواہشمند
ہو تو وہ دوسروں کا علاج کیا کرے گا۔“

ہی،

(ماخوذ از کتاب الجرح والتعديل لابن ابی حاتم و تذکرۃ الحفاظ للذہبی)

خریداروں سے گزارش: براہ کرم خطا اور چندہ بصیحتہ وقت مکمل پتہ کے
ساتھ اپنا خریداری نمبر ضرور لکھئے اس کے بغیر تعمیل ارشاد مشکل ہوتی ہے۔
نیمبر

دُنْیَا مِی

سب کے بڑا روحانی انقلاب

پیغمبر خدا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ برپا ہوا تھا
جولوگ اردو زبان کے ذریعہ

اس تعلیم و ہدایت سے واقف ہونا اور فائدہ اٹھانا چاہیں جسے یہ انقلاب پکایا تھا
ہم انکی خدمت میں مولانا محمد منظور نعمانی زیر الفرقان لکھنؤ کی تالیف

معارفِ محمدیہ

اعتماد اور یقین کے ساتھ پیش کرتے ہیں

بہ و تشریح کے ساتھ یہ حدیث نبوی کا ایک جدید مجموعہ ہے جو درحاضر کے مسلمانوں کی ذہنی و فکری
با نظر رکھ کر مرتب کیا گیا ہے۔ اس کتاب کی خصوصیت قابل ذکر ہو کہ مصنف کی خاص کوشش
بہ میں یہ رہی ہو کہ سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات کے جو اثرات صحاح کرام کے قلوب پر پڑتے تھے
کے ناظرین کے دلوں پر بھی وہی اثرات کسی درجہ میں پڑیں۔ (دو جلدیں اشاعت ہو چکی ہیں)

مداول۔ جس میں بیان اور آخرت سے متعلق ۱۲۰ حدیثوں کی تشریح کی گئی ہے۔ قیمت جلد ۴/۸ غیر غلہ ۳/۱۲
مردوم۔ جس میں تزکیہ روح اور اصلاح اخلاق سے متعلق ۲۹۰ حدیثوں کی تشریح کی گئی جو جنکے متعلق دلوں کے کہا جاسکتا
کے بعد ان کے نفس اصلاح طلبانہ تربیت اخلاق کا کوئی موثر ذریعہ ان حدیثوں بظہر دنیا کے اصلاحی ادبی مجموعہ میں قیمت غیر غلہ ۴/۸

لکھنؤ کاپتہ سونے انڈسٹری کچری روڈ



قرآن آپؐ کی کتاب ہے؟

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

بلاشبہ قرآن مجید کی دعوت و تعلیم پوری انسانیت کے لئے اب حیات ہے،
لیکن ہماری دنیا اس سے نا آشنا ہے۔ یہ کتاب کہ ہم کو اپنی جان سے ملے وہی
ہمت کی غالب اثریت کی سر سے یکا کرے۔

یہ کتاب

اسی صورت حال کو سامنے رکھ کر لکھی گئی ہے۔

- قرآنی دعوت اور اس کی اہم تعلیمات کا ایک جامع خلاصہ ہے۔
- جس میں ہونا اس کے تحت متعلقہ قرآنی آیات کو نہایت مختصر اور پر اثر شریات کی تفسیر کی گئی
- خاص طور پر قرآن کی دعوت کو یہ کامیاب اس کتاب کا شاہکار ہے۔
- یہ اصل ایک نئے طرز کی کتاب ہے جو قرآن کی دعوت سے روشناسی کے ساتھ ساتھ

قرآن کے اہل زبان کو بھی ذات شناس کرتی ہے۔

یہ کتاب ان کے لئے دعوت و احکامات کے لئے ہے۔

کے بچانہ لفظوں میں



